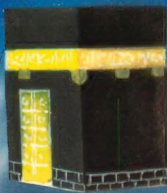


وَاتَّبِعُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ



حَجَّ الزُّمَرِ عُمَرَانُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تأليف

بِرُكَّةِ الْعَصْرِ حَضْرَتِ الْحَاجِّ الْحَافِظِ الْمَوْلَانَا مُحَمَّدِ زَكِيَّ كَانِزِ هَلْوَى الدِّينِ

(ترجمہ)

مولانا اختر رؤف سیف لکھنؤی



ناشر

مَعْمَدُ الْخَلِيلِ لِاسْمَاعِيلِ

۳۳۵/۳ بہادر آباد، کراچی، پاکستان

وَاتَّسَمَّوْا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ

حَجَّ الْوَدَاعِ

عُمُرَاتِ بْنِ

تألیف
برکتہ انصاف الحافظ الحاج مولانا محمد زکریا کاندھلوی ثم المدنی
ترجمہ
مولانا محمد یوسف لدھیانوی

مَعْمُودُ الْخَلِيلِ الْإِسْلَامِيِّ

۱۳۳۵/۲، بہادر آباد، سرکاری پاکستان

ملنے کے پتے

- ① اسلامی کُتب خانہ - علامہ بنوری ٹاؤن - کراچی
- ② درخواستی کُتب خانہ - علامہ بنوری ٹاؤن - کراچی
- ③ کُتب خانہ مظہری - گلشن اقبال - کراچی
- ④ مولانا اقبال نعمانی - آفیسرز کالونی گارڈن روڈ - کراچی
- ⑤ مکتبۃ الشیخؒ ۳/۳۶۷ بہادر آباد - کراچی
- ⑥ مکتبہ سید احمد شہید - اُردو بازار - لاہور

فہرست مضامین سالہ حجۃ الوداع

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	سب سے اہمیت	۱۳	۲۲	قانون برداروں اور دھڑوں کی لازم ہے	۳۱
۲	آنحضرت نے کتنے حج کیے؟	۱۵	۲۳	آنحضرت کے احرام میں چوتل	۳۲
۳	آنحضرت کے ولادہ حج کا احاطہ	۱۶	۲۴	حج پر عمو کا احرام باندھنے کا حکم	۳۴
۴	شرکائے حجۃ الوداع کی تعداد	۱۷	۲۵	افراد و تہ کی روایت کا جواب	۳۴
۵	حج کس سال فرض ہوا؟	۱۸	۲۶	قبیلہ کا حکم اور وقت	۳۵
۶	مدینہ سے روانگی : تاریخ و وقت اور دن	۱۹	۲۷	حدیث قبیلہ اور حدیث اشعث بن قیس	۳۶
۷	مدینہ سے مکہ جانے کے راستے	۲۰	۲۸	آنحضرت نے کس وقت احرام باندھا	۳۷
۸	ولایتِ حقیقی میں وراثت کی آمد	۲۱	۲۹	محررم کا بعد حج میں سولہ ہوا اور ساتے میں	۳۸
۹	غسل احرام اور اس کا حکم	۲۲	۳۰	بٹینا جائز ہے یا نہیں؟	۳۹
۱۰	احرام کے لیے خوشبو لگانا	۲۳	۳۱	آنحضرت نے صحابہ کو تیزن سنا سکالے تیار دیا	۴۱
۱۱	دو گنا احرام کا حکم	۲۴	۳۲	محمد بن ابی بکر کی ولادت	۴۱
۱۲	قبیلہ کے حکم میں اختلاف	۲۵	۳۳	عائشہ کا احرام کے لیے غسل کرنا	۴۱
۱۳	یستعات سے پہلے احرام باندھنے کا حکم	۲۶	۳۴	قبیلہ کے الفاظ زبان سے کہنا ضروری ہے یا نہیں؟	۴۲
۱۴	آنحضرت نے کسی جگہ سے قبیلہ شروع کیا	۲۷	۳۵	قبیلہ کے الفاظ اور ان میں کبھی قبیلہ کا حکم	۴۲
۱۵	ہری کو قتل کرنا پھینکنا کا حکم	۲۸	۳۶	آنحضرت کا مرضِ نزل میں پہنچنے کا حکم	۴۳
۱۶	ہری کے امتداد کا حکم	۲۹	۳۷	محررم کے لیے پہنچنے کا حکم یا نہیں؟	۴۳
۱۷	محلِ مشاعر میں اختلاف	۳۰	۳۸	دوسری منزل اور	۴۴
۱۸	یستعات سے پہلے ساقی کے ہانا	۳۱	۳۹	تیسری منزل اور	۴۵
۱۹	آنحضرت قدامت سے اس کے دلال	۳۲	۴۰	چوتھی منزل اور	۴۶
۲۰	حج کی تین اقسام سے کون کونسی قسم افضل ہے	۳۳	۴۱	غرم کا شکار حرام ہے	۴۶
۲۱	آنحضرت کے حج کی نوعیت میں اختلاف	۳۴	۴۲	نہی جن میں سے سبکی عوان	۴۷

نمبر	مضمون	صفحہ	نمبر	مضمون	صفحہ
۶۱	چوتھی منزل : الحرج	۴۸	۶۳	آنحضرت کا اعلیٰ تختہ سے داخل ہونا	۶۷
۶۲	آنحضرت اور حضرت ابوبکرؓ کا سامان ایک ہی [۴۸	۶۴	آپؐ عمرؓ میں اعلیٰ تختہ سے داخل ہونے یا داخل نہ ہونے؟	۶۷
	دونوں پر تھا۔		۶۵	آپؐ کس دن تختوں میں داخل ہوئے؟	۶۸
۶۳	حضرت ابوبکرؓ کا قدم کھانا	۴۹	۶۶	بیت اقدس شریف کو دیکھنے کے وقت ہاتھ اٹھانا۔	۶۸
۶۴	پانچویں منزل : البراء	۵۰	۶۷	سیدہ خولہؓ میں تیرہ اجداد کا حکم	۷۰
۶۵	البراء : حضورؐ کی والدہ ماجدہ کا مدفن	۵۰	۶۸	حجر اسود کا استعمال اور اس کے آداب	۷۰
۶۶	صعب بن جابرؓ کا گورخو پر کرنا	۵۱	۶۹	زبل کا حکم	۷۲
۶۷	فرعہ کے شکر میں اختلاف	۵۲	۷۰	اضطباع کا حکم	۷۳
۶۸	حضرت عیسیٰؑ کے لوش کا بیمار ہونا	۵۲	۷۱	دکنی بیانی کی تقبیل ثابت نہیں	۷۳
۶۹	آنحضرتؐ کی حضرت زینبؓ سے راضی	۵۲	۷۲	طواف پیدل کیا جائے یا ساری پر؟	۷۴
۷۰	انجشہ کے لیے حکم نہیں : مردیہ سواقل بالقرآن	۵۳	۷۳	طواف قدم کا حکم	۷۵
۷۱	مرضع ہرشی	۵۵	۷۴	دو گانہ طواف کا حکم	۷۷
۷۲	چوتھی منزل : عساف	۵۵	۷۵	طواف کے بعد حجر اسود کا استعمال کرنا اور نہ کرنا	۷۷
۷۳	سرقہ کی جائزیت بیان واضح کی درخواست	۵۸	۷۶	بہرے صفا کے صفائی طرف نکلتا	۷۸
۷۴	منزل سرف	۵۸	۷۷	صفا سے سی کی ابتداء کرنا	۷۸
۷۵	حضرت عائشہؓ کے حج میں اختلاف	۵۹	۷۸	سیلین انضرین کے در بیان دو گانہ	۷۹
۷۶	حضرت عائشہؓ نے عروہ فرج کو دیا تھا : [۶۰	۷۹	آنحضرتؐ کی سی پیدل تھی یا ساری پر؟	۸۰
	خفیہ کے دلائل		۸۰	ابن حزم کا وہم	۸۱
۷۷	حضرت عائشہؓ کے طہر کے جگہ میں اختلاف	۶۱	۸۱	آنحضرتؐ کا طواف ساری پر تھا یا پیدل؟	۸۱
۷۸	مرضع سرف میں صحابہ کو حج کا اختیار دینا	۶۲	۸۲	سی کے شعلہ تین کشیں	۸۱
۷۹	حج کا احرام فرج کے عروہ بنیائے کا حکم	۶۲	۸۳	سی کے بعد دو گانہ کا حکم	۸۲
۸۰	ذی طوی میں آپؐ کا نعل ڈالنا اور کونیں نکل ہونا	۶۲	۸۴	سی کا حکم	۸۲
۸۱	ارشاد نبویؐ : گناہیں بڑی کو دیکھ رہا ہوں	۶۵	۸۵	فرج احرام کا قطعی حکم	۸۳
۸۲	تخت میں دن کو داخل ہونا بہرہ جہاد است کو؟	۶۶	۸۶	آرٹوڈی : اوستا قبلت من امری	۸۴

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۹۶	دعوتِ عرفات پیدل برپا ساری پر؟	۸۵	۱۰۹	۸۵	حق کرانے والوں کے لیے تین بار دعا
۹۷	آنحضرت کا خطبہ عرفات	۸۵	۱۱۰	۸۵	حضرت معاویہ کی روایت کا مضمون نے
۹۷	میدانِ عرفات میں ساری پر آپ کا دوسرا نقشِ وفا	۸۵	۱۱۱	۸۵	مرد پر آنحضرت کا قہر کیا تھا۔
۹۸	عاجی کے لیے عرفہ کے دن سے لاکھ	۸۷	۱۱۲	۸۷	ارشادِ نبوی: جو حج میں داخل ہو گیا کا مطلب
۹۸	عرفات کا خبر ایک سہ یا دو؟	۸۷	۱۱۳	۸۷	ان صحابہ کے ہم جنہوں نے احرام نہیں کھولا
۹۹	عرفات میں انان واقعات کی تعداد میں نقصان	۸۸	۱۱۴	۸۸	یہی ہے حضرت علی کی کہ
۱۰۱	عرفات میں قہر اور جمع کے سبب میں اختلاف	۸۸	۱۱۵	۸۸	احرامِ شہم و متعلق
۱۰۲	آنحضرت کا وقتِ عرفات	۸۹	۱۱۶	۸۹	حضرت علی کا حضرت فاطمہ سے راض ہونا
۱۰۳	حج و قرب عرفہ کا نام ہے	۸۹	۱۱۷	۸۹	آنحضرت کا حق سے ابتر قدم کرنا
۱۰۳	وقتِ عرفہ بالاجماع کون ہے	۹۰	۱۱۸	۹۰	حضرت شہد کی حیات و وصیت
۱۰۳	وقتِ عرفہ کا وقت	۹۰	۱۱۹	۹۰	حدیثِ فضیلت
۱۰۴	عرفات کے علاوہ کون کون سے جگہ عرفہ مانا	۹۰	۱۲۰	۹۰	کیا ان بارہوں میں آنحضرت ملوث کہیں
۱۰۵	بہی حق تئیں کے اسوایں دلتے عرفات	۹۱	۱۲۱	۹۱	کے لیے تشریف لے گئے تھے؟
۱۰۵	کا قبل ہونا	۹۱	۱۲۲	۹۱	باب کبر کے پس آپ کا خطبہ
۱۰۵	عرفات میں ایک عجمی کا انتقال	۹۲	۱۲۳	۹۲	خطبات حج میں اختلاف
۱۰۵	سرت کے بعد احرام پانی دہندہ یا نہیں؟	۹۲	۱۲۴	۹۲	منیٰ کو روانگی
۱۰۶	آیت، الیوم اکملت لکم دینکم کا زوال	۹۲	۱۲۵	۹۲	ابلیس سے احرام باندھنا
۱۰۸	اس آیت کے نازل ہونے پر حضرت عمر کا رد	۹۳	۱۲۶	۹۳	سورۃ الرسالت کا نزول
۱۰۸	عرفات سے روانگی کا وقت	۹۳	۱۲۷	۹۳	جگہ حج کی فضیلت
۱۰۸	غزوہ بدر پہلے عرفات سے چلنا	۹۳	۱۲۸	۹۳	منیٰ سے عرفات کو روانگی
۱۰۹	نزدک پہنچنے سے پہلے مغرب کی نماز پڑھنے کا حکم	۹۴	۱۲۹	۹۴	حق کا عرفات نہ جانا
۱۰۹	غزینہ کا راستہ	۹۴	۱۳۰	۹۴	فتنہ کا راستہ
۱۱۰	ارشادِ نبوی: علیکم السلام	۹۵	۱۳۱	۹۵	نذرۃ عرفات میں داخل ہونا یا نہیں؟
۱۱۰	ان کے رو میں پیش کیے لیے اُڑنا اور دو صریح میں	۹۶	۱۳۲	۹۶	بھی عرفہ عرفات میں داخل ہے یا نہیں؟

صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۱۳۰	کبھی شخص کی طرف سے جھج بول جائز ہے یا نہیں؟	۱۵۳	۱۳۶	تقاضی کا صلہ	
۱۳۰	مرد و عورت کا ایک دوسرے کی جانب سے جھج بول صحیح ہے یا نہیں؟	۱۵۴	۱۳۷	ایک نازم سے دشمنی	
۱۳۱	جھج بول کے متعلق دس بحثیں	۱۵۵	۱۳۸	مزدلفہ پہنچنا اور مزدلفہ کی وجہ تسمیہ	
۱۳۲	ایک شخص کا اپنی والدہ کے پاس سے سوال کرنا	۱۵۶	۱۳۹	آنحضرتؐ نے مغرب کے بعد کھانا	
۱۳۳	اپنی شتر میں سوار کی کو تیز کرنا	۱۵۷	۱۴۰	تبادلہ فرمایا یا نہیں؟	
۱۳۳	مغشتر کی وجہ تسمیہ	۱۵۸	۱۴۱	مزدلفہ میں اذان و اقامت کی تعداد میں اختلاف	
۱۳۵	جرم عتبر کے پاس آنحضرتؐ کی جگہ ٹھہرے تھے	۱۵۹	۱۴۲	آپؐ نے مغرب پڑھنے کے درمیان فراموشی	
۱۳۵	دی کا حکم	۱۶۰	۱۴۳	نہیں پڑھے دُعا کے بعد	
۱۳۶	دی پیدل بڑا سوار پر؟	۱۶۱	۱۴۴	مزدلفہ میں جمعہ میں الصلوٰۃ کا سبب	
۱۳۷	جرم کے پاس سے اٹھائی بری لنگری لے کر کرنا	۱۶۲	۱۴۵	کیا مزدلفہ کی رات آپؐ نے تہجد پڑھی؟	
۱۳۸	دی کے متعلق سات بحثیں	۱۶۳	۱۴۶	ضخارہ کو کئی طرف ملدی جانے کی اجازت	
۱۳۹	ساتوں لنگریوں ایک ہی دھبیکہ لینے کا حکم	۱۶۴	۱۴۷	ضخارہ سے کون کون ملادیں	
۱۳۹	دی کی جگہ صرف بکیر کرنا	۱۶۵	۱۴۸	ان کے جانے کا وقت	
۱۴۱	حاجی تہیک بیک بند کرے؟	۱۶۶	۱۴۹	مزدلفہ میں شب گزاری اور وقت میں اختلاف	
۱۴۱	خطبہ یوم نحر	۱۶۷	۱۵۰	یوم نحر کی دی کا وقت	
۱۴۳	سورۃ الفجر کا نازل	۱۶۸	۱۵۱	کیا مزدلفہ کی رات حضرت یونسؑ کی باری تھی؟	
۱۴۴	خطبہ تہیز پر دیا یا دشمنی پر؟	۱۶۹	۱۵۲	بہی حقوق کے جسے میرا آپؐ کی دعا کا تاثر ملتا ہے؟	
۱۴۵	حضرت علیؑ کا ترجمانی کرنا	۱۷۰	۱۵۳	راج سے گناہوں کی مغفرت	
۱۴۶	جرم اللہ کی وجہ تسمیہ اور دیگر نام	۱۷۱	۱۵۴	ارشاد نبویؐ: جو شخص میرا ہی اس نماز میں حاضر ہوگا	
۱۴۷	ارشاد نبویؐ: شاید میں تمہیں اس سال کے	۱۷۲	۱۵۵	طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے چلنا	
۱۴۹	بعد نہیں دیکھوں گا؟	۱۷۳	۱۵۶	شیرینہ کے ہاتھ چاروں کا نام	
۱۵۰	ارشاد نبویؐ: کوئی حرج نہیں اب کرنا	۱۷۴	۱۵۷	ابن عباسؓ کا راستے سے کھڑکیاں اٹھانا	
۱۵۰	یوم نحر کے چار افعال میں تقدیم و تاخیر کے باعث	۱۷۵	۱۵۸	قبیلہ خثعم کی ایک خانوں کا سوال	
			۱۵۹	جو شخص خرماء و مذہبہ اس پر حج فرض ہے یا نہیں؟	

نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون
۱۷۵	۱۵۴	۱۹۷	۱۵۴	۱۹۷	۱۷۵
۱۷۶	۱۵۶	۱۹۸	۱۵۶	۱۹۸	۱۷۶
۱۷۷	۱۵۷	۱۹۹	۱۵۷	۱۹۹	۱۷۷
۱۷۸	۱۵۸	۲۰۰	۱۵۸	۲۰۰	۱۷۸
۱۷۹	۱۵۹	۲۰۱	۱۵۹	۲۰۱	۱۷۹
۱۸۰	۱۶۰	۲۰۲	۱۶۰	۲۰۲	۱۸۰
۱۸۱	۱۶۱	۲۰۳	۱۶۱	۲۰۳	۱۸۱
۱۸۲	۱۶۲	۲۰۴	۱۶۲	۲۰۴	۱۸۲
۱۸۳	۱۶۳	۲۰۵	۱۶۳	۲۰۵	۱۸۳
۱۸۴	۱۶۴	۲۰۶	۱۶۴	۲۰۶	۱۸۴
۱۸۵	۱۶۵	۲۰۷	۱۶۵	۲۰۷	۱۸۵
۱۸۶	۱۶۶	۲۰۸	۱۶۶	۲۰۸	۱۸۶
۱۸۷	۱۶۷	۲۰۹	۱۶۷	۲۰۹	۱۸۷
۱۸۸	۱۶۸	۲۱۰	۱۶۸	۲۱۰	۱۸۸
۱۸۹	۱۶۹	۲۱۱	۱۶۹	۲۱۱	۱۸۹
۱۹۰	۱۷۰	۲۱۲	۱۷۰	۲۱۲	۱۹۰
۱۹۱	۱۷۱	۲۱۳	۱۷۱	۲۱۳	۱۹۱
۱۹۲	۱۷۲	۲۱۴	۱۷۲	۲۱۴	۱۹۲
۱۹۳	۱۷۳	۲۱۵	۱۷۳	۲۱۵	۱۹۳
۱۹۴	۱۷۴	۲۱۶	۱۷۴	۲۱۶	۱۹۴
۱۹۵	۱۷۵	۲۱۷	۱۷۵	۲۱۷	۱۹۵
۱۹۶	۱۷۶	۲۱۸	۱۷۶	۲۱۸	۱۹۶
۱۹۷	۱۷۷	۲۱۹	۱۷۷	۲۱۹	۱۹۷
۱۹۸	۱۷۸	۲۲۰	۱۷۸	۲۲۰	۱۹۸
۱۹۹	۱۷۹	۲۲۱	۱۷۹	۲۲۱	۱۹۹
۲۰۰	۱۸۰	۲۲۲	۱۸۰	۲۲۲	۲۰۰
۲۰۱	۱۸۱	۲۲۳	۱۸۱	۲۲۳	۲۰۱
۲۰۲	۱۸۲	۲۲۴	۱۸۲	۲۲۴	۲۰۲
۲۰۳	۱۸۳	۲۲۵	۱۸۳	۲۲۵	۲۰۳
۲۰۴	۱۸۴	۲۲۶	۱۸۴	۲۲۶	۲۰۴
۲۰۵	۱۸۵	۲۲۷	۱۸۵	۲۲۷	۲۰۵
۲۰۶	۱۸۶	۲۲۸	۱۸۶	۲۲۸	۲۰۶
۲۰۷	۱۸۷	۲۲۹	۱۸۷	۲۲۹	۲۰۷
۲۰۸	۱۸۸	۲۳۰	۱۸۸	۲۳۰	۲۰۸
۲۰۹	۱۸۹	۲۳۱	۱۸۹	۲۳۱	۲۰۹
۲۱۰	۱۹۰	۲۳۲	۱۹۰	۲۳۲	۲۱۰
۲۱۱	۱۹۱	۲۳۳	۱۹۱	۲۳۳	۲۱۱
۲۱۲	۱۹۲	۲۳۴	۱۹۲	۲۳۴	۲۱۲
۲۱۳	۱۹۳	۲۳۵	۱۹۳	۲۳۵	۲۱۳
۲۱۴	۱۹۴	۲۳۶	۱۹۴	۲۳۶	۲۱۴
۲۱۵	۱۹۵	۲۳۷	۱۹۵	۲۳۷	۲۱۵
۲۱۶	۱۹۶	۲۳۸	۱۹۶	۲۳۸	۲۱۶
۲۱۷	۱۹۷	۲۳۹	۱۹۷	۲۳۹	۲۱۷
۲۱۸	۱۹۸	۲۴۰	۱۹۸	۲۴۰	۲۱۸
۲۱۹	۱۹۹	۲۴۱	۱۹۹	۲۴۱	۲۱۹
۲۲۰	۲۰۰	۲۴۲	۲۰۰	۲۴۲	۲۲۰
۲۲۱	۲۰۱	۲۴۳	۲۰۱	۲۴۳	۲۲۱
۲۲۲	۲۰۲	۲۴۴	۲۰۲	۲۴۴	۲۲۲
۲۲۳	۲۰۳	۲۴۵	۲۰۳	۲۴۵	۲۲۳
۲۲۴	۲۰۴	۲۴۶	۲۰۴	۲۴۶	۲۲۴
۲۲۵	۲۰۵	۲۴۷	۲۰۵	۲۴۷	۲۲۵
۲۲۶	۲۰۶	۲۴۸	۲۰۶	۲۴۸	۲۲۶
۲۲۷	۲۰۷	۲۴۹	۲۰۷	۲۴۹	۲۲۷
۲۲۸	۲۰۸	۲۵۰	۲۰۸	۲۵۰	۲۲۸
۲۲۹	۲۰۹	۲۵۱	۲۰۹	۲۵۱	۲۲۹
۲۳۰	۲۱۰	۲۵۲	۲۱۰	۲۵۲	۲۳۰
۲۳۱	۲۱۱	۲۵۳	۲۱۱	۲۵۳	۲۳۱
۲۳۲	۲۱۲	۲۵۴	۲۱۲	۲۵۴	۲۳۲
۲۳۳	۲۱۳	۲۵۵	۲۱۳	۲۵۵	۲۳۳
۲۳۴	۲۱۴	۲۵۶	۲۱۴	۲۵۶	۲۳۴
۲۳۵	۲۱۵	۲۵۷	۲۱۵	۲۵۷	۲۳۵
۲۳۶	۲۱۶	۲۵۸	۲۱۶	۲۵۸	۲۳۶
۲۳۷	۲۱۷	۲۵۹	۲۱۷	۲۵۹	۲۳۷
۲۳۸	۲۱۸	۲۶۰	۲۱۸	۲۶۰	۲۳۸
۲۳۹	۲۱۹	۲۶۱	۲۱۹	۲۶۱	۲۳۹
۲۴۰	۲۲۰	۲۶۲	۲۲۰	۲۶۲	۲۴۰
۲۴۱	۲۲۱	۲۶۳	۲۲۱	۲۶۳	۲۴۱
۲۴۲	۲۲۲	۲۶۴	۲۲۲	۲۶۴	۲۴۲
۲۴۳	۲۲۳	۲۶۵	۲۲۳	۲۶۵	۲۴۳
۲۴۴	۲۲۴	۲۶۶	۲۲۴	۲۶۶	۲۴۴
۲۴۵	۲۲۵	۲۶۷	۲۲۵	۲۶۷	۲۴۵
۲۴۶	۲۲۶	۲۶۸	۲۲۶	۲۶۸	۲۴۶
۲۴۷	۲۲۷	۲۶۹	۲۲۷	۲۶۹	۲۴۷
۲۴۸	۲۲۸	۲۷۰	۲۲۸	۲۷۰	۲۴۸
۲۴۹	۲۲۹	۲۷۱	۲۲۹	۲۷۱	۲۴۹
۲۵۰	۲۳۰	۲۷۲	۲۳۰	۲۷۲	۲۵۰
۲۵۱	۲۳۱	۲۷۳	۲۳۱	۲۷۳	۲۵۱
۲۵۲	۲۳۲	۲۷۴	۲۳۲	۲۷۴	۲۵۲
۲۵۳	۲۳۳	۲۷۵	۲۳۳	۲۷۵	۲۵۳
۲۵۴	۲۳۴	۲۷۶	۲۳۴	۲۷۶	۲۵۴
۲۵۵	۲۳۵	۲۷۷	۲۳۵	۲۷۷	۲۵۵
۲۵۶	۲۳۶	۲۷۸	۲۳۶	۲۷۸	۲۵۶
۲۵۷	۲۳۷	۲۷۹	۲۳۷	۲۷۹	۲۵۷
۲۵۸	۲۳۸	۲۸۰	۲۳۸	۲۸۰	۲۵۸
۲۵۹	۲۳۹	۲۸۱	۲۳۹	۲۸۱	۲۵۹
۲۶۰	۲۴۰	۲۸۲	۲۴۰	۲۸۲	۲۶۰
۲۶۱	۲۴۱	۲۸۳	۲۴۱	۲۸۳	۲۶۱
۲۶۲	۲۴۲	۲۸۴	۲۴۲	۲۸۴	۲۶۲
۲۶۳	۲۴۳	۲۸۵	۲۴۳	۲۸۵	۲۶۳
۲۶۴	۲۴۴	۲۸۶	۲۴۴	۲۸۶	۲۶۴
۲۶۵	۲۴۵	۲۸۷	۲۴۵	۲۸۷	۲۶۵
۲۶۶	۲۴۶	۲۸۸	۲۴۶	۲۸۸	۲۶۶
۲۶۷	۲۴۷	۲۸۹	۲۴۷	۲۸۹	۲۶۷
۲۶۸	۲۴۸	۲۹۰	۲۴۸	۲۹۰	۲۶۸
۲۶۹	۲۴۹	۲۹۱	۲۴۹	۲۹۱	۲۶۹
۲۷۰	۲۵۰	۲۹۲	۲۵۰	۲۹۲	۲۷۰
۲۷۱	۲۵۱	۲۹۳	۲۵۱	۲۹۳	۲۷۱
۲۷۲	۲۵۲	۲۹۴	۲۵۲	۲۹۴	۲۷۲
۲۷۳	۲۵۳	۲۹۵	۲۵۳	۲۹۵	۲۷۳
۲۷۴	۲۵۴	۲۹۶	۲۵۴	۲۹۶	۲۷۴
۲۷۵	۲۵۵	۲۹۷	۲۵۵	۲۹۷	۲۷۵
۲۷۶	۲۵۶	۲۹۸	۲۵۶	۲۹۸	۲۷۶
۲۷۷	۲۵۷	۲۹۹	۲۵۷	۲۹۹	۲۷۷
۲۷۸	۲۵۸	۳۰۰	۲۵۸	۳۰۰	۲۷۸
۲۷۹	۲۵۹	۳۰۱	۲۵۹	۳۰۱	۲۷۹
۲۸۰	۲۶۰	۳۰۲	۲۶۰	۳۰۲	۲۸۰
۲۸۱	۲۶۱	۳۰۳	۲۶۱	۳۰۳	۲۸۱
۲۸۲	۲۶۲	۳۰۴	۲۶۲	۳۰۴	۲۸۲
۲۸۳	۲۶۳	۳۰۵	۲۶۳	۳۰۵	۲۸۳
۲۸۴	۲۶۴	۳۰۶	۲۶۴	۳۰۶	۲۸۴
۲۸۵	۲۶۵	۳۰۷	۲۶۵	۳۰۷	۲۸۵
۲۸۶	۲۶۶	۳۰۸	۲۶۶	۳۰۸	۲۸۶
۲۸۷	۲۶۷	۳۰۹	۲۶۷	۳۰۹	۲۸۷
۲۸۸	۲۶۸	۳۱۰	۲۶۸	۳۱۰	۲۸۸
۲۸۹	۲۶۹	۳۱۱	۲۶۹	۳۱۱	۲۸۹
۲۹۰	۲۷۰	۳۱۲	۲۷۰	۳۱۲	۲۹۰
۲۹۱	۲۷۱	۳۱۳	۲۷۱	۳۱۳	۲۹۱
۲۹۲	۲۷۲	۳۱۴	۲۷۲	۳۱۴	۲۹۲
۲۹۳	۲۷۳	۳۱۵	۲۷۳	۳۱۵	۲۹۳
۲۹۴	۲۷۴	۳۱۶	۲۷۴	۳۱۶	۲۹۴
۲۹۵	۲۷۵	۳۱۷	۲۷۵	۳۱۷	۲۹۵
۲۹۶	۲۷۶	۳۱۸	۲۷۶	۳۱۸	۲۹۶
۲۹۷	۲۷۷	۳۱۹	۲۷۷	۳۱۹	۲۹۷
۲۹۸	۲۷۸	۳۲۰	۲۷۸	۳۲۰	۲۹۸
۲۹۹	۲۷۹	۳۲۱	۲۷۹	۳۲۱	۲۹۹
۳۰۰	۲۸۰	۳۲۲	۲۸۰	۳۲۲	۳۰۰
۳۰۱	۲۸۱	۳۲۳	۲۸۱	۳۲۳	۳۰۱
۳۰۲	۲۸۲	۳۲۴	۲۸۲	۳۲۴	۳۰۲
۳۰۳	۲۸۳	۳۲۵	۲۸۳	۳۲۵	۳۰۳
۳۰۴	۲۸۴	۳۲۶	۲۸۴	۳۲۶	۳۰۴
۳۰۵	۲۸۵	۳۲۷	۲۸۵	۳۲۷	۳۰۵
۳۰۶	۲۸۶	۳۲۸	۲۸۶	۳۲۸	۳۰۶
۳۰۷	۲۸۷	۳۲۹	۲۸۷	۳۲۹	۳۰۷
۳۰۸	۲۸۸	۳۳۰	۲۸۸	۳۳۰	۳۰۸
۳۰۹	۲۸۹	۳۳۱	۲۸۹	۳۳۱	۳۰۹
۳۱۰	۲۹۰	۳۳۲	۲۹۰	۳۳۲	۳۱۰
۳۱۱	۲۹۱	۳۳۳	۲۹۱	۳۳۳	۳۱۱
۳۱۲	۲۹۲	۳۳۴	۲۹۲	۳۳۴	۳۱۲
۳۱۳	۲۹۳	۳۳۵	۲۹۳	۳۳۵	۳۱۳
۳۱۴	۲۹۴	۳۳۶	۲۹۴	۳۳۶	۳۱۴
۳۱۵	۲۹۵	۳۳۷	۲۹۵	۳۳۷	۳۱۵
۳۱۶	۲۹۶	۳۳۸	۲۹۶	۳۳۸	۳۱۶
۳۱۷	۲۹۷	۳۳۹	۲۹۷	۳۳۹	۳۱۷
۳۱۸	۲۹۸	۳۴۰	۲۹۸	۳۴۰	۳۱۸
۳۱۹	۲۹۹	۳۴۱	۲۹۹	۳۴۱	۳۱۹
۳۲۰	۳۰۰	۳۴۲	۳۰۰	۳۴۲	۳۲۰
۳۲۱	۳۰۱	۳۴۳	۳۰۱	۳۴۳	۳۲۱
۳۲۲	۳۰۲	۳۴۴	۳۰۲	۳۴۴	۳۲۲
۳۲۳	۳۰۳	۳۴۵	۳۰۳	۳۴۵	۳۲۳
۳۲۴	۳۰۴	۳۴۶	۳۰۴	۳۴۶	۳۲۴
۳۲۵	۳۰۵	۳۴۷	۳۰۵	۳۴۷	۳۲۵
۳۲۶	۳۰۶	۳۴۸	۳۰۶	۳۴۸	۳۲۶
۳۲۷	۳۰۷	۳۴۹	۳۰۷	۳۴۹	۳۲۷
۳۲۸	۳۰۸	۳۵۰	۳۰۸	۳۵۰	۳۲۸
۳۲۹	۳۰۹	۳۵۱	۳۰۹	۳۵۱	۳۲۹
۳۳۰	۳۱۰	۳۵۲	۳۱۰	۳۵۲	۳۳۰
۳۳۱	۳۱۱	۳۵۳	۳۱۱	۳۵۳	۳۳۱
۳۳۲	۳۱۲	۳۵۴	۳۱۲	۳۵۴	۳۳۲
۳۳۳	۳۱۳	۳۵۵	۳۱۳	۳۵۵	۳۳۳
۳۳۴	۳۱۴	۳۵۶	۳۱۴	۳۵۶	۳۳۴
۳۳۵	۳۱۵	۳۵۷	۳۱۵	۳۵۷	۳۳۵
۳۳۶	۳۱۶	۳۵۸	۳۱۶	۳۵۸	۳۳۶
۳۳۷	۳۱۷	۳۵۹	۳۱۷	۳۵۹	۳۳۷
۳۳۸	۳۱۸	۳۶۰	۳۱۸	۳۶۰	۳۳۸
۳۳۹	۳۱۹	۳۶۱	۳۱۹	۳۶۱	۳۳۹
۳۴۰	۳۲۰	۳۶۲	۳۲۰	۳۶۲	۳۴۰
۳۴۱	۳۲۱	۳۶۳	۳۲۱	۳۶۳	۳۴۱
۳۴۲	۳۲۲	۳۶۴	۳۲۲	۳۶۴	۳۴۲
۳۴۳	۳۲۳	۳۶۵	۳۲۳	۳۶۵	۳۴۳
۳۴۴	۳۲۴	۳۶۶	۳۲۴	۳۶۶	۳۴۴
۳۴۵	۳۲۵				

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۰۲	قبر لیت دمار کے مقام	۱۳۲	۱۹۹	۲۱۹	چرواہوں کو درود کی مٹی جمع کرنے کی اجازت
۲۰۶	غنا زبج مکہ میں پڑھی اور یوں لکھ:	۲۳۲	۱۹۹	۲۲۰	آنحضرت نے آیات قرآن میں کتنے سرے دیے
۲۰۳	کدو کے راستے سے واپسی	۲۳۲			کی مٹی بھی لڑائی
۲۰۳	رات بڑھنے کی حکمت	۲۳۵	۱۹۰	۲۲۱	سختی سے غضب کو روکنے کی
۲۰۴	آپ زفر زم کا ساتھ لے جاؤ	۲۳۶	۱۹۱	۲۲۲	غضب میں اگر سختی ہے یا نہیں؟
۲۰۵	خطبہ غدیر خم	۲۳۶	۱۹۲	۲۲۳	غضب میں چار نمازوں کا احتیاج
۲۱۱	بچے کے حج کے مسائل	۲۳۸	۱۹۳	۲۲۴	حضر کا طواف و دعا کرنا
۲۱۲	بطور میں رات گننا	۲۳۹	۱۹۴	۲۲۵	حضرت عیسیٰ کی ہر کاری کا حق
۲۱۳	مدینہ میں براہ منبر سے واحد	۲۴۰	۱۹۵	۲۲۶	حیض و نفاس والی عورتوں کے طواف و دعا کا حکم
۲۱۳	جبل اُرد سے محبت	۲۴۱	۱۹۵	۲۲۷	حضرت عائشہؓ کا عمرہ تنعم
۲۱۴	مدینہ میں داخل ہونے کی دعا	۲۴۲		۲۲۸	کی آنحضرت حجۃ الوداع میں بیت اللہ
۲۱۵	ابن مسعود کے قصیدوں روایات کا اختصار	۲۴۳	۱۹۸	۲۲۹	کے اندر داخل ہونے؟
۲۱۶	رضوان کا خروج کے برابر ہے	۲۴۴	۲۰۰		العروۃ الوثقی
۲۱۸	غائر رسالہ	۲۴۵	۲۰۰	۲۳۰	دنیا کی آفت
			۲۰۰	۲۳۱	مقدم پر کھڑے ہونا

سلاہ عمارت النبی صلی اللہ علیہ وسلم

۲۲۵	چرخ خانہ: آنحضرت کے عروں کی تعداد	۵	۲۲۱	۱	سبب لیت
۲۲۶	فصل دوم: عروہ مدینہ		۲۲۲		فصل اول: چرخ خانہ
۲۲۷	مدینہ کا کچھ حصہ حرم میں داخل ہے	۶	۲۲۲	۲	پہلا خانہ: عروہ کے نفی و اصلاح کی معنی
۲۲۸	عروہ مدینہ کا سبب	۷	۲۲۳	۳	دوسرا خانہ: عروہ کے حکم میں
۲۳۰	مدینہ طیبہ سے روانگی	۸	۲۲۴	۴	تیسرا خانہ: منکواہ کے حکم میں

نمبر	صفحہ	نمبر	صفحہ
۲۷۴	صلح نامہ کے شرائط	۲۳۰	۳۳
۲۷۶	کیا اب بھی ایسی شریعتیں صلح پر رکھتی ہیں؟	۲۳۲	۳۴
۲۷۹	ابو بکرؓ کی آمد	۲۳۴	۳۵
۲۸۰	صلح سے قبل دو غلاموں کی آمد	۲۳۵	۳۶
۲۸۰	حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ کا اضطراب	۲۳۶	۳۷
۲۸۳	صلح نامہ کا حق اور وہی نعمات	۲۳۹	۳۸
۲۸۴	صلح نامہ کے گراہ	۲۳۸	۳۹
۲۸۷	رحمۃ اللہ علیہ	۲۴۰	۴۰
۲۸۸	کتنی مدت مدینہ میں قیام ہوا؟	۲۴۱	۴۱
۲۸۸	احمد کے بارے میں فقہی مباحث	۲۴۲	۴۲
۲۸۸	سورۃ الفتح کا نزول	۲۴۲	۴۳
۲۹۱	ابو بصیر کی آمد	۲۴۵	۴۴
۲۹۶	ابو بکرؓ رضی اللہ عنہ کا انورؓ پیش کے پس نکاح ہونا	۲۴۸	۴۵
۲۹۸	مدینہ نبویؐ میں انبث کی شکایت	۲۴۸	۴۶
۳۰۰	تیسری فصل: عہدہ القضاء	۲۴۹	۴۷
۳۰۱	خضر پر قضا واجب ہے یا نہیں؟	۲۵۲	۴۸
۳۰۲	عہدہ قضا کے لیے انحضرتؐ کی مددگی	۲۵۱	۴۹
۳۰۲	جہی کے انورؓ پر بیٹا ہلکی کا حق	۲۵۳	۵۰
۳۰۳	طیعی یا نفع میں امتیاز صحیح دینا	۲۵۴	۵۱
۳۰۴	سومینہ نرفت میں حضرتؐ شہداء سے نکاح	۲۵۶	۵۲
۳۰۶	امولم کی حالت میں نکاح کا حکم	۲۵۸	۵۳
۳۰۷	انحضرتؐ کا مکتوب میں داؤد اور توفیق کا ذکر	۲۵۹	۵۴
۳۰۸	ابن داؤد کے اشعار	۲۶۰	۵۵
۹	۲۳۰	۱	۲۳۰
۱۰	۲۳۲	۲	۲۳۲
۱۱	۲۳۴	۳	۲۳۴
۱۲	۲۳۵	۴	۲۳۵
۱۳	۲۳۶	۵	۲۳۶
۱۴	۲۳۹	۶	۲۳۹
۱۵	۲۳۸	۷	۲۳۸
۱۶	۲۴۰	۸	۲۴۰
۱۷	۲۴۱	۹	۲۴۱
۱۸	۲۴۲	۱۰	۲۴۲
۱۹	۲۴۲	۱۱	۲۴۲
۲۰	۲۴۵	۱۲	۲۴۵
۲۱	۲۴۸	۱۳	۲۴۸
۲۲	۲۴۸	۱۴	۲۴۸
۲۳	۲۴۹	۱۵	۲۴۹
۲۴	۲۵۲	۱۶	۲۵۲
۲۵	۲۵۱	۱۷	۲۵۱
۲۶	۲۵۳	۱۸	۲۵۳
۲۷	۲۵۴	۱۹	۲۵۴
۲۸	۲۵۶	۲۰	۲۵۶
۲۹	۲۵۸	۲۱	۲۵۸
۳۰	۲۵۹	۲۲	۲۵۹
۳۱	۲۶۰	۲۳	۲۶۰

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۲۳	حضرت مسند کی حدیث کا اعلیٰ شعروہ کے پس آپ کا قدم کیا	۳۱۰	زل اور انبیلان کا آغاز اور اس کا سبب	۲۵	زل اور انبیلان کا آغاز اور اس کا سبب
۳۲۳	اصبح بالجمع انذار کلمات	۳۱۲	حضرت عمرؓ کے بعد کہہ اندھ اعلیٰ میں پڑ	۲۶	حضرت عمرؓ کے بعد کہہ اندھ اعلیٰ میں پڑ
۳۲۳	جواز سے کچھ	۳۱۲	کعبہ کی حجت حضرت مال کی لڑائی فتح مکہ میں ہوئی	۲۷	کعبہ کی حجت حضرت مال کی لڑائی فتح مکہ میں ہوئی
۳۲۳	جامع الطریق طریق المدینۃ کا مطلب	۳۱۲	حضرت میرٹھ کی غرضی اور ولید کا اردو فدا	۲۸	حضرت میرٹھ کی غرضی اور ولید کا اردو فدا
۳۲۴	عقب بن اشید کر سکر کا حکم مقرر دانا	۳۱۵	امیر لیش کا انکار	۲۹	امیر لیش کا انکار
۳۲۴	میز قیہ داپی	۳۱۶	میز قیہ داپی	۳۰	میز قیہ داپی
۳۲۵	حضرت ابن عمرؓ کا عمرہ جواز سے انکار	۳۱۶	حضرت عمرؓ کی حد جواز کی آپ کے چیلے کا	۳۱	حضرت عمرؓ کی حد جواز کی آپ کے چیلے کا
۳۲۶	پانچویں فصل : شہادت	۳۱۷	خانہ مال کی شکل ہے	۳۲	خانہ مال کی شکل ہے
۳۲۶	عمرہ واجب	۳۱۷	سرفراز میں حضرت میرٹھ کی وفات ہوئی	۳۳	سرفراز میں حضرت میرٹھ کی وفات ہوئی
۳۲۸	عمرہ شلال	۳۱۹	پچوٹی فصل : عمرہ جواز	۳۴	پچوٹی فصل : عمرہ جواز
۳۲۹	عمرہ وصال	۳۱۹	جواز کا منبہ حرکات	۳۵	جواز کا منبہ حرکات
۳۳۰	فوائد	۳۱۹	فتح مکہ کے لیے دعا کی کا سبب	۳۶	فتح مکہ کے لیے دعا کی کا سبب
۳۴۰	(۱) عمرہ کے لیے جبل کی طرف نکل جانا	۳۲۰	خنین کر دہاگی	۳۷	خنین کر دہاگی
۳۴۲	(۲) احرام عمرہ کے لیے افضل مقامات	۳۲۰	جواز میں قسیم خاتم	۳۸	جواز میں قسیم خاتم
۳۴۳	(۳) حج کے بہترین میں عمرہ کرنا	۳۲۱	دفعہ ہزاروں کی آمد	۳۹	دفعہ ہزاروں کی آمد
۳۴۴	خانہ رسالہ	۳۲۱	عمرہ جواز کا احرام باغضا	۴۰	عمرہ جواز کا احرام باغضا
			عمرہ شلال کا مکمل عمرہ جواز ہے		عمرہ شلال کا مکمل عمرہ جواز ہے

تقديم

از: شیخ الاسلام حضرت العلامة مولانا سید محمد یوسف تبوری مدظلہم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وكفى وسلاماً على عباده الذين اصطفى، أما بعد

عبادت میں زیادہ راجح حیات اللہ کا حکم ایک عجیب و غریب عبادت ہے، راجح کہنے؟ ہاں، اگر وہ نفس کی تکلیف کا ایک موقع ہو کر نکھار دے، ایک مرتبہ فائز ہو، اس بعد کے مطابق اس مرکز تکلیف سے اپنا حصہ حاصل کرے۔ اس منبع اللہ کے جلوں سے نئے ایمانی پائے اور اس سرشار فیضان سے فزائے روحانی کا لالہ بن سکتا ہے۔ — عمل کر کے اور لباسِ گرگہب میں کر دینے کے مجرب پرہیزگار (عبد الاحول) کا اندیشہ ہے اور یہ سچا شکار و لہذا فائز میں خود و غریب و مذکر کہ ہے، کبھی حریت کے علم میں، بادہ پانی کی حصولِ فیضی اور آئینہ پانی کے قدریہ دل منظر کا سکون و غنہ نہ دے کہ کبھی دیوار و در کا کشمیر میں غریب ہیں و بارِ غریب کے چکر پر چکر لگاتے ہیں، صفاءِ مردہ، مٹی کے مراحل طے کر کے داریِ عرفات پہنچ جاتے ہیں جس قوتِ تعالیٰ کی رحمت کی سوسلا حصارِ دلش برقی ہے اور اپنے ظرف و استعداد کے مطابق سیرِ فیضی حاصل کرتا ہے۔ مزداوند و شی فیض و شیطاں کے تبدیل کے تمام مراحل طے کر کے اور نعمتِ الہیہ سے رشاد پر کر دیا، مجرب کے کٹھنی و بار سے سرخونہ مٹا ہے اور دنیا و مافیہا کی سادوں سے فاعل ہر کر دلی پہنچ جاتا ہے۔

حضرت بھیکرم علی اشرفی دکن کے آخری ج۔ جو حضرت جگ کے بعد ادا فرمایا۔ دینے سے کیا جس تاریخ کو روانہ ہوئے؟
کب ذوالحجہ پہنچے، اور کب ادا کیے، ان کا سفر کیسے طے فرمایا، راستے کی ایک ایک منزل پر کیا کیا واقعات پیش آئے، وہ
کیا کیا بدولت فرمایا، مرکز تخلیق الہی۔ بیت اشر۔ کب پہنچے اور کس انداز میں پہنچے، طواف کیسے کیا، حسنا و مدہ کی سی کیسے
فرمایا، مٹی کو روانگی کب ہوئی اور کس شان سے ہوئی، مٹی سے عورت کب ادا کیے پہنچے، وقوع عورت کب سے کب تک رہا، کیا کیا
پڑھا، کیا کیا ادا، ادا کیے، ان کا حق تعالیٰ شاذ کی طرف سے کیا کیا بے غریبی میں رہا، عورت سے خزانہ کا سفر کیسے ہوا، وہاں کب پہنچے؟
نازیں کیسے پہنچیں، رات کیسے گزار دی، وہاں کیا کیا کرنا تھا، کیسے وقوع فرمایا، کتنے کیسے لیے کب روانگی ہوئی، وہی حیرت کیسے کی، حج کی
قربانی کیسے کی، کتنے جانور کھائے، اور کیسے کیے، ان واقعات کو مداحوں کو کہنے کو کراش میں گرلا، وہاں سنت کو کیا کیا مستحسن فرمایا،
سخن سے کب روانگی ہوئی، غصہ کس وقت پہنچے، وہاں کتنا غم رہا، بیت اشر کا آخری دیدار اور آخری اعلیٰ طواف کیسے کیا، دینے سے
والی کب ہوئی، سنہرے حلقے کے تمام مراحل کتنے عرصے میں طے ہوئے، ادویات کتنے قسم کے کتنے ادا، باقی تھے، حج کے علاوہ عمرے

کہتے ہیں: اور ان تمام سفار میں کیا کیا واقعات چلے آئے اور کن کن مسائل کی گرد کشائی فرمائی؟
 ان کے تمام رسالات کے تفصیلی جوابات کے لیے دور مان کر سب سے بڑے محدث، عالم، شیخ الحدیث حضرت شیخ مولانا محمد امجد
 صاحب مدنی، کاندھلوی رحمہ اللہ نے۔ دست بردار تھیں۔ ان کا کتاب "حجۃ الوداع و حررت النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سالانہ کھیتے جو اپنے موضوع
 پر جامع ترین کتاب ہے۔

یہ کتاب عربی زبان میں تھی جس سے علماء ہی مستفید ہو سکتے تھے۔ حق تعالیٰ برادرِ محترم مولانا محمد یوسف اڈوی
 ۔ مدیر ماہنامہ "نبیات" نے اس کا اردو ترجمہ کر کے عام مسلمانوں پر احسان فرمایا کہ
 اس خواندہ لکھنا سے ہر شخص فائدہ اٹھا سکے اور عربی نہ جانتے والے دینی علم سے ناواقف حضرات بھی خوش چین ہو کر سکیں جو قلم سے
 علمی نفعات ماہنامہ "نبیات" وغیرہ میں شائقانِ دین کے دماغوں کو مسطر فرماتے رہتے ہیں۔ اس کے ترجمہ کے بارے میں کچھ کہنے کی
 حاجت نہیں۔ "مٹک آنت کہ خود ہوید نہ کہ عطار" گویہ۔ جزاء عن العلم خیرا۔

محمد یوسف بنوری عفا اللہ عنہ

۱۸ ربيع الآخر ۱۳۹۹ھ

محرم محرم جنب رہی جو مولانا یوسف عفا اللہ عنہ
 جو سہ ماہی ہوا، یہاں یوسف عفا اللہ عنہ سے
 حجۃ الوداع کا ترجمہ مکمل ہونا کی خبر سے بہت مسرت
 ہوئی اور اللہ تعالیٰ قبروں پر اپنے دور آج کے اور
 برس کے اسکو حدیث جاریہ میں سے دو نون جہان
 میں بہترین بدر عطا فرمائے۔ یہ ناکارہ مجزہ دہان
 اور کیا کر سکتا ہے اور اللہ تعالیٰ آپ کی علمی مسرت میں
 برکت عطا فرمائے
 حضرت مولانا کے مقدمہ کے بعد کہہ گیا تو راجہ خود
 حوالہ خود دست کا معدن ہے اور اللہ تعالیٰ زیادہ
 سے زیادہ مولانا کو نون کے کریم راجہ سے بہت
 ہی بیجا دیں اور ان کو جگہ تین پڑتی ہیں۔

محمد ادریس
 حضرت شیخ محمد یوسف عفا اللہ عنہ

۱۲ سن ۱۹۵۶ء

حجۃ الوداع

حجۃ الوداع کا نام حجۃ الاسلام اور حجۃ البدن بھی ہے، جیسا کہ البدلیہ والہابیہ میں ہے اور خمسین میں حجۃ انعام بھی ذکر کیا گیا ہے۔ تفصیل خطبہ منیٰ میں آئے گی۔ ان شاء اللہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَامِدًا وَ مُصَلِّيًا وَ مُسَلِّمًا، اَمَّا بَعْدُ:۔ جب میں پہلی مرتبہ مشکوٰۃ شریف کی تدریس میں کتاب الحج پر پہنچا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قصہ حجۃ الوداع میں روایات کی کثرت اختلاف نے ورطہ بعیرت میں ڈال دیا، کیونکہ میرے لئے اس فن شریف کی تدریس کا یہ پہلا موقع تھا۔ اگرچہ زمانہ تعلیم ہی سے یہ روایات موجب خلجان تھیں، کیونکہ انکے طرق و تمون اور ان کے درمیان تطبیق و ترجیح میں شدید اختلاف تھا۔ ان اتحاد پر مشائخ نے اگرچہ طویل کلام کیا ہے، چنانچہ نو دوی کہتے ہیں کہ قاضی عیاضؒ نے کہا ہے کہ:

”ان احادیث پر لوگوں نے بکثرت کلام کیا ہے۔ چنانچہ بعض نے بڑی عمدہ اور مستفادہ بحث کی ہے اور بعض نے تکلف و کوتاہی سے کام لیا ہے۔ بعض نے کثرت کلام سے بحث کو طویل کر دیا ہے اور بعض نے بقدر ضرورت پر اکتفا کر لیا ہے۔ اس سلسلہ میں سب کے زیادہ تفصیلی کلام ابو جعفر طحاوی حنفی نے کیا ہے چنانچہ موصوف نے ہزار ورق سے زیادہ میں اس پر بحث کی ہے، انکے علاوہ ابو جعفر طبرسی، ابو عبد اللہ ابن ابی شفرہ ان کے بھائی، مہلب قاضی ابو عبد اللہ ابن جریر، قاضی ابو الحسن بن تقی الدین بغدادی اور حافظ ابو عمر بن عبد البر وغیرہ نے ان احادیث پر بہت کچھ لکھا ہے۔ نو دوی کا کلام، مع اضافہ از شرح مواہب زر قانی، ختم ہوا۔ تفصیل اوجز میں ہے۔

اسی طرح قصہ حجۃ الوداع میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سب سے جامع ہے جن محدثین اور اہل بیتؑ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج مبارک کی تفصیل ذکر کی ہے۔ انہوں نے اسی حدیث کو مداریت یا سے اسی بنا پر شیخ ابن مہائم نے فتح القدیر کی کتاب الحج کے آغاز میں اسی حدیث کو ذکر فرمایا چنانچہ لکھتے ہیں:

”جی چاہا کہ اس رکن رجب کے آغاز میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث طویل سے برکت حاصل کروں، کہ یہ بہت بڑی اصل اور اس باب کی جامع ترین حدیث ہے“

اور نوویؒ کی شرح مسلم میں فرماتے ہیں:

”یہ ایک عظیم الشان حدیث ہے جو بہت سے فوائد و انقیاس و اہم قواعد پر مشتمل ہے قاضی کہتے ہیں کہ لوگوں نے اس حدیث کے فقہی مسائل پر بکثرت کلام کیا ہے، اور اس حدیث کی شرح میں ابن منذر نے ایک بڑا رسالہ تالیف کیا ہے، اور اس سے دیر بعد صومے زیادہ مسائل اخذ کئے ہیں اور اگر مزید غور و فکر اور بحث و تفتیش سے کام لیا جاتا تو تقریباً اتنے ہی اور مسائل اس سے نکل سکتے تھے“

نوویؒ ایک اور جگہ لکھتے ہیں:-

”حجۃ الوداع کی حدیث کو بہترین طریقہ سے روایت کرنے میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ نما صحابہ سے سبقت لے گئے ہیں، انہوں نے مدینہ طیبہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روانگی سے لے کر آخر تک حجۃ الوداع کا پورا واقعہ ذکر فرمایا ہے“

دہر حال ان احادیث پر متقدمین نے اگرچہ طویل کلام کیا ہے، مگر قصہ حجۃ الوداع پر مشتمل جو کتابیں میرے پاس موجود تھیں ان میں شیخ ابن تیمیہؒ کی ”زاد المعاد“ سب سے جامع نظر آئی شیخ ابن قیمؒ کے کلام میں واقعہ کی تفصیل اگرچہ موجود تھی مگر ان لوگوں کے لئے جو موصوف کے فقہی مسلک سے متفق نہیں، کچھ زیادہ مفید نہیں تھی، کہ اقول تو اس میں جملی مذہب کی تائید ہے، علاوہ انہیں اس میں احناف کے قول کو دوسروں کے اقوال سے ممتاز نہیں کیا گیا۔ اس لئے جی چاہا کہ ”زاد المعاد“ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج مبارک کے بیان کی تلخیص کروں۔ اور اصل قصہ کو اس رسالہ کا متن قرار دوں اور متعلقہ مباحث کو رمز لکھی شرح کے بنادوں۔ نیز حضرات احناف کے اقوال اور دلائل و ثبوتات بھی ذکر کروں۔ مگر چونکہ مختصر وقت میں قصہ کا استحاضہ مقصود تھا، اور تمام متعلقہ مباحث کا ذکر اتنی قلیل فرصت میں ممکن نہ تھا اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس قصہ کا خلاصہ بلور متن کے پہلے مرتب کر لیا جائے اور شرح و تعلیق کا اضافہ وقتاً فوقتاً فارغ اوقات میں ہوتا رہے۔ چنانچہ تاریخ ۲۲ ربیع الاول ۱۳۲۶ھ شب جمعہ کو مقامی وقت کے مطابق بارہ بجے اس رسالہ کا آغاز کیا۔ واللہ الموفق بکل خیر و المیتہ بکل عسیر

مُحَمَّد زَكِيَّاهُ هَلَوِي مدرّسہ مظاہر العلوم سہانہ پور

قال الشيخ ابن القيم رحمه الله في القيم رحمه الله في هدايته صلى الله عليه وآله وسلم في حجة
توحيد: شيخ ابن قيم فرماتے ہیں: فصل: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ حج کے بیان میں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حجوں کی تعداد | و سلم کے طریقہ حج میں اس میں تو اختلاف نہیں کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد صرف ساتھ میں ایک حج کیا۔ یعنی حجۃ الوداع [اس کو
حجۃ الوداع کہنا جائز ہے جیسا کہ پہلے بھی گزر چکا ہے اور آئندہ بھی آئے گا] البتہ اس میں اختلاف
ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے پہلے حج کیا یا نہیں؟ - ترمذی شریف میں حضرت جابر
رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین حج کئے دو ہجرت سے پہلے ایک امام ترمذی فرماتے
ہیں: یہ حدیث بروایت سفیان خریج، امام بخاری اسے بروایت ثوری نہیں پہچانتے۔ شیخ اکبر ابن
عربی نے اپنی کتاب "محاضرة الابرار ومسامرة الاختيار" میں اسی پر جزم کیا ہے۔ اسی طرح صاحب "سفر السعادة"
نے بھی چنانچہ فرماتے ہیں: "جمہور علماء اس پر نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد صرف
ایک حج کیا۔ اور یہ حجۃ الوداع کہلاتا ہے۔ اور اس میں اختلاف نہیں کہ یہ ساتھ میں ہوا ہے۔ باقی رہا
قبل از ہجرت کا سوال؟ سو جابر ترمذی میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل از ہجرت دو حج کئے۔ حسب
المعمول نے نقل کیا ہے کہ آپ نے تین یا چار سے زیادہ حج کئے۔ مگر کوئی تعداد محفوظ نہیں؟"

ابن اثیر فرماتے ہیں کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت سے قبل ہر سال حج کیا کرتے تھے ابن جوزی کہتے ہیں کہ آپ نے
اتنے حج کئے جتنی تعداد اللہ ہی جانتا ہے: ابن جوزی کا یہ قول حافظ ابن حجر حافظ عینی قسطلانی نے مواہب میں
زرقانی شاہ مواہب اور شاہ سفر السعادة نے اسی طرح نقل کیا ہے ابن جوزی کے قول کا مضمون حاکم
نے سفیان ثوری سے بھی روایت کیا ہے۔ سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام نے حج کیا، آپ نے
ہندوستان سے چالیس حج پیدل کئے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ کوئی بھی ایسا نہیں گذرا جس نے حج نہ کیا ہو،
جیسا کہ "الانواع" میں ہے۔ اور البقری قاصد المرقی میں: تخریج ازرقی عثمان بن ساج سے نقل کیا ہے، وہ
فرماتے ہیں کہ مجھے سعید نے خبر دی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے ستر حج پیدل کئے۔ الحدیث۔

مے حضرت شیخ مظاہ نے حاشیہ میں تحریر فرمایا ہے کہ تمہیں اور شہر میں جہاں عبارت "قال" کے لفظ سے شروع ہوگی وہ حافظ ابن
قیم کی عبارت ہے۔ اور قلت "سے حضرت شیخ مظاہ کی اپنی عبارت ہوگی۔ ترجمہ میں "قال" کی جگہ حرف اق کی اور قلت کی
جگہ دش کی علامت رکھی گئی ہے۔ یعنی ق سے مراد ابن قیم اور قین سے مراد حضرت شیخ مظاہ۔ (ترجمہ)

رَقَالَ، وَلَمَّا نَزَلَ الْحَجُّ بِأَدْرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِ رَقَالَ، وَلَمَّا عَزَمَ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَمَ النَّاسَ أَنَّهُ حَاجٌّ

ترجمہ ابن قیم فرماتے ہیں: جب حج کا حکم نازل ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تیاری شروع کی، دق اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ فرمایا تو لوگوں کو عام اطلاع فرمائی کہ آپ حج پر جا رہے ہیں۔

ابن قیم فرماتے ہیں: جب حج کا حکم نازل ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حج کب فرض ہوا! نے بغیر تاخیر کے اس کی تیاری شروع کی۔ اور حج کا حکم ۹ھ یا ۱۰ھ میں نازل ہوا (دش)، علامہ عینی نے فرضیت حج کے سلسلہ میں ۸ھ سے ۱۰ھ تک متفرق اقوال ذکر کئے ہیں، اور اپنی جانب سے کسی قول کو ترجیح نہیں دی۔ البتہ امام طہطبی سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے ۹ھ کو ترجیح دی ہے۔ اسی طرح طاعنی قاری نے سن فرضیت میں مختلف اقوال نقل کرنے کے بعد فرمایا: "اس میں کل گیارہ اقوال ہیں، ان میں سے آٹھ قول سب قائل کی تعبیر کے ساتھ اجز میں مفصل مذکور ہیں۔ شیخ ابن تیمیہ اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں: "اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ ۸ھ سے پہلے حج فرض نہیں ہوا، مگر میں کہتا ہوں کہ اجز میں ایک قول ۸ھ کا بھی نقل کیا ہے۔ چنانچہ رافعی نے کتاب الحج میں اسی پر جزم کیا ہے، اور یہی المنتقی میں ہے۔ اور صاحب الخیص نے بھی اسی کو ترجیح دی ہے۔ چنانچہ کہا ہے کہ صحیح قول کے مطابق ۸ھ میں حج فرض ہوا، "قسطاً فی" "المواہب" میں فرماتے ہیں: "جبہو کہ اقوال یہ ہے کہ حج ۸ھ میں فرض ہوا کیونکہ آیت "واقتوا الحج" اسی سال نازل ہوئی، اسکے علاوہ دوسرے اقوال بھی انہوں نے ذکر کئے ہیں۔ شافعیہ میں سے صاحب الرضہ نے بھی ۸ھ کا قول جمہور کی طرف منسوب کیا ہے۔ شافعی نے ۹ھ پر جزم کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جو شخص اس سے قبل کا دعویٰ کرے اس کے پاس کوئی دلیل نہیں۔ قاضی عیاض نے بھی جیسا کہ غلاوی میں ہے، اسی کو صحیح کہا ہے۔ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سال حج نہ کرنے میں کوئی احتمال ہو سکتے ہیں، اور انہوں نے اس احتمال کو ترجیح دی ہے کہ شاید وقت حج گزرنے کے بعد حج فرض ہوا ہو گا۔ لیکن منطابہ حق میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے سال حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بھیجا اور دوسرے سال خود بنفس نفیس تشریف لے گئے، مگر شیخ ابن قیم نے حضرت ابوبکر کے بھیجے جانے کو حج کے لئے نہیں بلکہ اطلاع و اعلان کے لئے بتلایا ہے۔ کہ آئندہ سال کوئی مشرک حج کو نہ آئے، اور کوئی شخص برہنہ طواف نہ کرے (الح)

دق، اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادہ حج کا اعلان فرمایا تو لوگوں کو عام اطلاع فرمائی کہ آپ حج پر جا رہے ہیں

فتحه زوال الخروج معه وسمع بذلك من حول المدينة فقد ما يريدون الحبح مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم رقت) ومع صلى الله عليه وسلم نساء وادافاه
في الطريق خلائق لا يحصون - فكانوا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن
شماله مد البصر

توجہ: چنانچہ لوگوں نے آپ کے ساتھ حج کو جانے کی تیاری کی، اور مدینہ کے گرد و پیش کے لوگوں کو اس
کی خبر ہوئی تو وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے ارادے سے جمع ہو گئے (ش) اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ازواج مطہرات بھی تھیں۔ اور بے شمار مخلوق آپ سے راستے میں آگرتی رہی۔
چنانچہ آپ کے آگے پیچھے داییں بائیں حد نظر تک آدمی ہی آدمی نظر آتے تھے

۔۔۔۔۔ اور آپ نے اس وقت ان کو یہ نہیں بتایا تھا کہ رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے، جیسا کہ ابن جریر
کوہم ہوا ہے۔ ابن قیم فرماتے ہیں: یہ کھلا وہم ہے کیونکہ یہ بات آپ نے حج سے مدینہ طیبہ واپس آ کر ارشاد
فرمائی تھی، اور یہی صحیح ہے۔ جیسا کہ اس سلسلہ میں متعدد روایات ام سنن وغیرہ کے تصدیق میں وارد ہیں جیسا کہ
رسالہ کے آخر میں آئے گا۔

ان دنوں مدینہ شریف میں چھپک یا گرمی دانوں کے مرض کی وجہ سے بہت سے لوگ حج کیلئے نہیں
جاسکے تھے اس لحاظ کی وجہ کی خاطر آپ نے فرمایا کہ رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے، یہ بات ابن جریر
نے "المحاضو" میں کہی ہے۔ اور ابھی ابوہریرہؓ جکا ہے کہ یہ وہم ہے۔ کیونکہ آپ نے یہ ارشاد حج سے واپسی پر
فرمایا تھا کہ رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے۔

چنانچہ لوگوں نے آپ کے ساتھ حج کی تیاری کی۔ اور مدینہ کے گرد و پیش
شہر کاٹے حجتہ الوداع کی تعداد کے لوگوں کو اس کی خبر ہوئی تو وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج
کے ارادے سے جمع ہو گئے (ش) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ازواج مطہرات بھی تھیں۔ جو
بادوں میں سوار تھیں۔ جیسا کہ طبقات میں ہے۔ اور بے شمار مخلوق آپ سے راستے میں آگرتی رہی۔ امام
نسائی نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں میں
حج کا اعلان کیا تو کوئی ایسا شخص باقی نہ رہا جو سواری یا پیدل آنے کی قدرت رکھتا ہو اور نہ آیا ہو، تو چنانچہ
آپ کے آگے پیچھے داییں بائیں حد نظر تک آدمی ہی آدمی نظر آتے تھے۔ شرح سفر السعاده میں بھی اسی طرح

وخرج من المدينة نهائاً

اور آپ دن کے وقت

ہے۔ ان کی تعداد میں اختلاف ہے حاشیہ مشکوٰۃ میں "لغات" سے نقل کیا ہے۔ کہ بعض روایات میں ہے کہ ان کی تعداد حساب و شمار سے زیادہ تھی۔ اور ان کی تعداد عین نہیں ہو سکی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری غزوہ غزوہ تبوک کے شرکار کی تعداد ایک لاکھ کو پہنچی تھی۔ حجۃ الوداع کا سفر اس کے بعد ہوا۔ ان سفر میں مزید تعداد کا اضافہ ہوا ہوگا۔ ایک روایت میں ہے کہ ایک لاکھ چوبہ ہزار افراد تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار تھے۔ واللہ اعلم۔ ملا علی قاری نے اس پر اضافہ کیا ہے کہ ایک قول کے مطابق ایک لاکھ تیس ہزار تھے۔ اور اوپر میں اسی طرح ہے۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آغاز سفر سے پہلے مواقیت کی تعلیم فرمائی۔ چنانچہ ابن ماجہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو خطبہ دیا، اس میں فرمایا کہ ہم اہل مدینہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں گے۔ الا اوصیج بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے مسجد میں کھڑے ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ آپ ہیں کہاں سے احرام باندھنے کا حکم فرماتے ہیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل مدینہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں گے۔

اور آپؐ نے ابودجانہ کو اور بقول بعض بساح بن عرفتہ مدینہ سے روانگی کی تاریخ، دن اور وقت | کو مدینہ میں اپنا نائب مقرر فرمایا جیسا کہ میرت ابن ہشام اور ابدا یہ والنبایہ میں ہے۔ اور خود دن کے وقت الشجرہ کے راستے مدینہ سے روانہ ہوئے۔ جیسا کہ الخمیس اور "معاذرة الاررار" میں ہے۔ امام بخاری نے صحیح بخاری میں باب باندھنا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے براۓ شجرہ بکنے کا بیان" اور اس میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ذکر کی ہے "توی" "معجم البلدان" میں لکھتے ہیں: "الشجرہ ذوالحلیفہ میں وہی درخت ہے جہاں حضرت ابوبکر کی بیوی آنحضرت استاد رضی اللہ عنہما کے بطن سے محمد بن ابی بکر کی ولادت ہوئی۔ یہ بول کا درخت تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ وہاں نزل فرماتے اور وہاں سے احرام باندھتے تھے۔ یہ مدینہ سے چھ میل کے فاصلے پر ہے۔ اور "بتدل الجہود" میں ہے: "یہ درخت ذوالحلیفہ میں مدینہ سے چھ میل کے فاصلے پر ہے الخ" اور "الخمیس" میں ہے کہ "مدینہ سے چھ میل ہے بقول بعض چار میل اور بقول بعض سات میل"

بعد الظهر لحسن یقین من ذی القعدة يوم السبت۔
ظہر کے بعد ۲۰ ذی القعدة کو بروز شنبہ مدینہ سے روانہ ہوئے۔

واضح رہے کہ مدینہ طیبہ سے مکہ مکرمہ جانے کے چار راستے مشہور ہیں۔
مدینہ سے مکہ جانے کے راستے | جن کی تفصیل میرے رسالہ ”طریق المدینہ“ میں ہے۔ اور اس کا کچھ حصہ
”لامع الداری“ کے حاشیہ میں: ”باب المساجد التي على طرق المدينة“ کے ذیل میں ذکر کیا ہے۔ اول طریق سلطانی
دوم القفار، سوم الفرعی، چہارم الشرقی۔ طریق سلطانی ہی طریق الشجرہ ہے۔ میں جب پہلی بار ۱۳۳۸ھ میں
مدینہ حاضر ہوا تھا تو طریق القفار سے حاضر ہوا تھا۔ اور حاشیہ ”لامع“ میں ”مرآة المحررین“ سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مکہ مکرمہ سے ہجرت فرمائی تو یہی راستہ اختیار فرمایا تھا۔

ظہر کے بعد ۲۱ ذی القعدة کو بروز شنبہ مدینہ سے روانہ ہوئے۔ یہ ابن حزم اور ابن عربی کا قول ہے۔
اور حافظ عینیؒ نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ جیسا کہ آگے آتا ہے۔ اور یہی مشہور ہے۔ مگر ابن قیمؒ کے نزدیک
راجح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ۲۵ ذی القعدة کو بروز شنبہ مدینہ سے روانہ ہوئے۔ اور شیخ ابن قیمؒ نے ابن خیم
کے قول کو وہم قرار دیتے ہوئے اس پر طویل بحث کی ہے۔ اور ابن حزم کے قول کی توجیہ دی ہے جو صاحب
البدایہ والنبایہ نے ذکر کی ہے۔ ابن قیمؒ کا قول میرے نزدیک راجح ہے۔ کیونکہ مکہ مدینہ کی درمیانی منزلوں میں
واقعہ میں، نیز حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث المساجد میں کل اکٹھے ہیں یہ حدیث امام بخاری نے روایت
کی ہے اور اس میں مکہ و مدینہ کی درمیانی مساجد کو شمار کیا گیا ہے۔ پس ظاہر یہ ہے کہ روانگی ۲۵ ذی القعدة
کو بروز شنبہ ہوئی۔ یہ مہینہ ۲۹ دن کا تھا اور ذوالحجہ کی پہلی تاریخ بالاتفاق پنجشنبہ کو تھی۔ اور آپؐ کا
مکہ مکرمہ پہنچنا بھی بالاتفاق ۴ ذوالحجہ کو بروز یکشنبہ ہوا۔ اور البدایہ والنبایہ میں بروایت بخاری ہر
ذوالحجہ کا جو لفظ ہے یہ کتابت کی غلطی ہے۔ کیونکہ اس حدیث میں بخاری کے الفاظ یہ ہیں آپؐ ذوالحجہ کی
چاندرا تیس گزرنے پر کہ مکہ تشریف لائے۔ اس تقریر سے تمام روایات جمع ہوجاتی ہیں صاحب التحفینؒ
نے: ”نیز حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں زرقانی نے شرح مؤطا میں، ملائی قاری نے ترقاۃ میں اور قسطلانی اور
صاحب البدایہ والنبایہ نے بھی اسی کو راجح کہا ہے۔ اور ابن ہشام نے صرف اسی کو ذکر کیا ہے لیکن حافظ
عینیؒ نے اس کو رد کیا ہے انہوں نے اس کو ترجیح دی ہے کہ ابوبکرؓ روانگی ۲۴ ذی القعدة پنجشنبہ کو ہوئی تھی اور
صاحب سفر السعاده کا میلان بھی اسی طرف ہے اس کی تائید حضرت ابن عمرؓ کے اس قول سے ہوتی ہے

فصلی الظہر بالمدینۃ اربعاً و خطبہم قبل ذالک خطبۃ۔

ثم توجہل وادھن وارتدی ثمارا قحل۔ واما کات بوا دی العیق۔

توجہ۔ پس مدینہ شریف میں ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں اور اس سے پہلے ایک خطبہ دیا۔

پھر سر میں کنگھی کی تیل لگایا، چادریں زیب تن کیں۔ پھر سفر کا آغاز فرمایا۔ اور وادی حقیق میں آپ کے پاس ایک آنے والا فرشتہ آیا۔

جو حافظہ عتی نے بلند وادی نقل کیا ہے کہ ذوالحجہ کا چاند بخشنہ کو ڈانگی سے اٹھوئیں دن ہوا۔ تفصیل کے لئے عمدۃ القاری ملاحظہ فرمائیں۔

پس مدینہ شریف میں ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں۔ اور اس سے پہلے ایک خطبہ دیا۔ جس میں لوگوں کو احرام کا طریقہ اور اس کے سنن و واجبات کی تعلیم دی۔ ابن تیمیہ نے طبری کے اس قول کو دہم قرار دیا ہے کہ آپ جمعہ کے بعد نکلے کیونکہ بہت سی روایات میں یہ تصریح موجود ہے کہ آپ نے مدینہ شریف میں ظہر کی چار رکعتیں ادا فرمائیں اور ذوالحلیفہ پہنچ کر دو رکعت نماز صغرا دفرمائی، پھر سر میں کنگھی کی تیل لگایا، چادریں زیب تن کیں پھر سفر کا آغاز فرمایا۔

اور وادی حقیق میں آپ کے پاس ایک آنی والا فرشتہ آیا۔
وادی حقیق میں فرشتے کی آمد [بحقیق: بفتح اول، وکسر ثانی۔ دو قاف اور ان کے درمیان یا۔ جیسا کہ معجم البلدان میں ہے] اور اس آنے والے فرشتے نے عرض کیا: کیلئے ”عمرو ج ج میں“ اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں: ”آج رات میرے پاس ایک آنی والا میرے رب کی جانب سے آیا۔ اس نے کہا: کیلئے ”عمرو ج ج میں“ اور البیہار والنبیاء میں ہے کہ ذوالحلیفہ ہی وادی حقیق ہے۔ صاحب معجم نے ”حقیق“ پر مصوٹ کلام کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ حقیق چار ہیں۔ یہ دراصل وہ قدیم وادیاں ہیں جو سیلابوں کی وجہ سے بن گئی تھیں۔ منجملہ ان کے ایک حقیق وہ ہے جس کے بائیں میں یہ حدیث آئی ہے: ”بے شک آپ وادی مبارک میں ہیں۔“ اور یہ دوسری ہے جو وادی ذوالحلیفہ کے اندر ہے۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں: ”العیق وہ وادی ہے جہاں اہل مدینہ کے مویشی رہا کرتے تھے۔ اور یہ مدینہ سے دو تین میل پر اور بقول بعض چھ یا سات میل پر ہے۔ یہ حقیق صغیر کہلاتا ہے۔ اور یہیں بئر روم ہے۔ اس سے آگے حقیق اکبر ہے اور اس میں بئر عروہ ہے۔ اور اس کے علاوہ ایک وادی حقیق اور ہے جو ان دونوں سے بڑی ہے۔ اس میں بئر علی ہے پورے تفصیل معجم البلدان

وصلی العصرین والخلیفہ دکتین، و بات بہا، و طاف علی النساء کلهما، و اغتسل
للأحرام غیر غسل الجنابة

ترجمہ: روزی الخلیفہ میں آپ نے عصر کی دو رکعتیں پڑھیں، اور رات کو وہیں قیام کیا، اور آپ
اپنی تمام ازواج سے فارغ ہوئے اور غسل جنابت کے علاوہ احرام کے لئے الگ غسل فرمایا۔

میں ہے۔ اور اسی میں ابو منصور کا یہ قول بھی نقل کیا گیا ہے کہ پانی کی ہر ایسی گزرگاہ جو سیالوں کی وجہ سے زمین
میں کشادہ نہر جیسی بن گئی ہو عوب اسے عقیق کہتے ہیں، آپ کے پاس وحی آئی کہ احرام میں آپ کو کس چیز پر اعتماد
کرنا ہے یعنی انعام حج میں کس قسم کا احرام باندھنا ہے، اور ایک روایت میں ہے جیسا کہ کنز العمال میں ہے
کہ ذیقعدہ کے مہینہ دن رہتے تھے کہ میرے پاس جبریل علیہ السلام آئے اور کہا کہ قیامت تک کے لئے عمرہ حج میں
داخل ہو گیا، اور آپ نے ذوالحلیفہ میں جو دینہ سے چھ میل اور ایک قول کے مطابق چار یا سات میل ہے جیسا کہ

الخمس اور شرح سفر السعاده میں ہے۔ عزیز محمد راجہ ندوی نے ایک حلیہ میں
”حریم و حجاز کے مشہور مقامات“ پر ایک مقالہ ۱۳۸۹ھ میں شائع کیا۔ اس میں موصوف نے بتایا ہے کہ ذوالحلیفہ
کو آج کل ایسا رعلی کہا جاتا ہے۔ اور یہ مدینہ شریف سے ۹ کلومیٹر ہے۔ عصر کی دو رکعتیں پڑھیں اور پھر رات کو
وہیں قیام کیا۔ اور آپ اس رات اپنی تمام ازواج مطہرات کے پاس سے فارغ ہوئے۔ جیسا کہ شرح سفر السعاده
اور المحاضریں سے اور احرام مسلم نے اسے کئی سندوں سے روایت کیا ہے۔ تمام ازواج مطہرات اس سفر
میں آپ کے ساتھ تھیں۔

اور غسل جنابت کے علاوہ احرام کیلئے الگ غسل فرمایا، شرح سفر السعاده فرماتے
غسل احرام اور احرام کا حکم | ہیں: صبح کو غسل جنابت کیا اور ظہر کے بعد احرام کیلئے غسل کیا: درویر کی شرح کبیر
میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں ہی غسل کر لیا تھا۔ جب ذوالحلیفہ پہنچے تو دو گنا احرام ادا کر کے
احرام باندھ لیا۔ یہ معروف روایات کے خلاف ہے۔ ابن قیم فرماتے ہیں کہ ابن حزم نے غسل جنابت کے علاوہ
دوسرے غسل کا ذکر نہیں کیا: المحاضرو سے بھی بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے غسل جنابت کے علاوہ
اور کوئی غسل نہیں کیا تھا۔ ابن قیم فرماتے ہیں: بعض نے اس غسل کا ذکر نہیں کیا۔ یا تو بھول گئے، یا اس وجہ سے
کہ ان کے نزدیک یہ پایہ ثبوت کو نہیں پہنچا ہوگا: یہ غسل شافعیہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے جیسا کہ شرح مبدئ

لہ پہلے لکھا ہے کہ ذی الحجہ ۱۰ھ روزی تعدہ کو ہوئی تھی مگر میں اس کا کوئی بات نہیں کہہ سکتا۔ اول کی گنجائش یہ ہے شیخ مقلد،

شرطیتہ عائشہؓ بینہا بذریعہ وطیب - ولم یغسلہ بعدہ

ترجمہ: پھر حضرت عائشہؓ نے اپنے ہاتھ سے آپؐ کے زیرہ اور خوشبو لگائی۔ اور بعد میں آپؐ نے

اسے دھویا نہیں۔

میں ہے۔ اور مالک و حنفیہ کے نزدیک بھی جیسا کہ اوپر میں ہے اور اسی میں ہے کہ ابن قتادہ فرماتے ہیں کہ جو شخص احرام کا ارادہ کرے۔ اکثر اہل علم کے نزدیک اس کے لئے مستحب ہے کہ وہ پہلے غسل کرے اہل ظاہر نے اس غسل کو واجب کہا ہے۔ جیسا کہ اوپر میں ہے۔

پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے ہاتھ سے آپؐ کے سر اور بدن پر زیرہ
احرام کیلئے خوشبو لگانا

نامی خوشبو لگائی، ہذافظ ابن حجر فرماتے ہیں: "زیرہ بر وزن غلیظہ زال معجمہ اور دراصل کے ساتھ خوشبو کی ایک خاص قسم ہے۔ جو اہل حجاز وغیرہ کے یہاں معروف ہے۔ امام نوویؒ اور ان کے علاوہ بہت سے حضرات نے فرمایا ہے کہ یہ ایک خوشبودار چرمی بوٹی کا براہ ہے۔ جو ہندوستان سے آتی ہے۔" صاحب

تحیط اعظمؒ نے قصب الذریرہ کے اقسام کو تفصیل سے لکھا ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ ہندی میں اسے چوڑترہ کہتے ہیں۔ اور اس کا براہ خوشبو پور ہوتا ہے۔ اور زیر بغل لگانا پسینہ کی خوشبو کے لئے مفید ہے۔ اور اسی خوشبو

جس میں مشک ملا ہوا تھا، لگائی۔ حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مانگ اور ریش مبارک میں مشک کی چمک نظر آتی تھی۔ اور بعد میں آپؐ نے اسے دھویا نہیں مسلم شریف کی ایک حدیث سے غسل سے

پہلے خوشبو لگانا مفہوم ہوتا ہے۔ اس سے قاضی عیاض کو یہ دہم ہوا ہے کہ آپؐ نے خوشبو لگا کر اسے دھویا تھا۔ حالانکہ تکرار اور تعدد سے کوئی چیز مانع نہیں یعنی اس کی یہ توجیہ کی جاسکتی ہے کہ غسل سے پہلے بھی

خوشبو لگائی گئی اور بعد میں بھی (ریش) قاضی عیاض کو تاویل کی ضرورت اس واسطے ہوئی کہ وہ مالکی مذہب کے ہیں، اسی بنا پر آپؐ نے بھی شرح مسلم میں اس کی متعدد توجیہات کی ہیں لیکن احرام کے بعد آپؐ کی ناہیہ

مبارک میں مشک کے چمکنے کی احادیث جنہیں صاحب البدایہ والنہایہ نے ذکر کیا ہے، ان توجیہات کی نفی کرتی ہیں۔ ہدایہ میں ہے "اور خوشبو لگائے اگر اس کے پاس موجود ہو، امام محمد کے نزدیک ایسی خوشبو لگانا مکروہ

ہے جو احرام کے بعد بھی باقی ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا بھی یہی قول ہے۔ ہمسائے مشہور مذہب کی دلیل حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خوشبو لگایا کرتی تھی۔ الحدیث، اور جو خوشبو

احرام کے بعد باقی ہے وہ اتصال کی وجہ سے گویا محرم کے تابع ہے۔ بخلاف کپڑے کے کہ محرم سے جدا ہوتا ہے جیسا کہ انہوں نے مؤطا میں فرمایا ہے شیخ مظلہ۔

ثم لبس ازاره وسدائه۔ فصلی الظہور وکعتین

ترجمہ: پھر آپ نے احرام کی دو چادریں زیب تن کیں۔ پھر دو گانہ ظہر ادا کیا

ہے۔ مختصراً ابن مابین کہتے ہیں: (محرّم) اپنے بدن کو خوشبو لگائے خواہ ایسی خوشبو ہو جو باقی ہے۔ مگر کپڑے کو ایسی خوشبو نہیں لگا سکتا جس کا جسم باقی ہے۔ یہی صحیح تر ہے۔ "قسططانی" الموابیہ میں فرماتے ہیں۔ کہ امام شافعی و احمد امام ابو حنیفہ کے ساتھ ہیں۔ اور امام مالک فرماتے ہیں کہ میں اس کو پسند نہیں کرتا۔ "شرح سفر میں بھی یہی لکھا ہے۔

میں کہتا ہوں: مسئلہ خوشبو میں ائمہ کا مسلک بیان کرنے میں اقلین کا اختلاف ہے۔ صحیح وہ ہے جو احرام میں غلبہ سبب اربعہ کی فقہی کتابوں سے نقل کیا ہے اور اس کا خلاصہ حاشیہ ملاحظہ میں رہے کہ "حرم کیلئے ایسی خوشبو لگانا جس کا جسم احرام کے بعد تک باقی ہے امام مالک اور امام محمد کے نزدیک مطلقاً منوع ہے، خواہ بدن پر ہو یا کپڑے پر۔ اور امام شافعی و احمد کے نزدیک مطلقاً مباح ہے خواہ بدن پر ہو یا کپڑے پر۔ اور امام ابو حنیفہ و ابو یوسف کے نزدیک بدن پر مباح ہے اور کپڑے پر مباح نہیں۔ ائمہ کے مذاہب میں بھی تفصیل صحیح ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: "حدیث یعلیٰ سے استدلال کیا گیا ہے کہ احرام کے بعد خوشبو کا باقی رہنا منوع ہے، جمہور کی طرف سے اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ حدیث یعلیٰ کا واقعہ جبراً کا ہے۔ جو بالاتفاق مسلم میں ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ صحیح حدیث کہ انہوں نے اپنے ہاتھ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کے وقت خوشبو لگائی تھی۔ بالاتفاق مسلمہ کا واقعہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے آخری عمل ہی کو لیا جاتا ہے۔"

پھر آپ نے احرام کی دو چادریں زیب تن کیں و ظاہراً میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ سے غسل فرما کر اور چادریں پہن کر نکلے تھے۔ اور صحیح بخاری کے لفظ بردایت ابن عباسؓ یہ ہیں: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تیل لگا کر کنگھی کر کے اور دو چادریں پہن کر مدینہ سے چلے۔ پھر دو گانہ ظہر ادا کیا، جیسا کہ مسلم و نسائی کی روایت میں تصریح ہے اور بخاری شریف میں ہے۔ کہ آپؐ نے صبح کی نماز پڑھی پھر سو رہے تھے۔ بخاری و مسلم کی روایت میں تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ بخاری کی روایت میں "ثم" کا لفظ تراخی بعد کیلئے ہے۔"

اس میں اختلاف ہے کہ یہ دو کعتیں فرض ظہر کی تھیں۔ یا دو گانہ احرام کی! پس بحث دو گانہ احرام کا حکم | اجزاء میں صلی ہذا الحلیفہ و کعتین کے ذیل میں مذکور ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ

۱۔ اجزاء حضرت شیخ ذہبی کی ایک متسلّی تالیف ہے، جو بنو خزیمہ مطبوع ہے۔ مترجم

ثم اهل بالحج والعمرة -

توجہ: پھر حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھ کر تلبیہ پڑھا۔

یہ دو رکعتیں دو گنا احرام تھیں۔ ان میں سورۃ کافرون اور سورۃ اخلاص پڑھی جاتی ہے۔ جیسا کہ قرأت میں ہے۔ نووی فرماتے ہیں: اس حدیث سے احرام کے وقت دو رکعتیں پڑھنے کا استحباب معلوم ہوا یہ دو رکعتیں احرام سے قبل پڑھی جاتی ہیں۔ اور یہ ہمارے اور تمام علماء کے مذہب میں نفل ہیں۔ البتہ قاضی وغیرہ نے حسن بصری سے ان کا یہ مسلک نقل کیا ہے کہ ان دونوں کا فرض نماز کے بعد ہونا مستحب ہے۔ کیونکہ مروی ہے کہ یہ دو رکعتیں نماز فجر کی تھیں۔ صحیح وہی ہے جو مجبور کا قول ہے اور یہی حدیث کا مفہوم بھی ہے۔ "ابن قیم فرماتے ہیں: یہ کہیں منقول نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرض ظہر کے علاوہ دو گنا احرام یعنی ادا فرمایا تھا۔ پوری تفصیل اجزا میں ہے۔ ہدایہ میں ہے کہ اور دو رکعتیں پڑھے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اپنی طویل حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دو رکعتیں پڑھنا روایت کیا ہے۔ لیکن مجھے نقل نماز کا ذکر مراد کہیں نہیں ملا۔ اجزہ میں بہت ہی بیط و تفصیل سے اس مسئلہ پر بحث کی ہے۔ ابن عربی نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ظہر سے ذرا پہلے احرام باندھا تھا لہذا ابن قیم نے اس کی ترویج کی ہے۔ جیسا کہ آگے آتا ہے۔

پھر جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فدا الحلیفہ کے یک روزہ قیام میں تلبیہ کے حکم میں اختلاف | پانچ نمازیں پڑھ چکے توجہ و عمرہ دونوں کا احرام باندھ کر تلبیہ پڑھا۔ اس میں اختلاف ہے کہ تلبیہ واجب ہے یا سنت یا کن؟ اس کی تفصیل اجزہ میں ہے جس کا خلاصہ حاشیہ لامع میں یہ ہے کہ: — حافظہ کے قول کے مطابق تلبیہ میں دس مذہب ہیں۔ ان میں سے معروف مذہب چار ہیں۔ اول یہ کہ تلبیہ سنت ہے۔ اس کے ترک سے کچھ واجب نہیں ہوتا۔ یہ امام شافعی و احمد کا قول ہے۔ دوم یہ کہ واجب ہے اور اس کے ترک پر دم واجب ہوگا۔ یہ اکیبہ کے اصحاب الفروع کا مختار قول ہے۔ اور بعض شافعیہ سے بھی منقول ہے۔ سوم یہ کہ واجب ہے مگر افعال حج میں سے کوئی فعل مغلطہ اس کے خلاف متوجہ ہو جانا اس کے قائم مقام ہو جانا ہے۔ اکیبہ میں سے ابن شاش نے اپنا کلام اس سے شروع کیا ہے۔ اور حنفیہ میں سے صاحب ہدایہ نے اس کی مثل نقل کر کے اس پر اتنا اضافہ کیا ہے کہ کوئی دوسرا ذکر سنانی بھی تلبیہ کے قائم مقام ہو سکتا ہے۔ چہاں کہہ کر کہن ہے اور یہ اہل ظاہر وغیرہ کا مذہب ہے۔

غلطی کی اصل عبارت اسی طرح ہے۔ ظاہر کے چلنے سے یہ لفظ ہوتا چاہیئے اس کا یعنی احرام کا فرض نماز کے بعد ہونا تاکہ استعمال صحیح ہو۔

فی مصلّا۔ وقلنا قبل الاحرام بدئہ

ترجمہ: اپنی نماز کی جگہ میں۔ اور احرام سے پہلے اپنی ہدی کے اوشوں کو تلا وہ پہنایا۔

میں ایک اور طویل فقہی بحث ہے وہ یہ کہ کیا احرام مواقیف ہی
میتقات سے پہلے احرام بانٹنے کا حکم | سے باندھنا واجب ہے اور میتقات سے اس کی تقدیم جائز نہیں؟

جیسا کہ اہل ظاہر کا مذہب ہے۔ یا تقدیم بھی جائز ہے؟ جیسا کہ ائمہ اربعہ کا مذہب ہے؟ پھر ائمہ اربعہ کا اس امر
میں اختلاف ہے کہ میتقات سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے یا میتقات سے ہوام مالک و احمد فرماتے ہیں کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں مواقیف ہی سے احرام باندھنا افضل ہے۔ اور امام ابو حنیفہ اور
امام شافعی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل امت کی آسانی کیلئے تھا، مگر ان احادیث
قریب کی بنا پر جو اوجہ میں ذکر کی ہیں۔ تقدیم مستحب ہے۔ امام ابو داؤد نے حضرت ابو امامہ سے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ: جو شخص اپنے گھر سے پاک ہو کر (وضو یا غسل کر کے)
فرض نماز کے لئے نکلا اس کا ثواب ایسا ہے جیسے کوئی (گھر سے) احرام باندھ کر عمرہ کیلئے جائے الخ۔
اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ احرام کی تقدیم افضل ہے۔

اپنی نماز گاہ میں ہی آپ نے تلبیہ پڑھنا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس جگہ تلبیہ شروع کیا | شروع کیا، اس سلسلہ میں روایات مختلف ہیں:
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس جگہ سے احرام باندھا؟ تعلیق محمد بن ہے کہ اس باب میں تین روایتیں
دارد ہیں: نماز کی جگہ سے، جب سوار ہوئے، جب بیدار کی بلندی پر چڑھے۔ ان روایات کے درمیان
تطبیق ابن عباس کی روایت میں آگے آ رہی ہے۔ امام احمد کے نزدیک تینوں کی گنجائش ہے۔ اور ہر اسے
نزدیک پہلی صورت راجح ہے۔ ابن تیمیہ کا میلان بھی اسی جانب ہے۔ شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک دوسری
صورت راجح ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: "ان تینوں کے ہوا پر ہر جگہ کے علما متفق ہیں۔ اختلاف صرف
افضلیت میں ہے۔" صاحب البدایہ والنہایہ نے اس سلسلہ کی روایات بڑی تفصیل سے ذکر کی ہیں۔

اور احرام سے پہلے اپنی ہدی کے اوشوں کو دوڑھوئوں کا تلا وہ پہنایا،
ہدی کو تلا وہ پہناتے کا حکم | جیسا کہ شرح بقرہ اور الماعون میں ہے اور صحیح مسلم اور ابو داؤد میں بھی ہے۔

اور اوجہ میں ہے کہ تلا وہ پہنانا بلا جہاد سنت ہے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ ایک جوتے کا بڑا دو کا
ابن رشد کہتے ہیں: ہدی، اوش یا گلے کے ہی ہوتو اس میں اختلاف نہیں کہ ان کو تلا وہ پہنایا جائے البتہ بکری
کو تلا وہ پہناتے میں اختلاف ہے۔ امام مالک اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ نہ پہنایا جائے، اور امام

واشعرها

ترجمہ : اودان کا اشعار کیا۔

شافعیؒ احمد اور داؤد ظاہری کہتے ہیں کہ پہنایا جائے۔ مختصراً۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمدی کے اونٹوں کی نگہداشت پر حضرت ناجیہؓ مقرر تھے۔ جیسا کہ طبقات میں ہے۔ اور زبیدی نے واقدی کی مغازی سے یہ نقل کیا ہے۔ اور ذکر کیا گیا ہے کہ عمرہ حدیبیہ اور عروۃ القضا میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہدایا پر حضرت ناجیہ رضی اللہ عنہا ہی مقرر تھے۔ جیسا کہ الحمیس میں ہے۔

احمدائیں یا یائیں جانب میں ان کا اشعار کیا۔ اس سلسلہ میں روایات و مذاہب ہمدی کے اشعار کا حکم | مختلف ہیں کہ اشعار و ابس جانب کیا گیا یا یائیں جانب؟ جیسا کہ آگے مفصل

آتا ہے۔ رش، مسئلہ اشعار مشہور اختلافی مسئلہ ہے، جو اوجز میں اس تفصیل سے مذکور ہے کہ اشعار میں تین جہتیں ہیں۔ اس کی تشریح ڈاکٹر کاظم گوکن جانوروں کا اشعار کیا جائے؟..... یہ پہلی بحث ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اسی دوسری بحث تو اس کے حکم میں اختلاف ہے، جوہر و علما و مشہور ائمہ ثلاثہ اس کو صفت کہتے ہیں، امام ابو یوسف اور امام احمد فرماتے ہیں یہ بہتر ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ ان کے نزدیک سنت ہے۔ جیسا کہ بدائع میں ہے۔ اور ہدایہ میں ہے کہ اشعار امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ —

صاحبین کے نزدیک الفضل اور امام شافعیؒ کے نزدیک سنت ہے۔ امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین سے مروی ہے۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ تلامذہ پہنچانے سے مقصود ہے کہ اگر ہمدی کا جانور گھاس پانی پر چلائے تو اس سے تعرض نہ کیا جائے اور اگر گم ہو جائے تو واپس کر دیا جائے۔ اور یہ مقصود اشعار سے بدرجہ اتم حاصل ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ تلامذہ کی نسبت زیادہ لازم ہے۔ اس اعتبار سے یہ سنت ہے۔ مگر اس کے معارض اشعار میں شکل بگاڑنے (مثلاً) کی جہت بھی ہے اس بنا پر ہم اسے حسن کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ شک ہے جو ممنوع ہے اور جب جواز و عدم جواز میں تعارض ہو جائے تو عدم جواز کو ترجیح دی جاتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اشعار کرنا ہمدی کے جانوروں کی حفا کی غرض سے تھا۔ کیونکہ مشرکین اس کے بغیر تعرض سے باز نہیں آتے تھے۔ اور کہا گیا ہے کہ امام صاحب نے اشعار کو مطلقاً مکروہ نہیں کہا۔ بلکہ اپنے زمانہ کے اشعار کو مکروہ کہا ہے کیونکہ لوگ اس میں حدود سے تجاوز کرتے جاتے تھے۔ اور پوری تفصیل اوجز میں ہے۔ اور گو کہ یہ سلسلہ اشعار پر مختصر مگر بہت عمدہ لکھا گیا ہے۔

وسلنت عنها الدم وساق الهدايا معه

ترجمہ: اور ان سے خون صاف کیا۔ اور ہدی کے جانور اپنے ساتھ لے۔

پھر اشعار دائیں جانب ہو یا بائیں جانب؟ اس میں روایات اور مذاہب محل اشعار میں اختلاف ہیں اختلاف ہے۔ جن کی تفصیل ادب جز میں ہے، ہمارے میں بائیں جانب کی ترجیح دی گئی ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ بائیں جانب نیزہ مارنا مقصود تھا اور دائیں جانب اتفاقاً تھا۔ شیخ ابن ہمام نے نیزہ ہمارے شیخ حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری ثم ملنی اٹنے بدل میں دونوں قسم کی روایات ذکر کی ہیں۔ اس کی پوری تفصیل الاجز ادب میں ہے۔ خلاصہ یہ کہ اس میں امام مالک سے چار روایتیں منقول ہیں ان میں سے راجح بائیں جانب کی روایت ہے۔ درود اور ان کے علاوہ عام ناقلین مذہب نے صرف اسی کے ذکر کرنے پر اکتفا کیا ہے۔ امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے جیسا کہ المغنی میں ہے۔ ان کی دوسری مشہور روایت جو امام شافعی کا قول اور امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے۔ جیسا کہ شرح کباب میں ہے۔ یہ ہے کہ دائیں جانب اشعار کیا جائے یا جی کہتے ہیں کہ بائیں جانب اشعار کرنا آپ کی سنت ہے اصحاب میں بھی اسی کے قائل ہیں جیسا کہ صفی دقرو میں ہے۔ اور امام محمد نے مؤطا میں اسی کو لیا ہے۔

اور ان سے خون صاف کیا۔ جیسا کہ الہدی میں ہے۔ اور صحیح مسلم اور ابوداؤد وغیرہ کی متعدد روایات میں یہ مضمون وارد ہوا ہے۔ ترمذی کے الفاظ یہ ہیں: ہوا طاعنہ الدم۔ اور اس سے خون صاف کیا۔ گو کتب میں ہے کہ اس سے مراد یہ نہیں کہ اس جگہ سے خون بالکل صاف کر دیا تھا۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ بہتے خون سے کولن کی اس جانب کو رنگ دیا۔ اور اگر ہٹا دینے کے لفظ کے متبادر معنی لئے جائیں۔ تو اشعار کا مقصد ہی فوت ہو جاتا ہے کیونکہ اشعار کی جتنی خواش سنون ہے۔ دیکھنے والوں کو عموماً نظر نہیں آسکتی، بالخصوص جب کہ دلوں خون کا بھی کوئی اثر نہ ہو۔

اور ہدی کے جانور اپنے ساتھ لے۔ ابن قیم نے ابن حزم میقات ہدی کے جانور ساتھ لے جانا کے اس قول کو دہم قرار دیا ہے۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی کے جانور اپنے ساتھ لے۔ اور یہ ہدی نفل تھی یہ دہم صرف دوسرے جزی میں ہے یعنی ان کا ہدی نفل ہوتا، اور نہ پہلا جزی یعنی ہدی کے جانوروں کو ساتھ لے جانا اس میں دہم نہیں کیونکہ یہ ایک معروف

قال) واما قلنا انه عليه الصلوة والسلام احرم قارئاً لبضعة وعشرين حديثاً۔
توجہ: (دق) یہ جو ہم نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کا احرام باندھا تھا، یہ اس لئے کہ اس
کی تائید میں، بیس سے زائد احادیث موجود ہیں۔

حقیقت ہے۔ چنانچہ ہادیہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہدی کے جانور اپنے ساتھ لے گئے تھے۔ اور
بہت سی روایات ہیں اس کی تصریح آئی ہے۔ چنانچہ بخاری شریف میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مزی
ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں حج کے ساتھ عمرہ کو لا کر متع کیا۔ اور ہدی کے جانور بھی اپنے
ساتھ ذوالحلیفہ سے منگائے۔ الحدیث۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شہور ارشاد ہے کہ اگر یہ صورت مجھے
پہلے معلوم ہو جاتی تو بعد میں سامنے آئی تو میں ہدی کے جانور ساتھ نہ لاتا۔ اس مضمون کی اور بھی بہت سی روایات
مروی ہیں۔ ہادیہ میں ہے: اور ہدی کا ساتھ لے جانا افضل ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہدی کے
جانور اپنے ساتھ لے گئے تھے۔ اہم میں کہتا ہوں کہ امام بخاری نے بھی اپنی کتاب میں اس کی طرف اشارہ
کیا ہے اس لئے کہ پہلے انہوں نے یہ باب ذکر کیا ہے "باب من ساق الخمر یعنی جو شخص خمر پانی کے موشی اپنے
ساتھ لے جائے" اس کے بعد باب باندھا ہے: "باب: من اشتد الی الخمر جو شخص خمر میں ہدی فرسے"

(دق) یہ جو ہم نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
و سلم نے قرآن کا احرام باندھا تھا یہ اس لئے کہ اس

تائید میں بیس سے زائد صحیح اور صریح احادیث موجود ہیں۔ بعد ازاں شیخ ابن تیمیہ نے ان تمام احادیث کو ذکر کر کے
ان پر تفصیل کا کام کیا ہے، اسی طرح صاحب البدایہ والنہایہ نے بھی نہایت تفصیل سے احادیث قرآن کو
جمع کیا ہے۔ اور جو روایات اس کے خلاف ہیں ان کا جواب دیا ہے۔ اسی طرح صاحب المحلی علی السوطا
نے بھی احادیث قرآن کو تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ مینی فرماتے ہیں: اہم علما وئی نے دس صحابہ کرام سے
قرآن کی افضلیت اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قارئین ہونا نقل کیا ہے:

حج کی تین اقسام میں سے افضل کوئی قسم ہے | اللہ علیہ وسلم کے احرام کو اپنے مختار مذہب پر منطبق
کرتے ہیں جس کی تفصیل اوپر میں ہے۔ اس میں اگر اربعہ کے نزدیک احرام کی افضل صورت کو ذکر
کرنے کے بعد کہا ہے کہ: مشائخ کی زبان پر بلکہ بہت سے فقہاء اور شاربین حدیث کی تصانیف میں بھی

یہ بات مشہور ہے کہ یہ اختلاف اس اختلاف پر مبنی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کی کیا صورت تھی؟ اور بعض نے اس کے برعکس یہ کہلے کہ ائمہ کے نزدیک احرام کی جو افضل صورت تحقق ہوئی ہے اس کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کو ترجیح دی جاتی ہے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ سب کے نزدیک مطر نہیں چنانچہ نووی کہتے ہیں: "باتی رہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حج؟ تو اس میں اختلاف ہے کہ آپ مفرد تھے یا تمتع یا تاقلاً؟ علماء کے یہ تین قول ہیں جو ان کے ساتھ مذاہب کے مطابق ہیں ہر فرقہ نے اپنے مذہب کو ترجیح دیتے ہوئے دعویٰ کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حج ایسا ہی تھا۔ مگر صحیح یہ ہے کہ آپ اولاً مفرد تھے۔ پھر عمرہ کا احرام باندھ کر قارن ہو گئے۔ اھ۔ آپ دیکھتے ہیں کہ نووی نے مذاہب کو بیان کرتے ہوئے افضلیت افراد کو صحیح کہلے ہے۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے بیان میں وہ لکھتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ آپ بالآخر قارن ہو گئے تھے۔ فقہ حنبلی کی کتاب "الروض المربع" میں ہے: "امام احمد فرماتے ہیں کہ مجھے اس میں ذرا بھی شک نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے۔ لیکن میں تمتع کو پسند کرتا ہوں۔" بہت سے اہل علم نے امام احمد کا یہ قول نقل کیا ہے جس کی تفصیل افروز میں ہے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں: "امام احمد سے جو چیز مخصوص ہے وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے، حتیٰ کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھے ذرا بھی شک نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے۔ اور یہی قول ائمہ حدیث مثلاً اسحاق بن راہویہ وغیرہ کا ہے۔ اور یہی صحیح ہے جس میں کسی ریب و تردد کی گنجائش نہیں اور ابن حزم نے اپنی زیلفات میں اسی کی تقریر کی ہے: اھ۔"

یہاں یہ جاننا بھی مناسب ہو گا کہ ائمہ اربعہ مشہورہمدا کا اس میں اختلاف ہے کہ اقسام حج میں سے افضل کون سی قسم ہے؟ حج کی تین قسمیں مشہورہ معروف ہیں یعنی افراد، قرآن، تمتع۔ ائمہ اربعہ اس پر متفق ہیں کہ یہ تینوں صورتیں جائز ہیں۔ اور ایک چوتھی قسم ہے یعنی حج فسخ کہ عمرہ کا احرام باندھ لینا۔ چنانچہ امام بخاری نے باب باندھا ہے تمتع، قرآن اور افراد کا بیان اور جس کے پاس ہدی نہ ہو اس کے لئے فسخ کا حکم یہ آخری صورت خابہ کے نزدیک رائج ہے۔ جیسا کہ حاشیہ لائحہ میں باب من اهل فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذیل میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ لیکن افروز میں مذاہب کے بیان میں لکھا ہے کہ امام احمد سے دو روایتیں ہیں ایک یہ کہ تمتع افضل ہے، پھر افراد، پھر قرآن۔ اور دوسری یہ کہ اگر ساتھ ہی لایا ہو تو قرآن افضل ہے ورنہ تمتع۔ اور مالکیہ کے نزدیک جیسا کہ ان کی فقہی کتابوں میں ہے۔

افراد افضل ہے پھر قرآن پھر تمتع۔ اور شافعیہ کی اس میں تین روایتیں ہیں جو نووٹس نے ذکر کی ہیں اور کہا ہے۔ ”صحیح یہ ہے کہ افراد افضل ہے پھر تمتع پھر قرآن“ ان کی عام کتاب فقہ میں بھی یہی ہے۔ لیکن افراد کی افضلیت کے لئے ان کے ہاں یہ شرط ہے کہ اسی سال عہد بھی کرے۔ ورنہ تمتع اور قرآن افضل ہونگے۔ جیسا کہ شامخ اتناغ اور شامخ منہاج نے تصریح کی ہے۔ اور حنفیہ کے نزدیک مختار ہے کہ قرآن افضل ہے، پھر تمتع، پھر افراد تفصیل اوجز میں ہے۔

ف
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حج کی نوعیت میں اختلاف
 شیخ ابن قیم لکھتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کو نوعیت کے بارے میں پانچ جماعتوں کو دو سوایا ہے۔ پہلا گروہ وہ ہے جو کہتا ہے کہ آپؐ نے بغیر عمرہ کے صرف حج مفرد کیا تھا۔ صاحب البدایہ والنہایہ نے اس مضمون کی روایات کو ذکر کر کے ان کے تداثبات میں مفصل کلام کیا ہے۔ دوسرا گروہ وہ ہے جو کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا تھا۔ یعنی عمرہ کے احرام سے فارغ ہو کر آپؐ نے حج کا احرام باندھا تھا۔ اس کو بھی صاحب البدایہ والنہایہ نے تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ قاضی ابوالعلیٰ وغیرہ اسی کے قائل ہیں۔ اور زر قانی شرح مواہب میں بھی یہی ہے۔ تیسرا گروہ جو کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم متمتع تھے۔ قائل نہیں تھے۔ مگر آپؐ نے احرام نہیں کھولا تھا۔ کیونکہ آپؐ اپنے ساتھ ہدی کے جانور لے کر گئے تھے۔ صاحب مغنی وغیرہ کا یہی قول ہے۔ جیسا کہ الہندی میں ہے۔ زر قانی شرح مواہب میں حافظ کی تقلید میں کہتے ہیں کہ امام طحاوی اور ابن حبان وغیرہ بھی اسی کے قائل ہیں۔ چوتھا گروہ جو اس کا قائل ہے کہ آپؐ نے قرآن کیا تھا۔ اور دو طواف اور دو سعی کی حقین (حق) حنفیہ اسی کے قائل ہیں۔ جیسا کہ آگے تفصیل سے آتا ہے۔ اور پانچواں گروہ جو کہتا ہے کہ آپؐ نے حج مفرد کیا تھا اور بعد میں تیعم سے عمرہ کیا تھا (دش) شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے اپنے فتاویٰ میں یہ قول مالکیہ شافعیہ کی ایک جماعت سے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ قول غلط ہے۔ قسطلانی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج و عمرہ کا قرآن کیا تھا۔ اور دونوں احرام اکٹھے کھولے تھے۔ اور دونوں کے لئے ایک طواف اور ایک سعی کی تھی۔ اسی پر چشتا قول ہی شیخ ابن قیمؒ کے نزدیک رائج ہے۔ اسی وجہ سے اسے ادھام میں ذکر نہیں کیا گیا۔ اور اوپر گزرجکا ہے کہ جو تمنا قول حنفیہ کا ہے۔ ان کے قول اور شیخ ابن قیمؒ کے نزدیک جو قول رائج ہے اس کے درمیان صرف اتنا فرق ہے کہ حنفیہ طواف و سعی کے تکرار کے قائل ہیں۔ اور مصنفؒ ابن قیمؒ قائل نہیں۔

حنفیہ کے نزدیک قارن پر دو طواف اور دو سعی لازم ہیں | شیخ ابن ہمام نے فتح القدیر میں ان اقسام کو تفصیل سے ذکر کرتے ہوئے

حنفیہ کے قول کو ترجیح دی ہے نیز اوجز میں حضرت عائشہؓ کی حدیث والذین جمعوا الحج والعمرۃ فانما طافوا طوافاً واحداً اور جن لوگوں نے حج و عمرہ کو جمع کیا انہوں نے بس ایک ہی طواف کیا، کفیل میں اس مسئلہ پر مفصل بحث کی ہے۔ اور اس حدیث کا نیز اس مضمون کی دیگر احادیث کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ احادیث کسی کے نزدیک بھی اپنے ظاہر پر محمول نہیں ہیں۔ کیونکہ تین طواف یعنی طواف قدوم، طواف زیارت اور طواف وداع تمام علماء کے نزدیک ثابت ہیں۔ اس لئے سب سے ایک ہی طواف کیا، انکی تاویل سب کے قول پر ضروری ہے۔ اس کی متعدد تاویلات اوجز میں تفصیل سے ذکر کی ہیں، سب سے اچھی تفسیر میرے نزدیک یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کے دونوں احراموں سے فارغ ہوئے کیلئے ایک ہی طواف کیا۔ بخلاف اس کے جو کہا گیا ہے کہ دونوں احرام کھولنے کے لئے دو طواف اور دو سعیں کرے۔ اس کے بعد اوجز میں حنفیہ کے اس قول کے دلائل بیان کئے ہیں کہ قارن کے ذمہ دو طواف اور دو سعیں ہیں۔ چنانچہ عینی کا قول نقل کیا ہے کہ مجاہد، قاضی شریح، شعبی، نخعی، اوزاعی، ثوری، ابن شبر، ابن ابی سیال، ابو حنیفہ، ان کے اصحاب اور ایک جماعت جن کے نام اوجز میں مذکور ہیں۔ ان کے قائل ہیں کہ قارن کیلئے دو طواف اور دو سعیں ضروری ہیں، اور یہی قول حضرات عمر، علی، ان کے صاحبزادے، حسن، حسین اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم اجمعین سے منقول ہے، یہی امام احمدؒ سے بھی ایک روایت ہے۔ مجاہد نے حضرت ابن عمرؓ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے حج و عمرہ کو جمع کیا اور ان کے لئے دو طواف اور دو سعیں کیں اور فرمایا ”میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے جس طرح میں نے کیا۔“ اور حضرت علیؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ اوجز میں اس سلسلہ کی مرفوع روایات کو ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: امام طحاویؒ نے فرغوا نے حضرت علیؓ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً اس کو روایت کیا ہے۔ اور مجموعی طور پر ان کی سندیں ”لاباس بہا“ ہیں۔ (یعنی لائق قبول ہیں)

اور ہادیہ میں ہے کہ ”امام شافعیؒ نے فرمایا: قارن ایک طواف اور ایک سعی کرے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”قیامت تک کیلئے عمرہ حج میں داخل ہو گیا۔ اور اس وجہ سے بھی کہ قرآن کا مبنی تداخل پر ہے۔ چنانچہ اس میں حج اور عمرہ دونوں کے لئے ایک ہی تلبیہ ایک ہی سفر اور ایک ہی حلق

پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ پس اسی طرح ارکان میں بھی داخل ہوگا۔ ہمدی دلیل یہ ہے کہ جب صلی بن معبد نے دو طواف اور دو مسعیں کیں تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”تجھے تیرے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سنت کی طرف ہدایت کی گئی“ نیز اس لئے کہ قرآن ایک عبادت کو دوسری عبادت سے ملا کر ادا کرنے کا نام ہے اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب کہ ہر ایک عبادت کو کامل طور پر ادا کیا جائے۔ نیز اس لئے کہ عبادت مقصودہ میں داخل نہیں ہوا کرتا۔ اور سفر بیت اللہ تک پہنچنے کے لئے اور تلبیہ احرام باندھنے کے لئے اور حلق احرام کھولنے کے لئے ہے لہذا یہ چیزیں خود مقصود نہیں۔ بخلاف ارکان کے کہ وہ خود مقصود ہیں۔ دیکھئے نقل کے ”وگنا نے متداخل نہیں ہوتے مگر ایک تحریر سے ادا ہو جاتے ہیں۔ اور جو حدیث امام شافعی نے استدلال میں پیش کی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ کا وقت حج کے وقت میں داخل ہو گیا۔“ اصرار میں کثیر البدایہ والنہایہ میں لکھتے ہیں کہ موافقیں کی ایک جماعت مثلاً ابو حنیفہؒ ان کے اصحاب اور امام ثوریؒ کا مذہب یہ ہے کہ قارن دو طواف اور دو مسعیں کرے گا حضرت علیؓ ابن مسعودؓ مجاہدؓ اور شعبیؓ سے بھی یہی مروی ہے۔ یہ حضرات اپنے مسلک پر حضرت جابرؓ کی طویل حدیث سے استدلال کر سکتے ہیں۔ کیونکہ اس میں ہے کہ آپؐ نے صفا و مردہ کی سعی پیادہ کی تھی اور اسی حدیث میں روایت ابو الزبیرؓ یہ آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صفا و مردہ کی سعی سواری پر کی تھی یہ اس امر کی دلیل ہے کہ سعی دو مرتبہ ہوئی۔ ایک مرتبہ پیادہ اور ایک مرتبہ سواری پر۔

رقی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کی ذہنت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام میں چھ قول میں پانچ جماعتوں کو دم ہوا ہے۔ [یہ پانچ اقوال مع ذکر تائید کے اوپر ہیں مذکور ہیں۔ اور اوپر میں ہے کہ اس اختلاف مذکور کو بالاختلاف ورمیان فرق ہے کہ پہلا اختلاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال حج کی کیفیت میں تھا اور یہ صرف احرام کی کیفیت کے متعلق ہے [پہلی وہ جہت جو اس کی قائل ہے کہ آپؐ نے صرف عمرہ کا تلبیہ پڑھا اور اسی پر قائم ہے۔ دوسری وہ جماعت جو کہتی ہے کہ آپؐ نے صرف حج کا تلبیہ کہا اور پھر اسی پر مستمّر ہے۔ امام مالکؒ اسی کے قائل ہیں جیسا کہ البدایہ والنہایہ میں ہے۔ تیسری وہ جماعت جو کہتی ہے کہ آپؐ نے پہلے حج کا تلبیہ کہا پھر اس پر عمرہ کو داخل کر لیا۔ اس جماعت کا خیال ہے کہ (نفل یعنی حج پر عمرہ کا احرام باندھنا) آنحضرتؐ کی خصوصیت تھی کسی اور کے لئے جائز نہیں، یہ قول زوریؒ نے اختیار کیا ہے۔ ان سے صاحب بجنہ بھی اس کو نقل کیا ہے۔ اور صاحب در مختار نے اس کو

ترجیح دی ہے۔ ابن منذر اور محب طبری نے بھی اسی کو راجح کہا ہے۔ عام محقق شافعیہ اور مالکیہ نے اس پر حزم کیا ہے۔ اور اسی کو قاضی عیاض نے اختیار کیا ہے۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ بہت سی روایات میں وارد ہے کہ آپ مفروضہ اور ترجیح کی روایات سے مراد یہ ہے کہ آپ نے اس کا حکم فرمایا تھا۔ اور روایات قرآن میں آپ کی آخری حالت کی خبر دی گئی ہے کیونکہ آپ نے حج کے اوپر عمرہ کا احرام بھی باندھ لیا تھا، ثامناً فرماتے ہیں کہ یہی تطبیق قابل اعتماد ہے۔ پوری تفصیل اور جزئی ہے اور اسی میں یہ بھی ذکر ہے کہ ان حضرات پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ شافعیہ کے نزدیک حج پر عمرہ کا داخل کرنا ممنوع ہے جیسا کہ مینی کے حوالے سے آگے آتا ہے۔

اور جو فقہی جماعت جس نے یہ کہا کہ آپ نے اولاً عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ پھر اس پر حج کا احرام بھی باندھ لیا تھا اور قارن ہو گئے۔ امام طحاوی شرح الآثار میں اسی کی طرف مائل ہیں۔ جیسا کہ حافظ نے فتح الباری میں ان سے نقل کیا ہے، اور زیلعی میں ہے کہ صاحب تنقیح فرماتے ہیں کہ یہ قول بھی ضعیف ہے۔ اگرچہ دوسرے اقوال کی نسبت اقرب ہے۔ اور راجح میں یہ قول خطابی اور ابن حبان سے نقل کیا ہے۔

۶ اور پانچویں جماعت جس نے یہ کہا ہے کہ آپ نے پہلے بلا تعین مطلق احرام باندھا تھا۔ پھر احرام کے بعد اس کی تعین فرمائی۔ امام شافعی نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ جیسا کہ حافظ نے فتح الباری میں لکھا ہے۔ اور علامہ قسطلانی مہارب میں فرماتے ہیں: آپ کے احرام میں علماء کے چھ قول ہیں۔ مذکورہ پانچ اقوال کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: چھنا قول یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج و عمرہ دونوں کا احرام بیک وقت باندھا۔ ابن قیم نے اس کو اہام میں ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ ان کے نزدیک یہی قول مختار ہے۔ ”الہدیٰ“ میں اس کو ثابت کیا ہے اور اس کے مخالف اقوال کا جواب دیا ہے۔ اور کہا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ آپ نے جب احرام باندھا تو حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا۔ اور جب احرام کھولا تو دونوں بیک وقت کھولا۔ چنانچہ اس کی دلیل وہ مشہور روایات ہیں جو اس مضمون میں متواتر ہیں۔ اور اس تواتر کو علماء ائمہ جانتے ہیں ابن حزم بھی اس کی طرف مائل ہیں۔ اور باقی احادیث میں تاویل کرتے ہیں۔ جیسا کہ راجح میں ہے۔ (رئس) حافظ صلی فرماتے ہیں کہ اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ عمرہ پر حج کا داخل کرنا جائز ہے اور اس کے عکس میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ اور قول قدیم میں امام شافعی نے اس کو جائز رکھا ہے۔ اور دیگر علماء نے اس کو ممنوع کہا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھا۔ مگر

خصوصیت کا دعویٰ محتاج دلیل ہے۔

حج پر عمرہ کا احرام باندھنے کا حکم | یا دو عمروں کا احرام باندھنا ان چار مسائل میں ائمہ کے اختلاف

پر اوجہ میں مفصل کلام کیا ہے۔ تفصیل کا شوق ہو تو وہاں دیکھو۔ بحث کے آخر میں لکھا ہے: "عقین شافعیہ مالکیہ شیعہ نووسی قاضی عیاض اور ان کے متبعین پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حج پر عمرہ کا داخل کرنا جب ان کے نزدیک جائز نہیں تو انہوں نے اس قول کو کیسے رائج قرار دے دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اولاً حج کا احرام باندھا اور اس کے بعد اس پر عمرہ داخل کر لیا"۔

شیخ ابن قیمؒ نے روایات افراد کا یہ جواب دیا ہے کہ جن حضرات سے افراد افراد و تمتع کی روایا کا ہوا | کی روایات مروی ہیں۔ ان سے قرآن کی روایات بھی مروی ہیں۔ نیز یہ روایات افراد میں معانی کے لئے مختل ہیں۔ ایک یہ کہ آپؐ نے حج مفرد کا احرام باندھا دوم یہ کہ صرف حج کے افعال ادا کئے۔ سوم یہ کہ آپؐ نے صرف ایک حج کیا، اس کے علاوہ کوئی حج نہیں کیا۔ اور عمرے چار کئے۔ عمرہ عمدہ پر عمرہ میں۔ عمرہ القضاء میں۔ عمرہ جوازہ میں اور حج کے ساتھ عمرہ میں۔ اس کے بعد قرآن کی روایات کو دس وجوہ سے بلکہ پندرہ وجوہ سے ترجیح دی ہے۔ میرے نزدیک سب سے عمدہ وجہ یہ ہے کہ افراد کی روایات میں دوسرے معانی کا بھی احتمال ہے۔ مگر قرآن کی روایات ایسی صریح ہیں کہ ان میں قرآن کے سوا کوئی دوسری تاویل نہیں ہو سکتی۔ اور اس سے بھی عمدہ وجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے قرآن ہی کا حکم ہوا تھا۔ اس لئے آپؐ اس سے عدول نہیں کر سکتے تھے۔ علامہ تسطانی نے مواہب میں تمتع کی روایات کا یہ جواب دیا ہے کہ اس سے مراد تمتع لغوی ہے یعنی ایام حج میں عمرہ کا نفع حاصل کرنا اور یہ قرآن پر بھی صادق آتا ہے یا آپؐ کی طرف نسبت مجازی ہے جیسا کہ رحمہ کی نسبت آپؐ کی طرف کی گئی، "اھ مختصر" روایات تمتع کے یہی دو جواب صاحب سفر السعاده نے دیئے ہیں۔ اور پہلا جواب نووسی نے قاضی عیاضؒ سے نقل کیا ہے۔

وقال، ولقد رسول الله صلى الله عليه وسلم رأته

توجه (ق) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک کی تلبید کی (یعنی بالوں کو چپکالیا)

(ق) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک کی تلبید کی (یعنی بالوں کو چپکالیا) "الہدیٰ" اور "مرآۃ المحررین" میں بھی اسی طرح ہے۔

ان دونوں کتابوں کے سیاق سے ظاہر ہوتا ہے کہ تلبید احرام کے بعد ہوئی، میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ تلبید احرام سے پہلے تلبید اور خوشبو استعمال کرتے وقت ہوئی، ملاحظہ فرمائیے جلد ۱ صفحہ ۱۰۱ کا میلان بھی اسی طرف معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ دونوں حضرات امام بخاری کے قول باب میں اہل ملتہ کے تحت لکھتے ہیں "یعنی جس نے تلبید کی حالت میں احرام باندھا" اور امام بخاری کا میلان بھی اسی جانب ہے۔ چنانچہ انہوں نے اس باب سے پہلے "باب الطیب عند الاحرام" ذکر کیا ہے۔ اور اس کے بعد باب الاہلال عند سجدة فی الخلیفہ ذکر کیا ہے۔ اور اس سے زیادہ واضح نووی کا قول ہے۔ چنانچہ وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث: "تلبید کی حالت میں احرام باندھتے تھے" کے ذیل میں لکھتے ہیں: "اس سے معلوم ہوا کہ احرام سے پہلے سر کی تلبید مستحب ہے، اور امام شافعی اور ہمارے اصحاب نے اس کی تصریح کی ہے۔ بدل الجہود میں مجمع البحار سے نقل کیا ہے کہ تلبید کے معنی یہ ہیں کہ احرام کے وقت سر کے بالوں میں گوند جیسی کوئی چیز لگائی جائے تاکہ بال بڑا گندہ ہوں اور ان میں جوئیں نہ پڑیں۔ اس سے مقصود یہ ہے کہ دیر تک احرام کی حالت میں رہنے کے باوجود محفوظ رہیں۔ اور جن میں دو جگہ تلبید اور اس کے احکام اور تعلقات پر مفصل کلام کیا ہے۔ ایک باب الطیب میں اور دوسرے باب التلبید میں۔ اس میں ہے کہ تلبید شافعیہ کے نزدیک سنت ہے، جیسا کہ تمام شراح حدیث نے نقل کیا ہے۔ اور کتب شافعیہ میں بھی اس کی تصریح ہے۔ خواہ تلبید کسی جسم والی چیز سے ہو جس سے سر ڈھک جائے۔ اور جمہور نے تلبید کو مطلقاً مستحب احرام میں شمار نہیں کیا، البتہ شیخ ابن ہمام نے رد المحتار میں نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس کو بہتر کیا ہے۔ اور غنیہ میں ہے کہ خطی وغیرہ کے ساتھ سر کے بالوں کو چپکالینا اچھا ہے۔ لیکن تلبید ایسی معمولی ہو کہ اس سے سر ڈھک جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تلبید کو اسی پر محمول کرنا چاہیئے۔

میرے بدل الجہود کے حاشیہ میں ہے کہ میں نے شافعیہ کے سوا کسی کو نہیں پایا کہ اس نے اس مسئلہ میں اختلاف انکار پر مبسوط کلام کیا ہو، مگر ذیل کتاب میں اس سے خاموش ہیں۔ البتہ صاحب کمال نے ذکر کیا ہے کہ

یہ سنت ہے، اور ابن قیمؒ نے البدئی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تلبید کا ذکر کیا ہے مگر اس کا حکم ذکر نہیں کیا۔ اور ہمارے اصناف نے اس کو جنایات میں ذکر کیا ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے، صاحب منہل فرماتے ہیں: "اس حدیث میں اس امر کی دلیل ہے کہ محرم کے لئے بالوں کی تلبید مستحب ہے کیونکہ اس میں اس کے لئے آسانی ہے۔ بال پریشان نہیں ہوں گے اور دیگر تکلیفات سے محفوظ رہیں گے۔ خصوصاً جس کے احرام کی مدت لمبی ہو۔ امام شافعیؒ اور اس کے اصحاب اور امام احمدؒ اس کے قائل ہیں۔ اور اسی طرح حنفیہ و مالکیہ بھی اس کے قائل ہیں جب کہ تلبید معمولی ہو جس سے سر نہ ڈھکے، لیکن ایسی زیادہ تلبید جس سے چوتھائی سر یا زیادہ ڈھک جائے وہ حرام ہے اگر اسے پولاد یا اس سے زیادہ مدت رہنے دیا تو دم واجب ہوگا، اور ایک دن رات سے کم ہو تو اس میں صدقہ نظر کی مقدار صدقہ واجب ہوگا۔ پیر و کا حکم ہے اور عورت کے لئے احرام میں سر ڈھکانا ممنوع نہیں" اہم صاحب منہل نے ائمہ اربعہ کا جو مذہب نقل کیا ہے۔ وہ مجھے ان کے فروع فقہی کتابوں میں نہیں ملا۔

پھر تلبید پر اختلاف ہوگا کہ حدیث میں آتا ہے کہ
حدیث تلبید اور حدیث الشعث میں تطبیق حاجی تو وہ ہے جس کے بال بکھرے ہوئے اور بدن میلا
 کچلا ہو شیخ بدل میں فرماتے ہیں: "اگر کہا جائے کہ تلبید میں بظاہر اس حدیث کی مخالفت ہے جس میں فرمایا کہ حاجی وہ ہے جس کے بال بکھرے ہوئے ہوں اور بدن میلا کچلا ہو۔ میں کہتا ہوں قطعاً کوئی محبت نہیں کیونکہ بالوں کے بکھرے ہوئے سے مراد ترک زینت ہے اور تلبید زینت نہیں بلکہ بالوں کے بکھرنے سے جو اذیت ہو سکتی ہے اس کا دفع کرنا مقصود ہے" اہم میں کہتا ہوں کہ امام بیہقی نے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ حدیث شعث احرام کے بعد کی حالت پر محمول ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں: "اس بات کا بیان کہ حاجی پر گندہ سراور غبار آلود ہوتا ہے پس احرام کے بعد سراور ڈاڑھی کو تیل نہ لگائے" اس توجیہ کے مطابق احرام سے پہلے تلبید کرنا اس کے خلاف نہیں جیسا کہ احرام سے پہلے تیل لگانا اس کے خلاف نہیں۔ عارف گنگوہی قدس سرہ نے "الکوہ" میں اس پر بہت عمدہ کلام کیا ہے۔ چنانچہ انہوں نے اشارہ کیا ہے کہ یہ حدیث جس میں حاجی کے بالوں کے بکھرنے اور بدن کے میلا کچلا ہونے کا ذکر ہے اس سے مقصود مدت احرام کا لٹا ہونا ہے، ظاہر ہے کہ احرام کی مدت جس قدر طویل ہوگی بالوں کے بکھرنے اور بدن کے میل کچیل کی مدت بھی اتنی لمبی ہوگی۔ اور یہ دونوں چیزیں جس قدر زیادہ ہوں گی اسی قدر ثواب میں اضافہ ہوگا۔

بالغسل باہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمصلا شہ لما ركب علی ناقته
توجہہ بغسل کے ساتھ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نماز کی جگہ تلبیہ پڑھا پھر جب
اپنی اونٹنی پر سوار ہوئے۔

راپٹ نے غسل کے ساتھ تلبیہ کی تھی، غسل بکسرین و سکونین خطمی وغیرہ جس سے سردی و
بالوں کو چپکا لیا جائے تاکہ کھلنے سے محفوظ رہیں۔ ایک روایت میں "العسل" عین اوسین کے
ساتھ بھی مروی ہے۔ جیسا کہ ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے۔ نیز حافظ ابن حجر اور حافظ عینی
نے بھی اس کو ذکر کیا ہے۔ حافظ عینی نے ابن الصلاح سے نقل کیا ہے کہ روایت صحیحہ جملہ کے
ساتھ ضبط نہیں کی گئی۔ سفر السعاده کی شرح میں ہے کہ یہ تصحیف ہے اور نہایت بعید ہے۔ اور
اگر یہ صحیح ہو تو اس کو عوف کے گوید پر محمول کیا جائے گا۔ "تفصیل بدل میں ہے۔ شیخ قدس سرہ
میں فرماتے ہیں کہ "سیر میں شہد و غسل، لگاتار بعید بات ہے، خصوصاً حضرت طیب الانبیاء و المرسلین
صلی اللہ علیہ وسلم تو لطافت و تقاضی میں تمام انسانوں کے امام تھے، آپ کے حق میں تو اس کا تصور
بھی نہیں کیا جاسکتا۔" الخ

ادرجہ میں ہے کہ تلبیہ میں اگر خوشبو نہ ہو تو اس سے حنفیہ کے نزدیک مکروہ واجب ہوتا ہے۔
"وجہ" اس میں خوشبو بھی ہو تو دوام واجب ہوں گے۔ علامی قادری نے اس حدیث کا یہ جواب
دیا کہ حدیث تلبیہ لغوی پر محمول ہے یعنی بالوں کا میٹنا اور جمع کرنا۔ نیز وہ فرماتے ہیں، اگر شامپو
کو کوئی غدر ہوگا۔ اور یہ حدیث کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کے ساتھ کہ تلبیہ نہ کہنے میں علامی فرماتے ہیں
کہ: "اس میں اس امر پر کوئی دلالت نہیں کہ یہ تلبیہ احرام سے پہلے کی تھی" یعنی حدیث غسل میں احرام یا
حج کا ذکر نہیں۔ اور مقدسی نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل کو ایسی مناسبت
تلبیہ پر محمول کرنا چاہیے۔ جس سے سر نہیں ڈھکتا۔ کدافی الشامی۔

رق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس وقت احرام باندھا | نماز کی جگہ تلبیہ پڑھا یعنی نماز کے بعد جیسا کہ اس سے

پہلے مفصل گذر چکا ہے۔ پھر جب اپنی ناقہ قصوا پر سوار ہوئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تہرار کی یہ روایت کہ
"آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ نے مدینہ سے مکہ تک پیدل حج کیا تھا" منکر اور ضعیف الاسناد

ثم لما استقلت به على البعداء - وكان يهل بالحج والعمرة تارة وتارة
 توجه - فخرجت اوشى ابيك لى كبريدى كى بلندي كى پير چرهي اور آپ كى توج وعمره دونوں
 كاتلبه كيتے تھے اور كى صرف حج كا۔

ہے۔ جیسا کہ البدایہ والنہایہ میں ہے۔ رہا یہ سوال کہ قصوا عقباء اور جعداء ایک ہی بات تھی یا الگ الگ؟
 نوویؒ نے اس پر مفصل بحث کی ہے۔ ان کا میلان اس طرف ہے کہ یہ دونوں ایک ہی بات کے مختلف نام
 ہیں۔ اور انہوں نے یہ قول محمد بن براءؒ سے نقل کیا ہے اور ابن قتیبہؒ نے نقل کیا ہے کہ تین
 اوٹھیاں تھیں۔ امام بخاریؒ کا میلان پہلے قول کی طرف ہے۔ جیسا کہ حاشیہ لایع میں کتاب المغازی میں
 اس پر بہت ہی تفصیل سے کلام کیا ہے۔ پھر جب اوشی آپ کو لے کر بیداء کی بلندی پر چرھی راستہ
 بھی تلبیہ پڑھا، ارشاد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تلبیہ پڑھنے کی جگہ کی تعمین میں جو مختلف روایات
 مروی ہیں ان میں یہی تطبیق ہے اور یہ تطبیق حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں صراحۃً مذکور ہے جیسے امام
 ابو داؤد و حماد ہی حاکم اور بیہقی نے روایت کیا ہے، اور امام حاکم نے کہا ہے کہ یہ مسلم کی شرط پر صحیح
 ہے۔ ائمہ اربعہ بلکہ ائمہ ستہ اور ان کے اصحاب کا یہی قول ہے۔ جیسا کہ حافظ عینیؒ نے نقل کیا ہے لیکن ابی
 نے الاکمال میں امام مالکؒ کا قول نقل کیا ہے کہ سوار اس وقت تلبیہ کہے جب اس کی سواری اٹھے اور
 پیدل اس وقت کہے جب چلنے لگے سوار کے مسئلہ میں امام شافعیؒ ان کے موافق ہیں اور امام ابو حنیفہؒ
 فرماتے ہیں کہ دونوں جب نماز سے فارغ ہو جائیں تو تلبیہ پڑھیں۔ اور جن میں اس پر مفصل بحث کی ہے۔
 اور اس میں امام احمدؒ سے نقل کیا ہے کہ تینوں محدثوں کی گنجائش ہے کیونکہ تینوں صحیح روایات سے ثابت
 ہیں۔ البتہ بہتر یہ کہ تلبیہ نماز کے فوراً بعد ہو۔

اور آپؐ کبھی توج وعمرہ دونوں کا تلبیہ کہتے تھے اور کبھی صرف حج کا۔ الہدیٰ میں صرف ان دونوں
 صورتوں کے ذکر پر اکتفا کیا ہے۔ اور صاحب مرآۃ نے اسی کی پیروی کی ہے۔ بظاہر اس کے بعد یہ
 بھی کجا بن جائیے اور کبھی صرف عمرہ کا عجیب بات یہ ہے کہ شیخ ابن قیمؒ نے اس صورت کو ذکر نہیں کیا۔ اور
 ادبم احرام میں اس شخص کا مذہب بھی ذکر کیا ہے جس کا قول یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف
 عمرہ کا تلبیہ کہا اور اسی پر قائم ہے۔ اور اس سے بھی عجیب تر یہ ہے کہ موصوف نے اس صورت کا انکار
 کیا ہے جیسا کہ آگے آتا ہے۔ گو کہ یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج مبارک میں راویوں کا

وكان الاهدال بعد الظهر۔

ترجمہ: اور آپ نے ظہر کے بعد احرام باندھا تھا۔

جو اختلاف ہے کہ آپ نے صرف حج کا احرام باندھا تھا یا حج و عمرہ دونوں؟ یا پہلے عمرہ کا احرام تھا پھر اس پر حج کا احرام داخل کر لیا تھا؟ _____ اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تلبیہ کے الفاظ مختلف تھے کبھی صرف حج کا تلبیہ کہتے تھے کبھی حج و عمرہ دونوں کا اور کبھی صرف عمرہ کا۔ جس نے جیسا مانا ویسا نقل کر دیا۔ مگر الہدیٰ کی عبارت سے اس پر انشکال ہو گا چنانچہ اس میں کہا ہے کہ کسی نے یہ نہیں کہا کہ آپ نے صرف عمرہ کا احرام باندھا یا صرف عمرہ کا تلبیہ پڑھا۔ یا صرف عمرہ ادا کیا۔ ”الحجۃ الہدیٰ“ کی یہ عبارت بہت ہی مشکل ہے۔ جیسا کہ ابھی گذرا۔ نیز احصام کی جو تفسیر قسم میں ان لوگوں کا قول ذکر کیا ہے جو کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عمرہ کا احرام باندھا تھا پھر اس پر حج کا احرام داخل کر لیا تھا اور اس قول کی تائید میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث جو صحیحین میں مروی ہے ذکر کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا اور ظاہر ہے کہ جو شخص عمرہ کا احرام باندھے وہ اس کا تلبیہ بھی پڑھے گا۔ شیخ قدس سرہ کے کلام کی تائید ملا علی قاری کے قول سے بھی ہوتی ہے جو موصوفے مرتا ہے حدیث نسائی اہل بیح و عمرہ“ کے تحت ذکر کیا ہے، وہ فرماتے ہیں احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوں اور آپ کبھی حج کا تلبیہ کہتے ہوں، کبھی عمرہ کا اور کبھی حج و عمرہ دونوں کا اور ہر ایک نے جو سنایا ان کر دیا۔ اور آجہز میں تحریر سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے، صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ ”ہمارے ائمہ نے مختلف روایات میں یہی تطبیق ذکر کی ہے اور یہی تطبیق ابن ہمام نے ذکر کی ہے۔ نیز اس کی تائید امام طحاوی کے اس قول سے ہوتی ہے جو حاشیہ کو کتب میں بذل سے نقل کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ”ہو سکتا ہے کہ یہ حج مفرد کا تلبیہ عمرہ مفرد کے تلبیہ کے بعد ہوا ہو، وہ اس طرح کہ آپ نے پہلے صرف عمرہ کا احرام باندھا ہو جیسا کہ قاسم اور محمد بن عبدالرحمن عن عروہ کی حدیث میں ہے بعد ازاں حج کا احرام باندھ لیا ہو۔ یہ تاویل اس بنا پر ضروری ہے تاکہ یہ تمام روایات متحد متفق ہو جائیں۔“ اتنی اور ان تمام دلائل میں قوی تر دلیل ابن عباس کی کی حدیث ہے جو صحیح مسلم میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا احرام باندھا اور آپ کے صحابہ کرام نے حج کا اور آپ نے ظہر سے قبل نہیں بلکہ ظہر کے بعد احرام باندھا۔

وکان حجه علی رحل۔

اور آپ کا حج پالان پر ہوا

جبکہ اس سے پہلے گزر چکا ہے اور ابن حزم کو ہم ہوا چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ آپؐ نے ظہر سے ذرا پہلے احرام باندھا تھا۔ البتہ میں تو اسی طرح ہے اور ہمارے شیخ الشارح حضرت گنگوہی قدس سرہ کو کب میں حدیث: "اہل درالصلوۃ کے تحت فرماتے ہیں: یہ نفل نماز ہے۔ اگر صرف فرض پر اکسفا کیا جائے تب بھی کوئی مضائقہ نہیں لیکن بہتر نہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نفل نماز چاشت کے وقت پڑھی تھی۔ آپؐ نماز فجر پڑھ کر انتظار میں بیٹھ رہے جب سورج طلوع ہوا تو غسل فرمایا اور احرام باندھا۔ میں کہتا ہوں اس کی تائید بخاری کی اس حدیث سے ہوتی ہے جو پہلے گندھکی ہے کہ آپؐ نے صبح کی نماز ادا کی پھر سوار ہوئے۔"

اور آپؐ کا حج پالان پر ہوا۔ امام بخاری نے اس پر ترجمۃ الباب قائم کیا ہے۔ باب الحج علی الرحل حافظ فرماتے ہیں: "رحل بفتح ناء و سکون حاء مہملہ اذن کے کچاد سے کو کہتے ہیں جس طرح کہ گھوڑے کیلئے زین ہوتی ہے مصنف اس ترجمہ سے اس طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ حج میں سادگی نعم سے افضل ہے۔ نعم نہ محل میں ہونے کچاد سے میں نہ عمارت میں میں کہتا ہوں کہ مرآۃ کے حاشیہ میں ہے کہ محل برفوں مجلس اذن کے کچاد سے کی دونوں جانبوں کو کہتے ہیں۔ جن میں دونوں طرف آدمی سوار ہوں اور مروج: جو دونوں کی سواری جس پر قبہ بنا ہوا ہو اور عمارت ہو مروج کو کہتے ہیں۔"

مخرج کا ہو مروج میں سوار ہونا اور سائے میں | اور کیا محرم کے لئے مروج وغیرہ میں سوار ہونا جائز ہے؟ اس میں امام احمد سے دو روایتیں ہیں۔ ایک یہ کہ جائز ہے۔ اور یہی امام شافعی اور امام ابو حنیفہ

کا مذہب ہے، دوم یہ کہ جائز نہیں اور یہ امام مالک کا مذہب ہے۔ تفصیل اجزاء میں ہے۔ نیز نفل کے باب المحرم نفل میں بھی ہے۔ شیخ ابن قیم اس محرم کے قصد میں جس کا عرف میں انتقال ہوا تھا فرماتے ہیں کہ محرم کے لئے مروجہا مکنا ممنوع ہے۔ اور اس کے تین درجے ہیں، ایک بالاتفاق ممنوع ہے، دوسرے بالاتفاق جائز ہے اور تیسرا مختلف فیہ ہے، اول درجہ میں ہر وہ چیز ہے جو سر سے متصل اور ملاپ ہو اور جو مروجہا کہنے کے لئے مقصود ہو، جیسے عمامہ وغیرہ۔ دوسرے درجہ میں جیمہ مکان اور درخت وغیرہ۔ البتہ امام مالک کے نزدیک محرم کیلئے یہ ممنوع ہے کہ درخت پر کپڑا ڈال کر سایہ حاصل کرے۔ اور اکثر علماء کو ان سے اتفاق نہیں۔ تیسرا درجہ محمل اور مروج کا ہے، اس میں امام احمد کے تین قول ہیں، اول:

رقلت، وقال اللهم اجعله حجاً لا يأتى فيه ولا مسعته قال، وخيرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الثلاثة عند الإحرام وولدت اسماء محمد بن ابى بكر رقلت، وانا جبريل وامره ان يامر أصحابه برفع الاصوات توجعهم (رق) اور آپ نے دعا کی کہ اے اللہ اس کو ایسا حج بنا جس میں ریا و سمعہ نہ ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھنے کے وقت صحابہ کو اختیار دیا کہ وہ حج کی تینوں اقسام میں جس قسم کا چاہیں احرام باندھ لیں۔ اور اسماء کے بطن سے محمد بن ابی بکر پیدا ہوئے۔

(رق) اور حضرت جبریل علیہ السلام آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ آپ اپنے صحابہ کو آواز میں بلند کرنے کا حکم فرمائیں۔

جواز یہ امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ دوم یہ کہ منوع ہے۔ اور اگر اس نے اس کا ارتکاب کیا تو فدیہ دے۔ یہ امام مالک کا قول ہے۔ سوم یہ کہ منوع ہے لیکن اگر اس کا ارتکاب کیا تو فدیہ واجب نہیں۔ (رق) اور آپ نے دعا کی کہ اے اللہ اس کو ایسا حج بنا جس میں ریا و سمعہ نہ ہو جیسا کہ شامل میں ہے۔ اور اسی کی مثل نفع اور البیاد والنہایہ میں ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو کہہ دیا کہ وہ حج کی تینوں اقسام میں جس قسم کا چاہیں احرام باندھ لیں۔ پھر مکہ کے قریب پہنچے تو جن لوگوں کے پاس ہدی کے جانور نہیں تھے آپ نے ان کو ترغیب دی کہ وہ حج کو فسخ کر کے عمرہ بنالیں، پھر وہ کے پاس اس کا قطعی حکم فرمایا۔

اور ذوالحلیفہ میں حضرت اسماء بنت عمیس زوجہ ابی بکر رضی اللہ عنہ کے بطن سے محمد بن ابی بکر پیدا ہوئے پس راہبوں نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کی معرفت مسئلہ دریافت کیا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم فرمایا کہ غسل کر کے احرام باندھ لیں۔ ان کے اس قصہ میں بہت سے مسائل ہیں۔ ان میں سے شیخ ابن قیمؒ نے جن مسائل ذکر کئے ہیں۔ اول وجرم غسل کرنا۔ دوم یہ کہ حائضہ بھی احرام کے لئے غسل کرے۔ سوم یہ کہ حائضہ کا احرام صحیح ہے۔

حیض و نفاس والی عورت کا احرام کیلئے غسل کرنا تمام علماء کے حائضہ کا احرام کیلئے غسل کرنا۔ نزدیک مستحب ہے، مگر ابن حزم کے نزدیک فرض ہے کہ انہی میں سے کسی ایک کی خدمت میں حاضر ہوئے اور

بآواز بلند تبلیہ کہنے کا حکم عرض کیا کہ آپ اپنے صحابہ کو آواز میں بلند کرنے کا حکم فرمائیں۔ یہ بات ابن

مذکورہ بالا حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر کسی نے کسی اور کو بتایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے تو اسے سزا دی جائے گی۔
فقہاء اہل سنت کا رد
 فقہاء اہل سنت نے اس حدیث کو مستحکم ثابت نہیں کیا ہے۔

عربی نسخہ بھی ہے اور اس کی سہولت میں روایت مشہور ہے امام مالک بخلاف اس میں اس سے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے پاس میرے رسول علیہ السلام آئے ہیں انہوں نے میرے ساتھ کیا کیا ہیں اپنے صحابہ کو جس سے یا فرمایا اپنے پیغمبروں کو حکم کرو کہ وہ تبلیہ میں اپنی آوازیں بلند کریں: اور جس میں اس حدیث پر مفصل کلام کیا ہے، اور اس میں آپ کے ارشاد کے ساتھ اس سے صحابہ کو حکم کروں: اس کے تحت مذکور کیا ہے کہ جو حدیث کے نزدیک حکم استحباب کے لئے نہ تھے اور ظاہر کے نزدیک حکم وجوب کے لئے نہ تھے اور یہ حدیث کا یہ تبلیہ کہ جس میں آپ کے اختلاف کی تفصیل بھی اور جن میں مذکور ہے۔ خلاصہ یہ کہ امام ابو حنیفہ کا رد قول جلیلہ میں امام شافعی کے نزدیک بلند آواز سے تبلیہ کہنا مستحب ہے۔ اور ان کا قول قویہ یہ ہے کہ مسجد جماعت میں بلند آواز سے تبلیہ نہ کیا جائے البتہ مسجد حرام مسجد خنی اور مسجد عرفہ اس سے مستثنیٰ ہیں اور امام مالک سے اس مسئلہ میں روایات مختلف ہیں۔ ابن قاسم کی روایت ہے کہ مسجد حرام اور مسجد خنی کے لئے بلند آواز سے دعا کہہ کر ان میں رشخ فرمائے ہیں: اہل علم کا اجماع ہے کہ غور کا تبلیہ ہے ایک ایسی ہی کو آواز سے اپنے آپ کو سنائی دے۔ اسی طرح ظاہر کے نزدیک بلند آواز سے تبلیہ کہنے کے موجب کو جس سے تو اہل سنت نے غور سے ذکر کیا ہے۔

تبلیہ کے الفاظ پر بیان کہنا ضروری یا نہیں؟
 فقہاء اہل سنت نے اس حدیث سے ایک اختلافی مسئلہ پر اختلاف کیا ہے، وہ یہ کہ احرام کے وقت تبلیہ کے الفاظ پڑھنا ضروری ہے یا نہیں؟ بعض نے کہا کہ ضروری ہے اور بعض نے کہا کہ نہیں ہے۔ اگرچہ ان سے اور بعض نے کہا کہ صرف نیت پر کافی ہے اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں صرف نیت کافی نہیں جب تک کہ نیت کے ساتھ تبلیہ کے الفاظ پڑھیں اور ان کے جائز یا نا اس کے مجاہدے ہی کے جائز و ناجائز کو بتایا جائے اور اگر تبلیہ کا حکم انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم کے ذوالجلال میں احرام پڑھنے کے بیان میں مقرر کیا ہے۔

فقہاء اہل سنت نے اس حدیث سے ایک اختلافی مسئلہ پر اختلاف کیا ہے، وہ یہ کہ احرام کے وقت تبلیہ کے الفاظ پڑھنا ضروری ہے یا نہیں؟ بعض نے کہا کہ ضروری ہے اور بعض نے کہا کہ نہیں ہے۔ اگرچہ ان سے اور بعض نے کہا کہ صرف نیت پر کافی ہے اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں صرف نیت کافی نہیں جب تک کہ نیت کے ساتھ تبلیہ کے الفاظ پڑھیں اور ان کے جائز یا نا اس کے مجاہدے ہی کے جائز و ناجائز کو بتایا جائے اور اگر تبلیہ کا حکم انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم کے ذوالجلال میں احرام پڑھنے کے بیان میں مقرر کیا ہے۔

قلت اواجتمع علی ظهور القدم بملل
ترجمہ: روشن) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ملل میں اپنے قدم کی پشت پر چھنے کو مانگے
لا شریک لک لیک ان الحمد والنعمة لك والملاک لا شریک لك آپ کے تلبیس کی روایت
صاحب البدایہ والنہایہ نے تفصیل سے ذکر کی ہیں۔ اور صحابہ ان الفاظ سے کمی بیشی کر کے چھ گھر
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر کبھی نہیں فرمائی۔ یہ سب مختلف نہیں ہے جس کی تفصیل اوپر میں
ہے۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تلبس میں بائیں جانب سے ہاتھ دوسرے؟ اور بعض روایات میں
آپ کے معروف تلبس کے کچھ زائد الفاظ بھی مروی ہیں۔

شرح شتائل میں فرماتے ہیں: ملل یہ نفع سیم ولام اولیٰ: کہنا اور دینے کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے جو
مدینہ طیبہ سے ستر میل ہے، جیسا کہ اوپر میں ہے اور مرآۃ کے حاشیہ میں ہے کہ یہ مدینہ سے ایک رات کی
مسافت پر ہے۔ عزیز محمد رابع نے اپنے مقالہ میں جس کا ذکر ذوالحلیفہ میں گزر چکا ہے ذکر کیا ہے کہ یہ
اس جگہ بھی اسی نام سے معروف ہے۔ مگر منزل نہیں۔ بعد اور محمد البلیلان میں ہے کہ یہ مدینہ سے ستر میل ہے
کہ یہ مدینہ کے درمیان میں ایک منزل ہے، اور بعض نے کہا ہے کہ ملل اور دینے کے درمیان دو دن کی مسافت
ہے۔ اس کو ملل اس بنا پر کہا جاتا ہے کہ چلنے والا مدینہ سے چل کر وہاں مشقت اور ٹھکن کے بعد
یہ پہنچ سکتا ہے۔

اور ملا علی قاری کے قول اور صاحب محرم البلیلان کے قول میں اختلاف کی وجہ غالباً اس کے مختلف
زمانوں میں مختلف راستے ہوئے تھے، چنانچہ آج بھی اس کا مشاہدہ کیا جاسکتا ہے مگر یہاں کسی دلیل
میں اگر یہاں کے اوپر سے جائیں تو راستہ لاتبا ہو جاتا ہے اور اگر یہاں کے دامن سے گذر جائیں تو راستہ
مختصر ہو جاتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے سفر میں چھنے کو مانگے تھے یا کسی عہد کے
سفر میں؟ دونوں کا احتمال ہے۔ جیسا کہ شرح شتائل میں چھنے کو مانگنے کی جگہ اور حصہ بدن کے بارے میں
جو مختلف روایات مروی ہیں ان کے مابین تطبیق کی یہی صورت اختیار کی ہے تفصیل اوپر میں ہے۔
نیز اوپر میں ہے کہ کلام توری اور تالامین کی ایک جماعت کا
محرم کیلئے چھنے کو مانگا جاتا ہے یا نہیں؟ قول ہے کہ محرم کی حالت میں چھنے کو مانگا مطلقاً جائز ہے، کلام

وقال، فلما كانوا بالروحاء

ترجمہ: (رق) پس جب روحا پہنچے

ابو حنیفہ امام شافعی، امام احمد، اور امام اسحاق فرماتے ہیں کہ اگر گریال نہ کیں تو جائز ہے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ محرم کے لئے بلا ضرورت احتیاج جائز نہیں۔ یہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ اور امام مالک اسی کے قائل ہیں، مؤرخ ابن قدامر فرماتے ہیں: ”یہی حجامت دینی کچھ نہ لگوانا، سوا گریال نہ کیں تو جمہور کے قول میں بغیر ندیدہ کے مباح ہے کیونکہ یہ ایک علاج ہے جس میں خون نہ لگایا جاتا ہے۔ اس لئے فصد کے مشابہ ہے، اور امام مالک فرماتے ہیں کہ بلا ضرورت کچھ نہ لگوائے۔ نیز اوجز میں ہے کہ اگر سینگیان لگانے کیلئے بال کاٹنے کی ضرورت ہو تو کاشنا جائز ہے۔ چنانچہ عبداللہ ابن یحییٰ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کے درمیان سینگیان لگوائیں۔ ظاہر ہے کہ اتنی جگہ سے بال صاف کرنے پرے ہونگے۔ امام مالک، ابو حنیفہ، شافعی اور امام احمد کا یہی قول ہے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ کچھ صدقہ کرے۔ تفصیل اوجز میں ملاحظہ فرمائیں۔

پھر جب روحا پہنچے، روحا دوسری منزل ہے اور یہ مدینہ سے دو دن دو سہری منزل روحا | کے فاصلے پر ہے، جیسا کہ حاشیہ لایع میں ہے۔ بخاری کی حدیث میں اس کا ذکر اُن مساجد کے ضمن میں آیا ہے جو مکہ و مدینہ کے مابین واقع ہیں، حاشیہ لایع میں اس پر مفصل کلام کیا ہے۔ اس میں ہے کہ زعفرانی کی کتاب الحبال میں ہے کہ مدینہ اور روحا کے درمیان تین میل کم چار برید کا فاصلہ ہے اور صحیح مسلم میں ۳۶ میل کا فاصلہ مذکور ہے، اس کا نام روحا اس بنا پر ہے کہ یہ بہت عمدہ اور پُر فضا جگہ ہے، عزیز محمد بن علی لکھتے ہیں کہ یہ آج کل بھی اسی نام سے معروف ہے۔ مگر اس زمانے میں منزل نہیں۔ اور یہ مدینہ سے لہجہ کلومیٹر کے فاصلہ پر ہے۔“ اھ۔

ترمذی شریف میں عروین خوف کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وادی روحا میں نماز پڑھی اور فرمایا کہ اس مسجد میں ستر بیویوں نے نماز پڑھی ہے۔ کذا فی الفتح۔ وفار الفار میں مسجد عون الطیبیہ کے بیان میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بدر سے جہاد کا مشورہ اسی مسجد میں فرمایا تھا اور یہ روحا سے دو میل اُدھر ہے۔ اسی کتاب میں اس کے بعد مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھ سے پہلے یہاں ستر انبیاء نے نماز پڑھی ہے۔ صلوات اللہ وسلامہ

رائی حمار وحش عقیراً۔ ثم مضی حتی اذا کان بالانایة
توجه: تو ایک حمار وحشی دیکھا، جو زخمی تھا، پھر آپ چلے یہاں تک کہ جب انایہ پہنچے

علیہم اجمعین۔ اس مسجد اور موضع کو اس کتاب میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

تو ایک حمار وحشی دیکھا۔ یہاں بطری کو وہم ہوا ہے کہ یہ حمار وحشی حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کا
کیا تھا۔ حالانکہ ابو قتادہؓ کے شکار کا واقعہ عمرہ حبیبہ کا ہے۔ کذا فی الہدی۔ غالباً وہم کا منشاء
بخاری کی روایت ہے جس میں ”حاجاً“ کا لفظ ہے۔ حافظ نے اس کو ذکر کر کے یہ جواب دیا ہے کہ
یہ مجاز ہے اور عینی نے اس کو غلط قرار دیا ہے۔ شیخ ابن ہمام اس طرف مائل ہیں کہ یہ صفرج کا واقعہ
ہے۔ صاحب دقائے حمار کا قصہ مقام عرج میں ذکر کیا ہے۔ جو زخمی تھا۔ آپ نے فرمایا اسے رہنے دو
مغریب اس کا مالک آئے گا۔ چنانچہ حضورؐ ویر بعد قبیلہ بنی کایک شخص آیا جس نے اسے زخمی کیا تھا۔
اس نے عرض کیا رسول اللہ! اس حمار کو آپ جو چاہیں کریں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیق
رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا اور انہوں نے وہ تقسیم کر دیا۔ بنی کایک یہ حدیث اہم مالک نے مؤطا میں انہی الفاظ
میں۔ اور امام مالک کی سند سے نسائی نے بھی روایت کی ہے امام طحاوی نے اس کو کئی سندوں سے
روایت کیا ہے۔ ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں: بنی کایا، اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ میرا شکار
ہے اسے کھاؤ۔ پس آپؐ نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو تقسیم کرنے کا حکم فرمایا اللہ! اور وفادار الوفا
میں جو ہے کہ ”ایک بہر کا آدمی آیا“ غالباً یہ تحریف ناقص ہے اس حدیث کے مختلف طرق اور جزئیات
مذکور ہیں۔ اور ایک حمار وحشی کا قصہ صعب بن جناد کی حدیث میں مغریب آتا ہے۔ نیز محرم کو شکار کا گوشت
کھانا جائز ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں ائمہ اربعہ کا اختلاف بھی آگے آتا ہے۔

پھر آپ چلے یہاں تک کہ جب انایہ پہنچے۔ انایہ تیسری منزل ہے۔
تیسری منزل انایہ اور بخاری کی حدیث المساجد سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ تیسری منزل روایت
ہے۔ صاحب دقائے انایہ کو تیسری منزل کے بعد ذکر کیا ہے اور الہدی میں ہے کہ ”انایہ تیسری منزل
اور عرج کے درمیان ہے اور مؤطا کی روایت میں بھی اسی طرح ہے، حموی نے اس کا ضبط خوب بسط
سے ذکر کیا ہے۔ اور اس میں اختلاف نقل کیا ہے کہ یہ یا کیسا تہ دنا ہے یا ٹاکیسا تہ دنا ہے یا ٹاکیسا تہ دنا ہے یا ٹاکیسا تہ دنا ہے
انانہ ہے؟ نون کو غلط قرار دیتے ہوئے کہا ہے کہ صحیح اول ہے یعنی یا کے ساتھ انایہ مرآۃ میں ہے

اذا ظلی حاقف۔ اور ان کے لئے یہ ہے کہ ایک ہرن ریت کے ٹیلے میں بیٹھا ہے۔

کہ ہرن پر مینوں حرکتیں صحیح ہیں۔ اور معجم البلدان سے نقل کیا ہے کہ یہ جھجھکے راستے میں ایک جگہ ہے، مدینہ سے اس کا فاصلہ ہا فرسخ ۴۵ میل ہے، لیکن معجم کا نسخہ ہمارے سامنے ہے اس میں ۲۵ فرسخ (۵۷ میل) مذکور ہے۔ اس کی تائید محلی کی عبارت سے بھی ہوتی ہے جو اجز میں نقل کی ہے کہ یہ ایک جگہ کا نام ہے جو جھجھکے راستے میں مدینہ سے ۴۵ میل کے فاصلے پر واقع ہے، اصدا اور حاشیہ بخاری میں ہے کہ رویشہ اور روجار کے درمیان ۴۵ میل کا فاصلہ ہے۔ عزیز محمد راجع نے لکھا ہے کہ یہ تحقیق نہیں ہو سکتی کہ آجکل اس کا نام کیا ہے۔

نو دیکھا کہ ایک ہرن ریت کے ٹیلے کے سامنے میں بیٹھا ہے۔ اور اس زخمی ہرن کا واقعہ میں تیرہ پوست ہے، آپ نے ایک شخص کو حکم فرمایا کہ اس کے پاس گھڑا ہے تاکہ کوئی شخص اس سے تعرض نہ کرے یہاں تک کہ تمام رفقا یہاں سے گند جائیں۔ اس ہرن کے درمیان اور گزشتہ بالا حمار وحشی کے درمیان فرق یہ ہے کہ حمار وحشی کا شکار کرنے والا احرام میں نہیں تھا۔ اس لئے اس کے کھانے سے منع نہیں فرمایا۔ اور اس ہرن کے شکار کنندہ کے بارے میں معلوم نہیں تھا کہ وہ بغیر احرام کے ہے یا نہیں؟ اس لئے اس کے کھانے کی اجازت نہیں دی۔ بلکہ ایک شخص کو دو دن کھڑا کر دیا تاکہ کوئی اس کو پکڑے نہیں۔ کنانی الہدی۔ اجز میں ان دونوں کے درمیان وجہ فرق تفصیل سے ذکر کئے ہیں۔ ایک ان میں سے یہی جو الہدی سے نقل کیا ہے۔ اور اس میں یہ بھی کہیں کہتا ہوں کہ ان دونوں کے درمیان فرق ظاہر ہے وہ یہ کہ ہرن زندہ تھا جیسا کہ اس کی تصریح موجود ہے، اور یہ وجہ فرق سے بہتر ہے۔ بلکہ یہی متعین ہے۔ باجی نے دونوں کے درمیان دو وجہ سے فرق بیان کیا ہے۔ ایک یہی جس کو میں نے اختیار کیا ہے۔ دوسرا یہ کہ جس شخص نے تیر سے اس ہرن کا شکار کیا تھا وہ اس کا ایک ہو گیا تھا لہذا اس کی اجازت کے بغیر اس میں تصرف کا حق نہیں تھا۔

اس قصہ میں اس سلسلہ کی دلیل ہے کہ محرم نے جس شکار کو قتل کیا ہو وہ محرم کا شکار حرام ہے۔ مردار کی طرح ہے کیونکہ اگر حلال ہوتا تو اس کی مالیت ساقط نہ ہوتی۔ کنانی الہدی۔ اجز میں حق تعالیٰ کے ارشاد ولا تقتلوا الصيد وانتم حرم سے متعلقہ اصحاب کے ضمن

دقت) واجبہ علی راسہ بطبعی جمل۔
توجہ رشتہ اور اپنے سر پر لگی جمل نامی جگہ میں سینگ لگوانی۔

میں ذکر کیا ہے کہ غالباً اللہ تعالیٰ نے تعیم کی خاطر فرج کے بجائے قتل کا لفظ ذکر فرمایا ہے۔ ابوجہد
فرماتے ہیں یہ اہل بیت کی ولایت کرتی ہے کہ ہر وہ شخص جس کو محرم قتل کرے وہ حلال نہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ
نے اس کو قتل کہا ہے اور مقتول کا کھانا جائز نہیں۔ صرف مدبوح کا کھانا حلال ہے۔ اور جس کو فرج
کیا جائے اسے مقتول نہیں کہتے۔ پوری تفصیل اور جز میں دیکھئے۔

رشتہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر پر اور ابن مسعود
لججی جمل میں سینگ لگوانا اس کی حدیث میں ہے۔ "مگر کے درمیان سینگ لگانے کی جگہ کامیاب ہے کیونکہ
وہ مختلف جگہوں میں مختلف ہوتی ہے اور سر میں سب سے سخت ہوتی ہے۔ لہٰذا جمل نامی جگہ میں سینگ
لگوانی۔ یعنی: نفع لام و سکون حائے ہمد و یائے مقصود و یائے سا کہ بلفظ ثقیہ اور جمل بلفظ جیم و
میم یہ کہہ کر راستے میں ایک جگہ کا نام ہے، جیسا کہ موطا امام مالک کی روایت میں ہے، موطا امام محمد کے
نقطے ہیں کہ کہہ کر راستے میں ایک جگہ میں جس کو "لججی جمل" کہا جاتا ہے، میرک فرماتے ہیں: "لججی جمل"
بعض روایات میں بلفظ ثقیہ ہے، اور بعض میں بلفظ مقصود و سلام مفتوح ہے، اور اس کا سرور یعنی جائز ہے۔
اور حدیث میں ہے۔ یعنی: اس کو اپنی معجم میں اسم عقیق کے ذیل میں ذکر کیا ہے، اور کہا ہے کہ یہ وہ
سر جمل ہے جس کا تذکرہ ابو جیم کی تسمیم والی حدیث میں آیا ہے، ابن وضاح وغیرہ نے کہا ہے کہ یہ حقہ کے بعد
تھپکے سات میل کے فاصلہ پر ایک معروف جگہ ہے، کنانی الاوجہ اور معجم میں ہے کہ لججی جمل کی جگہوں
کا نام ہے پھر ان کی تفصیل ذکر کی ہے۔ یہ جگہ مکہ مدینہ کے درمیان ہے اور مدینہ سے قریب تر ہے۔
کنانی المعجم و نفع و النبی۔

بعض کا خیال ہے کہ لججی جمل سے مراد وہ آگ ہے جس سے سینگ لگائی جاتی ہے، یعنی اونٹ کے
دونوں جڑوں کی ہڈی سے احتیاط کیا۔ معجم میں ہے: لججی جمل ہر عمر سے واسے جانور کی دو ہڈیاں
جس میں وائے ہوتے ہیں، جمع لججی، اھ، اوجہ میں ہے، وہاں اکر ادر لیا، اہم ہے اور پہلے معنی ہی محمد
ہیں، یعنی یہ جگہ کا نام ہے، جیسا کہ موطا امام مالک، موطا امام محمد، بخاری شریف اور دیگر کتابوں میں اس کی

دِقال، ثم سار حتى نزل بالعرج. وكانت زاملته وزاملته ابني بسو واحدۃ
توجهہ (دق) پھر چلے یہاں تک کہ "عرج" میں فروکش ہوئے۔ اور آپ کی اور ابو بکرؓ
کی سامان بردار اوشی ایک ہی تھی۔

قصہ صریح موجود ہے۔ حازمی فرماتے ہیں کہ وسط میں احتجام کا واقعہ حجتہ الوداع کا ہے۔ کذافی الاوجز
اور محرم کے سینگی لگوانے کا حکم قریب ہی گندلہ ہے۔ جہاں "مَلْک" میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں
کی پشت پر سینگی لگوانے کا ذکر ہوا۔

(دق) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چلے یہاں تک کہ "عرج" میں فروکش
ہوئے۔ "عرج" کا ذکر بخاری شریف کے باب المساجد میں ہے بخاری کے
حاشیہ میں عینی سے نقل کیا ہے کہ یہ بفتح عین و سکون را ہے اس کے بعد جیم ہے۔ مکہ اور مدینہ کے راستے میں
ایک بڑی بستی ہے، انتہی یہ چوتھی منزل ہے۔ اس کے اور روایت کے درمیان ۴ میل کا فاصلہ ہے، یہ
اُس عرج کے علاوہ ہے جو طائف کے پاس ہے۔ کذافی معجم البلدان۔ پورمی بحث تلخیص بدل میں ہے۔
یا قوت حموی نے اس نام کی کمی چکیں ذکر کی ہیں۔ منجملہ ان کے ایک یہی ہے جو حرمین کے درمیان ہے۔
اور ایک طائف کے علاقہ میں ہے۔ نیز ایک یمن کے شہر کا نام ہے۔ اور اسکی وجہ تسمیہ میں تعدد اقوال نقل کئے ہیں۔
اور آپ کی اور ابو بکرؓ کی سامان بردار اوشی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ کا
سامان ایک ہی اوشی پر تھا
ایک ہی تھی حاشیہ سمرآہ میں ہے کہ زاملہ وہ اونٹ کہلاتا
ہے جس پر قتلہ اور سامان لا دیا جائے۔ ینزل سے اخوذ
ہے جس کے معنی ہیں لا دنا۔ اور زمیل وہ شخص کہلاتا ہے جس کا سامان تھا سہ سامان کے ساتھ ایک ہی فنٹ

پر ہو۔ اس حدیث پر یہ اشکال ہوگا کہ امام بخاری نے "باب الحج علی الرجلین" میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی
روایت ذکر کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوشی پر چڑھ کر کیا اور وہی آپ کی زاملہ سامان بردار تھی،
شامین میں سے کسی نے اس اختلاف سے تعرض نہیں کیا۔ میرے نزدیک اس اشکال کا حل یہ ہے کہ یہ
مختلف اوقات پر محمول ہے، چنانچہ ابوداؤد کی روایت (جو یہاں متن میں ذکر کی گئی ہے اس) میں تصریح ہے
کہ مدینہ سے مکہ جاتے ہوئے راستہ کا واقعہ ہے۔ اور حدیث بخاری سے بظاہر مفہوم ہوتا ہے کہ وہ مکہ سے

فاصلہا غلامہ خلعق ابو بکر بضریہ و قال بعیر واحد تضلہ،
ترجمہ: حضرت ابو بکرؓ کے غلام نے اس کو گم کر دیا۔ پس ابو بکرؓ اسے مارنے لگے۔ اور فرمایا: ایک ہی تو
اونٹ تھا تو نے وہ بھی گم کر دیا؟

غرات کے راستہ کا قصہ ہے۔ پہلا سفر چونکہ طویل تھا۔ اس بنا پر بہت سامان اور بہت سی ضروریات تو شہ
وغیرہ ساتھ ہو گئی۔ لہذا وہ ایک مستقل سواری پر ہو گئی۔ اس لئے تمام سامان حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
کے سامان والی اونٹنی پر تھا۔ لیکن مکہ سے غرات کا سفر مختصر تھا۔ اس میں بستر اور سامان وغیرہ کی زیادہ
ضرورت نہ تھی۔ اس لئے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری کی اونٹنی پر ہو گا۔ اس کی تائید حضرت جابرؓ
کی حدیث طویل سے بھی ہوتی ہے، اس میں مقام غزہ کے بارے میں یہ لفظ ہیں: پس جب یوحنا ڈھلا تو اپنے
قصود ار کی تیاری کا حکم دیا چنانچہ اس پر کیا وہ رکھا گیا اور ظاہر یہ ہے کہ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
سامان بھی ہو گا۔ اور اس پر حدیث ابن ماجہ سے اشکال نہیں ہوتا، جو حضرت اسامہ سے یاں الفاظ مروی ہے کہ
”ہم اسے اور ابو بکرؓ کے سامان کے لئے ایک ہی اونٹنی تھی۔ جو ابو بکر رضی اللہ عنہ کے غلام کے پاس تھی، کیونکہ ان
دونوں باتوں کے درمیان کوئی منافات نہیں تھا“ حضرت اسامہؓ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اسامہؓ
بھی، اس کی مرید تائید اس سے ہوتی ہے کہ البدایہ والنہایہ میں مسند احمد سے حدیث ابن ماجہ کی مثل روایت نقل
کی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں: ”کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حضرت ابو بکرؓ کی سامان بردار اونٹنی ایک
ہی تھی۔“

حضرت ابو بکرؓ کے غلام نے اس اونٹنی کو گم کر دیا۔ ابو داؤد کے لفظ یہ
حضرت ابو بکرؓ کا غلام کو مارنا | میں؟ ابو بکرؓ کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سامان بردار اونٹنی حضرت
ابو بکرؓ کے غلام کے پاس تھی۔ ابو بکرؓ بیٹھے انتظار کر رہے کہ غلام اونٹنی کو لے کر نکلتے گا۔ وہ آیا تو اس کے
پاس اونٹنی نہیں تھی۔ فرمایا تمہارا اونٹ کہاں ہے؟ عرض کیا کہ وہ تو گذشتہ رات سے گم ہو گیا ہے۔ پس
ابو بکرؓ اسے مارنے لگے۔ ”بی شرم بدل فرماتے ہیں“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خادم کی گوشمالی، حق تعالیٰ کے
ارشاد ”ولا جہال فی الحجہ“ کے ضمن میں نہیں آتی، ورنہ ابو بکرؓ کبھی اس کی حرارت نہ کرتے۔ اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کو اس سے منع کر دیے۔ لیکن آپ کا ارشاد کہ: ”ان محرم صاحب کو دیکھو یہ
کیا کر رہے ہیں“ اس طرف اشارہ کرتا ہے کہ محرم کے لئے یہ بھی مناسب نہیں؟

اور فرمایا، ایک ہی تو اونٹ تھا تو نے وہ بھی گم کر دیا؟ نہ قافی میں ہے کہ فضالہ سلمیٰ کی آل کو

ثم مضى حتى اذا كان بالابلابوا.
پھر آپ چلے یہاں تک کہ جب ابوا پہنچے۔

جب خبر پہنچی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سامان بردار اونٹنی گم گئی ہے تو حلوے کا ایک ڈبر لائے اور خدمت اقدس میں پیش کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے گئے: "اُو ابوبکر! اللہ تعالیٰ نے عمدہ غذا ہمیا فرمادی ہے" مگر ابوبکر رضی اللہ عنہ غلام پر غیظ و غضب کا اظہار فرمایا ہے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابوبکر بس تسلی پکڑو کیونکہ معاملہ نہ تمہارے اختیار میں ہے نہ ہمارے۔ اتنے میں حضرت سعدؓ اور ابوقیس ایک سامان بردار اونٹنی، جس پر ترشہ تھکائے کر حاضر ہوئے۔ سعد نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمیں خبر ملی ہے کہ آپ کی سامان بردار اونٹنی گم گئی ہے ورنہ اس کے بدلے میں یہ اونٹنی پیش خدمت ہے۔" آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ہمارے اونٹنی واپس بھیج دی ہے۔ اب تم اپنی اونٹنی لے جاؤ۔ اللہ تعالیٰ تمہیں برکت عطا فرمائے۔"

پھر آپ چلے یہاں تک کہ جب ابوا پہنچے ابوا: "فتیحة الف وسکون باد۔ اسکے پانچویں منزل ابوا" بعد واوا و الف ممدودہ کنفا فی المعجم۔ یہ پانچویں منزل ہے۔ زرقانی فرماتے ہیں: اس کے اور تحفہ کے درمیان سہ میل کا فاصلہ ہے۔ "مرآة میں بھی اسی طرح ہے اور اس میں اتنا اور اضافہ ہے۔ کہ ان دونوں کے درمیان رابع ہے۔ ابوا مدینہ کی طرف ہے اور حنفہ مکہ کی طرف۔ اور کہا گیا ہے کہ وہاں ایک بلند پہاڑ ہے۔ اسی جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کی وفات ہوئی اور ابوا مدینہ کی جانب سے بلخ سے پہلے ہے۔ زرقانی فرماتے ہیں: اس کو ابوا اس وجہ سے کہتے ہیں کہ یہاں سیلاب ٹھکانا پکڑتے تھے۔ اس وجہ سے نہیں کہ یہاں دبا بہت ہوتی ہے۔ کیونکہ اس صوبہ میں اس کا نام ابوا بارکونا چاہیے تھا، یا یہ کہا جائے کہ ابوا بار سے مقلوب ہے۔" حموی نے اور بھی وجوہ تسمیہ ذکر کی ہیں۔ اور اس بستی کے بارے میں مفصل کلام کیا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کے یہاں دفن ہونے ابوا: حضورؐ کی والدہ ماجدہ کا مدفن اس کی وجہ سے ذکر کی ہے کہ مدینہ سے کہ جاتے ہوئے ان کا یہاں انتقال ہو گیا تھا۔ اس لئے یہیں دفن ہوئیں۔ عزیز محمد رابع لکھتے ہیں: کہ ابوا ایک وادی کا نام ہے جس میں خان ہے جیسا کہ ابھی آتا ہے۔ و فان: بفتح واو تشدید وال پہلہ تحفہ کے قریب میں ایک جگہ کا نام ہے جو ابوا

اهدیٰ لہ الصغوب بن جثامۃ عجز حمار وحشی فردک علیہ۔

ترجمہ: تو صعب بن جثامہ نے آپ کی خدمت میں حمار وحشی کی ران کا ہدیہ پیش کیا جسے آپ نے واپس فرمادیا۔

کی نسبت جحفہ سے قریب تر ہے، ان دونوں کے درمیان آٹھ میل کا فاصلہ ہے۔ زیر بحث واقعہ ابوہریرہؓ میں آیا یا ودان میں؟ اس میں راوی کو شک ہے بعض راویوں نے ابوہریرہؓ ذکر کیا ہے اور بعض نے ودان۔ کنذا فی الزیغہ ثانی ما وجز میں مختلف روایات ذکر کرنے کے بعد حافظ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ بظاہر یہ شک ابن عباسؓ کی جانب سے ہے۔ نیز او جز میں ایک اور اختلاف بھی ذکر کیا ہے کہ یہ واقعہ قدید میں پیش آیا یا جحفہ میں؟ یہ تمام مقامات قریب قریب ہیں۔ اور او جز میں اس پر مفصل کلام کیا ہے۔

یا قوت حموی لکھتے ہیں کہ ودان تین حکیموں کا نام ہے۔ جن کو انہوں نے تفصیل سے ذکر کیا ہے، نیز حموی لکھتے ہیں کہ بعض ودان کی طرف صعب بن جثامہ کی نسبت کی جاتی ہے کیونکہ وہ یہاں قیام کیا کرتے تھے اس لئے اسی کی طرف منسوب ہوئے، عزیز محمد رابع لکھتے ہیں کہ ابوہریرہؓ ایک وادی کا نام ہے جس میں ودان ہے۔ نیز اس وادی میں ایک خاص موضع کا نام بھی ابوہریرہؓ سے شام کے راستہ میں مشرق کی طرف واقع ہے۔ البتہ ودان اکل "مستورہ" کے نام سے معروف ہے جو دیر سے ۲۸۸ کیلومیٹر پر واقع ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ جگہ ان دنوں بہت بڑی منزل ہے یہاں تلی ہوئی مچھلیوں کی فروخت خوب ہوتی ہے، حجاج کرام یہاں سے گزرتے ہیں تو مچھلی کھائے بغیر آگے نہیں جاتے کہ یہاں کی مچھلیاں بہت عمدہ ہوتی ہیں۔

توصعب بن جثامہ رضی اللہ عنہ نے آپ کی خدمت

صعب بن جثامہ کو زہر دیکر نہ کیا واقعہ میں حمار وحشی کی ران کا ہدیہ پیش کیا۔ روایات اور کتب تاریخ میں معروف وہی ہے کہ صعب بن جثامہ کا واقعہ حجاز ابوہریرہؓ میں پیش آیا۔ مگر شیخ ابن ہمامؒ فرماتے ہیں کہ صعب بن جثامہ کی حدیث کا واقعہ حجاز ابوہریرہؓ میں پیش آنا ہمارے نزدیک ثابت نہیں۔ الیٰیٰ اخرو ما بحث فیہ جسے آپ نے واپس فرمادیا۔ اس بارے میں روایات مختلف ہیں، مگر سالم بن گائے کا ہدیہ پیش کیا گیا تھا یا اس کے ایک ٹکڑے کا؟ اور یہ کہ آپ نے اسے قبول فرمایا تھا یا رد کر دیا تھا؟ اور یہ کہ یہ واقعہ ابوہریرہؓ کا ہے یا ودان کا یا جحفہ کا؟ ان مباحث میں وسیع اختلاف ہے جو فتح وغیرہ مطولات میں ذکر کیا گیا ہے۔ اور ادخیں

ان کے کلام کا خلاصہ دیا ہے، اصل مع کے حاشیہ میں اس پر اجمال کلام کیا ہے۔ امام بیہقیؒ نے ان روایات کو جمع کیا ہے کہ زہر دیکر نہ کیا گائے کو واپس کر دیا گیا، اور اس کے ٹکڑے کو قبول فرمایا، جیسا کہ فتح موابیہ

(قلت) داعل بعير لصفية نامر زینب ان تعطيها بعيرا۔ فقلت انا ا فقير
بیهود تیک؟ فغضب۔

ترجمہ: دش اور حضرت صفیہ کا اونٹ بیمار ہو گیا تو آپ نے حضرت زینب کو حکم فرمایا کہ انہیں
ایک اونٹ دے دیں، انہوں نے کہا کہ میں آپ کی بیوہ کو دے دوں؟ اس پر آپ ناراض ہو گئے۔

اور شرح مواہب میں ہے، مگر نسائی کی روایت جس میں مکرے کا واپس فرمانا مذکور ہے اس تطبیق کے خلاف
ہے، البتہ کہ اس میں تاویل کی جائے۔ علامہ زر قانیؒ نے حافظ کی متابعت میں کہا ہے کہ قبول کرنے کی روایت
کو مکر سے واپسی پر محمول کرنا چاہیے۔ اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ یہ قصہ مجھے پیش آیا۔ امام
بیہقی کی ذکر کردہ تطبیق کو حافظ کا ذکر ناقابل اعتنا نہیں کیونکہ یہ ان کے فقہی مسلک کے خلاف ہے۔

محرم کے شکار میں اختلاف | مفصل ذکر کر چکا ہوں، شیخ قدس سرہ نے الکوکب الدرعی میں اس پر بہت

عمدہ کلام کیا ہے، فرماتے ہیں: جانتا چاہیے کہ اس مسئلہ میں ہمارے اور امام شافعیؒ کے درمیان اختلاف ہے۔
اگر محرم نے خود شکار کیا یا شکار کو زبح کیا تو بالاتفاق حرام ہے، اور اگر غیر محرم نے محرم سے حکم سے شکار کیا
تب بھی بالاتفاق حرام ہے۔ اور اگر غیر محرم نے شکار کیا اور اس کی نیت یہ تھی کہ محرم کو کھلائیگا مگر محرم نے
اس کا حکم نہیں کیا تو امام شافعیؒ کے نزدیک حرام ہے اور ہمارے نزدیک حرام نہیں، "الیٰ اخو ما اخاد۔" میں
کہتا ہوں کہ اس مسئلہ میں میں غریب ہیں۔ اول یہ کہ مطلقاً ممنوع ہے، یہ قول حافظ عینیؒ نے بعض سلف
سے نقل کیا ہے۔ دوم یہ کہ اگر محرم کی خاطر شکار کیا گیا ہو تو ممنوع ہے، ائمہ ثلاثہ اسی کے قائل ہیں۔ سوم
یہ کہ اگر محرم نے خود شکار کیا ہے یا اس کی اجازت یا دالالت سے شکار ہوا ہو تو بالاتفاق حرام ہے، یہ اجمالی
بات ہے، ورنہ امام مالکؒ وغیرہ کے مختلف اقوال مروی ہیں۔ جیسا کہ اجز میں تفصیل بیان کر چکا ہوں۔

دش اور اثنائراہ میں ائمہ المؤمنین حضرت صفیہ بنت محسنی
حضرت صفیہ کے اونٹ کا بیمار ہونا | رضی اللہ عنہا کا اونٹ بیمار ہو گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ائمہ المؤمنین

حضرت زینب بنت محسن رضی اللہ عنہا کو حکم فرمایا کہ انہیں ایک اونٹ دے دیں۔ انہوں نے جواب میں کہا
کہا کیا میں آپ کی بیوہ کو دے دوں؟ یہ اس لئے کہا کہ حضرت صفیہؒ حضرت عمر بن خطابؓ کی بیوی تھیں اور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی اولاد سے تھیں۔ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہو گئے۔ چنانچہ اثنائراہ سفر اور ایام منی میں ان

سے گفتگو نہیں فرمائی یہاں تک کہ مدینہ واپسی ہوئی، مدینہ اگر بھی محرم اور صفر میں نہ ان سے بات کی نہ ان کی باری پر ان کے گھر گئے۔ جب ربیع الاول کا مہینہ آیا تو آپ ان کے ہاں تشریف لے گئے، جیسا کہ مسند احمد کی روایت سے ابھی آتا ہے۔ مجھے ابھی تک اس کی تحقیق نہیں ہو سکی کہ یہ واقعہ کس جگہ پیش آیا تھا۔ حافظ ابن قیمؒ اور ان کے متبعین صاحب مرآۃ وغیرہ قسطلانی اور ان کے شاہجہ زرقانی پر تعجب ہے کہ کسی نے بھی حجۃ الاولیٰ کے واقعہ میں اس قصہ کا ذکر نہیں کیا۔ ابوداؤد نے یہ قصہ حضرت عائشہؓ سے مختصر نقل کیا ہے کہ حضرت صفیہ بنت خنیس کا اونٹ بیمار ہو گیا۔ اور حضرت زینبؓ کے پاس رائد سوار ہی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ انہیں (صفیہ کو) ایک اونٹ دے دو، حضرت زینب نے کہا: میں اس اونٹ کو دے دوں؟ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہو گئے، اور ذوالحجہ، محرم اور صفر کے کچھ حصہ میں اور جمع الزوائد میں ہے کہ صفر میں ان سے قطع تعلق کر رکھا، ربیع الاول میں ان کے پاس تشریف لے گئے۔ اس کی تائید مسند احمد کی روایت سے ہوتی ہے جس میں خود حضرت صفیہؓ سے اس قصہ کو مفصل روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات کے ہمراہ حج کیا، صفر کے دوران ایک شخص ان کی سواریوں کو تیز بینا کرنے لگا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آئینکوں۔ یعنی خوروں۔ دکی سواریوں، کویلوں نہ کیا کرتے ہیں؟ وریں! اٹنا کہ صفر جاری تھا صفیہ بنت خنیس کا اونٹ بیمار ہو کر، اچانک بیٹھ گیا۔ حالانکہ انہی کی سواری مسیحہ عمدہ تھی۔ وہ دوئے لگیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی۔ تو ان کے پاس تشریف لائے، اور اپنے دست مبارک سے ان کے آنسو صاف کرنے لگے، مگر ان کے گریہ میں اور اضافہ ہو گیا۔ انھیں ان کو روکنے سے منع فرمایا۔ تاہم جب انہوں نے زیادہ رونا شروع کیا تو آپ نے ڈانٹا۔ اور مجبوراً لوگوں کو اترنے کا حکم فرمایا۔ حالانکہ آپ کا ارادہ وہاں اترنے کا نہیں تھا۔ بہر حال لوگ اتر گئے، اور یہ میری باری کا دن تھا۔ جب لوگ اترے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خیمہ نہ نصب کیا گیا۔ اور آپ اس میں فروکش ہوئے۔ مجھے خبر نہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے میرے ساتھ کیا برتاؤ ہو گا۔ اور مجھے اندیشہ تھا کہ کہیں آپ کے دل میں کوئی ناگواری نہ ہوئی حضرت عائشہؓ کے پاس گئی، اور ان سے کہا: آپ کو معلوم ہے کہ میں کسی بھی چیز کے بدلے اپنی باری کے دن کا سودا کبھی نہیں کر سکتی۔ مگر آج میں اپنا دن تمہیں اس شرط پر بیہ کرتی ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مجھ سے راضی کر دو۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا، بہت اچھا۔ چنانچہ حضرت عائشہؓ نے اپنے سر کا کپڑا لیا اسے غلاف

وایضاً علم من حدیث المستند ان قصۃ النجشۃ المشہورۃ و قولہ صلے اللہ علیہ وسلم یا انجش بن ریدک موقوف یا لقواریراً یعنی وقع فی ہذا السفر
توجہ: نیز سند کی حدیث سے معلوم ہوا کہ انجشہ کا مشہور قصہ بھی جس میں آپ نے فرمایا تھا کہ اے انجشہ! آگینوں
کو ذرا آہستہ چلاؤ۔ اسی سفر میں پیش آیا تھا۔

سے ملا، پھر اسپر پانی چھڑکا تا کہ اس کی خوشبو مہک جائے۔ پھر اپنے کپڑے پہنے اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس گئیں۔ نیچے کا کنارہ اٹھایا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے انجشہ! کیا بات ہے؟
آج تمہاری باری کا دن نہیں؟ انہوں نے عرض کیا کہ یہ اللہ کا فضل ہے وہ جسے چاہتے ہیں عطا کر دیتے ہیں۔
بہر حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اہلیہ محترمہ کے ساتھ قیلولہ فرمایا جب چلنے کا وقت ہوا، تو
حضرت زینب سے فرمایا کہ اپنی بہن کو ایک اونٹ دے دو۔ ازدواج مطہرات میں انہی کے پاس
سب سے زیادہ سواریاں تھیں حضرت زینب نے کہا: میں آپ کی بیہودوں کو دوں؟ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم ان کی یہ بات سن کر ناراض ہوئے۔ ان سے گفتگو ترک کر دی، مکہ مکرمہ جانے تک پیام مہنی میں۔ اور
مدینہ کی واپسی تک، نیز مدینہ طیبہ میں محرم اور صفر گزرنے تک نہ آپ ان کے پاس تشریف لے گئے، نہ
انہیں باری کا حصہ دیا۔ اور وہ آپ سے بالکل ہی بالوس ہو گئیں جب ربیع الاول شروع ہوا تو آنحضرت اللہ
پاس تشریف لیگے حبیب انہوں نے آپ کا سایہ دیکھا تو دل میں کہنے لگیں کہ کسی آدمی کا سایہ ہے۔ اور نبی کریم تو میرے
پاس تشریف لائے نہیں۔ پھر یہ شخص کون ہو گا؟ جب انہوں نے آپ کو دیکھا تو کہنے لگیں: یا رسول اللہ! جب
آپ میرے پاس تشریف لائے تو میں چیت میں ہوں کہ کیا کروں راؤ کس طرح آپ کی مار لگی کی تلائی کروں، ان کے پاس
ایک باندی تھی جسے وہ آنحضرت سے پردہ میں کھتی تھیں، اس کے بارے میں عرض کیا کہ فلاں باندی آپ کو مہم
کرتی ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت زینب کی چار پائی کے پاس گئے وہ اٹھا کر کھٹی ہوئی تھی اپنے دست
مہارک سے لے لے بھجایا پھر اپنی اہلیہ محترمہ سے ملے اور ان سے راضی ہو گئے۔

نیز سند کی اسی حدیث سے معلوم ہوا کہ انجشہ کا مشہور قصہ بھی جس میں
انجشہ کیلئے حکم نبوی آیا ہے فرمایا تھا کہ اے انجشہ! آگینوں کو ذرا آہستہ چلاؤ، اسی سفر میں پیش آیا

تھا۔ مگر تعجب ہے کہ شیخ ابن قیمؒ نے اس کو بھی قصہ حجۃ الوداع میں ذکر نہیں کیا۔ یہ قصہ معروف ہے۔
بخاری وغیرہ کتب صحاح میں مروی ہے۔ امام بخاری نے چند مواضع میں اس کی تخریج کی ہے۔ منجملہ ان کے

وقال، فلما صرنا وادي عسفان

ترجمہ: (قی) پھر جب آپ وادی عسفان سے گزرے۔

”باب مايجوز من الشعر والرحل“ میں اس کو ذکر کیا ہے۔ اور حافظ نے اس باب میں اس حدیث کے الفاظ اور طرق کو خوب بسط سے ذکر کیا ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعض بیویوں کے پاس تشریف لے گئے ان کے ساتھ ام سلمہ بھی تھیں۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ سفر میں تھے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ اپنی فرودگاہ میں تھے کہ حدی خواں نے حدی پڑھی۔ نسائی کی روایت میں ہے کہ ان کے ساتھ ایک اونٹوں کو ہنگامے والا تھا اور ایک حدی خواں تھا، ابوداؤد طیالسی کی روایت میں ہے کہ آنحضرت مستورات کے حدی خواں تھے۔ اور برابرن مالک مردوں کے۔ مسلم کی روایت میں ہے کہ کسی سفر میں تھے۔ ان روایات کی پوری تفصیل فتح الباری میں ہے۔ مگر حافظ نے کسی روایت سے سفر کی تعیین نہیں کی۔ تعجب ہے کہ انہوں نے مسند احمد کی مذکورہ بالا روایت ذکر نہیں کی جس میں تصریح ہے کہ یہ قصہ سفر حج کا ہے۔ تا حال مجھے یقین نہیں کہ یہ دونوں واقعے کس منزل میں پیش آئے۔ اس کی تفتیش کر لی جائے۔

یہ آٹھ منزلیں جو شیخ ابن قیمؒ نے ذکر کی ہیں۔ بیشتر ان مساجد کے مطابق ہیں جو حضرت ابن عمرؓ نے بتائی ہیں۔ اور امام بخاریؒ نے ”باب المساجد التي على طرق المدينة“ میں۔ نیز صاحب البدایہ والنہایہ نے انہیں ذکر کیا ہے اور صاحب البدایہ والنہایہ فرماتے ہیں کہ ان میں سے بیشتر واضح کے انتہائی ہونے کی وجہ سے اور بہت مقامات آج کل غیر معروف ہیں۔ پہلی چار منزلوں کے نام تو بخاری کی روایت کے موافق ہیں۔ اور یہ پانچویں منزل اور اسی طرح آٹھ منزل کے نام ان ناموں سے مختلف ہیں۔ جو بخاری شریف میں ذکر کئے گئے ہیں۔

بخاری کی روایت میں ”عرج“ کے بعد پانچویں منزل موضع ”ہرشی“ مذکور موضع ہرشی ہے۔ بفتح اول و سکون را۔ اور اس کے بعد شین منقوطہ اور اس کے بعد الف مقصورہ ہے۔ کذا فی الفتح۔ اور معجم میں ہے کہ یہ شام اور مدینہ سے مکہ کے راستوں کے سنگم پر ہے۔ اس سے نیچے مغربی جانب موضع ودان و دویل کی مسافت پر واقع ہے۔ (قی) پھر جب آپ وادی عسفان سے گزرے۔ عسفان: بر وزن عثمان چھٹی منزل عسفان مگر سے دوسرے پر ہے۔ کذا فی القاموس۔ اور مرآۃ کے حاشیہ میں ہے کہ یہ جگہ

قال یا ابوبکر ای وادھذا؟ قال وادی عسفان، قال لقد مریتہ ہود وصالح

تو آپ نے فرمایا: اے ابوبکر! یہ کونسی وادی ہے؟

حفصہ اور مکہ کے درمیان واقع ہے، مکہ سے دوسرے چلے یا ۳۵ میل۔ اور حفصہ سے تین مرحلوں پر واقع ہے۔ اور عسفان سے ملنگ تک کو ساحل کہا جاتا ہے۔ اور ملنگ مدینہ شریف سے ایک دن کی مسافت پر ہے۔ اور معجم میں ہے کہ کہا جاتا ہے کہ عسفان ایک قریہ جامعہ ہے جہاں منبر ہے اور کھجوروں کے باغات اور کھیت ہیں۔ مکہ سے ۳۶ میل کے فاصلہ پر ہے۔ اور یہ تمہارے کی آخری حد ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ ان منازل میں سے چھٹی منزل ہے۔ جنہیں حافظ ابن قیمؒ نے ذکر کیا ہے۔ اور بخاری کی حدیث المساجد میں چھٹی منزل عسفان کے بجائے مرائظہ ان مذکور ہے۔ حافظ فرماتے ہیں۔ یہ نیم کے فتح، راکل شہید ظار کے فتح اور اٹ کے سکون کے ساتھ ہے۔ یہ وہی وادی ہے جس کو عام لوگ ”بطن مروہ“ اور اٹ کے سکون کے ساتھ اور اس کے بعد واؤ کہتے ہیں۔ ابوبکرؓ کہتے ہیں کہ اس کے اور مکہ کے مابین ۱۶ میل کا فاصلہ ہے۔ اور معجم میں ہے کہ مرائظہ ان مکہ کے مکہ سے ایک مرحلہ پر ایک جگہ کا نام ہے۔ عزیز محمد رابع لکھتے ہیں کہ مرائظہ ان کو آج کل ”وادی فاطمہ“ کہا جاتا ہے۔ اور یہ نام کوئی دو سو سال سے پڑا ہے۔ فاطمہ ایک مشہور ترک خاتون کا نام ہے۔ اس جگہ اس کے باغات اور زمینیں تھیں۔ یہ مکہ سے ۲۵ کلومیٹر پر واقع ہے۔ تو آپ نے فرمایا: اے ابوبکر! یہ کونسی وادی ہے۔ عرض کیا: وادی عسفان، زرفانی فرماتے ہیں۔

”دیافت فرماتے ہیں بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو معلوم نہیں تھا کہ یہ وادی عسفان ہے۔ اور یہی احتمال ہے کہ حضرت ابوبکرؓ سے کہلوانا مقصود ہو۔ اور یہاں یہ سوال نہیں ہوگا کہ ایسے موقعوں پر تو صحابہ کرام کی عادت اللہ و رسولہؐ علم کہنے کی تھی۔ کیونکہ یہ عادت علمی امور میں۔ بقی اور یہاں ایک محسوس کی خبر ہے۔ رہا یہ سوال کہ جب آپؐ نے خطبہ منیٰ میں فرمایا تھا ”ای بلدنا“ یہ کونسا شہر ہے؟ ہی شہر تھا؟ یہ کونسا مہینہ ہے؟ باوجودیکہ یہ دو فوجی محسوس تھے۔ پھر صحابہؓ نے ”اللہ و رسولہؐ علم کیوں کہا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس موقع پر صحابہ کرامؓ کا اللہ و رسولہؐ علم کہنا اس بنا پر تھا کہ شاید آپ ایسی خبر دیں جس کا انہیں علم نہ ہو۔ ابی وغیرہ نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔“

آپؐ نے فرمایا: اس وادی سے حضرت ہود

اور حضرت صالح علیٰ بیتنا و علیہما الصلوٰۃ والسلام
گذرے ہیں۔ درمیان میں ہے کہ عسفان میں حضرت

وادی عسفان سے حضرت ہود اور حضرت صالح
علیہما السلام کا تلبیسہ کہتے ہوئے گزرنا

قلت، وهنالك سألته سراقه بيانا واضحاً في الحج وقال، فلما كان بسرف
ترجمہ: (رض) اسی جگہ حضرت سراقہؓ نے آپ سے حج کے مسائل میں واضح بیان کی درخواست کی۔

(ق) پس جب کہ آپ موضع سرف پہنچے

(رض) اسی جگہ حضرت سراقہؓ ہی مالک بن حنظلہ
سراقہ کی جانب سے واضح بیان کی درخواست

عین ہملہ۔ مشہور صحابی ہیں۔ فتح مکہ میں اسلام لائے۔ یہ وہی صاحب ہیں جنہوں نے ہجرت مدینہ کے
راستے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا تعاقب کیا تھا۔ اس کا قصہ مشہور
ہے۔ کذا فی البدل۔ میں کہتا ہوں اس واقعہ کو امام بخاری نے باب الہجرت میں ذکر کیا ہے۔ اس میں
ہے کہ سراقہ فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس کفار قریش کے قاصد آئے۔ ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی گرفتاری پر سوہواؤٹ کا انعام رکھا تھا۔ یہ حدیث طویل ہے۔ اور
اس میں سراقہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تعاقب کرنے ان کے گھوڑے کے جھنس جانے اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے امان طلب کرنے کے واقعات مذکور ہیں۔ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے
حج کے مسائل میں واضح بیان کی درخواست کی۔ چنانچہ امام ابو داؤد نے باب الاقراۃ میں یلغاظہ
کئے ہیں کہ جب ہم عسفان پہنچے تو سراقہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے لئے مسائل حج کو ایسا
بیان کر دیجئے، جیسا کہ ان لوگوں کے سامنے کیا جاتا ہے جو گویا آج پیدا ہوئے۔

پس جب کہ آپ موضع سرف پہنچے، سرف، بین کے قحط اور راد کے کسر کے
منزل سرف

سراقہ منصرف اور غیر منصرف دونوں طرح پڑھا جاتا ہے۔ مکہ سے چھ میل یا
ستہ میل یا بارہ میل پر ایک جگہ کا نام ہے۔ آخری دو قول صحیح نہیں۔ کذا فی المرقاة۔ صاحب غیس نے
۹ میل چھوڑا بھی ذکر کیا ہے۔ یہ ایک معروف جگہ ہے۔ اس مقام کے عجائب میں یہ ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے عرق القضا میں اسی جگہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا۔ واپسی پر اسی
جگہ ان کی رخصتی ہوئی۔ اور جس درخت کے نیچے رخصتی ہوئی وہیں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی تدفین
ہوئی ان کی ذنات صحیح قول کے مطابق تمام ازواج مطہرات کے بعد اس میں ہوئی، جیسا کہ میرے
رسالہ سوکایات صحابہؓ میں ہے۔ وہاں ان کی قبر مشہور زیارت گاہ ہے۔

حاضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو بارہوی شریعت میں
توحید عائشہ رضی اللہ عنہا کو بارہوی شریعت میں

توحید عائشہ رضی اللہ عنہا کو بارہوی شریعت میں۔ طبقات سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں پہنچے مگر یہ واضح طور پر غلط ہے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ میں انوار کے دن داخل ہوئے۔ نووی نے ابن خزم سے نقل کیا ہے کہ حیض کا آغاز ۱۲ روزی الحجہ کو بروز ہفتہ ہوا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ حج و احرام میں علماء

حضرت عائشہ کے حج میں اختلاف کا نزاع ہے کہ آیا ان کا احرام حج مفرد کا تھا یا قرآن کا؟ اس کی تفصیل اور جزئی ہے۔ اور اس کا خلاصہ جامع کے حاشیہ میں ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: "تو لڑیا جانا چاہیے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے احرام اور کیفیت حج میں روایات مختلف ہیں۔ اسی بنا پر اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل اور جزئی ہے۔ اور اس میں ہے کہ شیخ ابن قیمؒ الہمدیؒ میں فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ کے قصہ میں علماء کا نزاع ہے کہ ان کا احرام تنج کا تھا یا صرف حج مفرد کا؟ اور اگر تنج کا تھا تو کیا انہوں نے عمرہ فسخ کر دیا تھا اور حج مفرد کا احرام باندھ لیا تھا یا عمرہ پر حج کا احرام باندھ کر قرآن کر لیا تھا؟ اور جو عمرہ انہوں نے تنجیم سے کیا وہ ان پر واجب تھا یا نہیں؟ اور حضرت عائشہ کے قصہ پر جو مسئلہ مبنی ہے۔ اس میں بھی علماء کا اختلاف ہوا۔ اور وہ یہ ہے کہ جب عورت نے عمرہ کا احرام باندھا ہو اور اسے حیض آجائے اور غرات میں جانے سے پہلے طواف نہ کر سکتی ہو تو کیا اسے عمرہ کا احرام فسخ کر کے حج مفرد کا احرام باندھنا چاہیے۔ یا عمرہ ہی حج کا احرام باندھ کر قرآن کر لے؟ چنانچہ فقہاء کو فہم جن میں امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب بھی شامل ہیں انہیں پہلے قول کے قائل ہیں۔ اور فقہاء حجازہ امام شافعیؒ اور امام مالکؒ رحمہم اللہ۔ دوسرے قول کے قائل ہیں اور یہی مذہب اہل حدیث مثلاً امام احمد اور ان کے متبعین کا ہے۔"

اور جزئی میں حضرت عائشہ کے احرام کی روایات پر تفصیل سے بحث کی ہے اور اس میں ہے کہ شیخ ابن قیمؒ فرماتے ہیں: صحیح بات جس سے عدول نہیں کیا جاسکتا یہ ہے کہ ابتداً ان کا عمرہ کا احرام تھا جیسا کہ جہور اس کے قائل ہیں اگرچہ ان میں اختلاف ہے کہ انہوں نے عمرہ فسخ کر دیا تھا یا اس پر حج کا احرام باندھ کر قرآن کر لیا تھا۔ اہل حدیث کہتے ہیں کہ پہلا قول حنفیہ کا ہے، اور دوسرا ائمہ ثلاثہ کا جیسا کہ ابھی گزر لیا اور یہ اختلاف ایک دوسرے اختلاف پر مبنی ہے، وہ یہ کہ خفیہ کے نزدیک قارن عمرہ اور حج۔

دونوں کے افعال الگ الگ مستقل ادا کرتا ہے۔ چونکہ حضرت عائشہؓ کے لئے یہ ممکن نہیں تھا کہ وقت حج سے پہلے عمرہ کے افعال ادا کر سکیں لامحالہ انہیں عمرہ فرخ کر کے حج کا احرام باندھنا پڑا۔ اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ عمرہ کے افعال حج کے افعال میں داخل ہو جائیں گے۔ چونکہ حج سے پہلے وہ عمرہ کے افعال ادا نہیں کر سکتی تھیں اس بنا پر ان کے لئے گنجائش تھی کہ عمرہ کے احرام پر حج کا احرام باندھ لیں۔ تاکہ عمرہ کے افعال حج کے افعال میں داخل ہو جائیں۔

حضرت عائشہؓ نے عمرہ فرخ کر دیا تھا اس خفیہ کے لال
 خفیہ نے اپنے اس مدعا پر کہ حضرت عائشہؓ ہے۔ ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا: اپنے عمرہ کو چھوڑ دو۔ دوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا تھا: اپنا سر کھول کر کنگھی کر لو۔ ظاہر ہے۔۔۔ کہ احرام میں کنگھی کرنا جائز نہیں کیونکہ بالوں کے جھڑنے کا اندیشہ ہے۔ سوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: یہ تیرا عمرہ ہے اس عمرہ کی جگہ چہاں یہ کہ حضرت عائشہؓ نے عرض کیا تھا: تم لوگوں نے عمرہ کر لیا میں نے نہیں کیا۔ پنجم یہ کہ حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں: تم توجہ و عمرہ کے واپس جاؤ اور میں صرف حج لے کر جاؤں؟ منہذاھر کے لفظ جیسا کہ فرمیں ہے، یہ ہیں: اور میں صرف حج لے کر جاؤں جس کے ساتھ عمرہ نہ ہو؟ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں نہ فرمایا کہ: عائشہؓ! میں بھی تیری مثل ہوں؟ کیونکہ آپ بھی قادن تھے۔ اور بقول ائمہ ثلاثہ کے حضرت عائشہؓ نے بھی آپ کی طرح قرآن کیا تھا تو پھر حضرت عائشہؓ نے کیوں نہ فرمایا کہ تم حج و عمرہ لے کر جاؤ اور میں صرف حج لے کر جاؤں؟ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں نہ فرمایا کہ جس طرح میرا قرآن ہے اسی طرح تیرا بھی قرآن ہے۔ علاوہ انہی بہت سی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے عمرہ فرخ کر دیا تھا۔ ان روایات کی تفصیل اوپر میں ہے۔ ملاحظہ فرمائیے۔ ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات پر مختصر مگر بہت عمدہ کلام کیا ہے۔

حضرت عائشہؓ کے عمرہ فرخیم میں چار مسلک
 پھر شیخ ابن قیمؒ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے عجم سے جو عمرہ کیا تھا اس میں چار مسلک ہیں، اول یہ کہ بعض ان کی دلجوئی کے لئے تھا۔ یہ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا قول ہے۔ دوم یہ کہ یہ فیخ شدہ عمرہ کی قضائی۔ یہ خفیہ کا مسلک ہے۔ سوم یہ کہ جیب انہوں نے قرآن کر لیا تو ایک مستقل عمرہ کا ادا کرنا ضروری تھا کیونکہ

رقال) اما موضع حیضہا فهو بسرف بلا ریب۔ و اختلف فی موضع طهرها
 ترجمہ: (رق) ان کے حیض کی جگہ تو بلاشبہ موضع سرف تھی۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ وہ کب
 پاک ہوئیں۔

قرآن کا عمرہ، عمرۃ الاسلام کی جگہ کافی نہیں ہوتا۔ یہ امام احمد سے ایک روایت ہے۔ چہاں یہ کہ حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا نے شروع ہی سے حج مفرد کا احرام باندھا تھا۔ اور وہ اسی احرام پر قائم رہیں۔
 اس لئے یہ عمرہ، عمرۃ الاسلام تھا۔ یہ قاضی اسماعیل وغیرہ اکیہ کی رائے ہے، اور یہ سب ضعیف قرار ہے۔
 میں کہتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے احرام کی
 تعیین بھی شیعہ شکل مسئلہ ہے۔ زرقانی نے شرح موطا میں الکمال کی پیروی کرتے ہوئے نیز حافظ نے
 فتح میں اور قاضی عیاض، نووی اور ابن قیم نے اس پر بحث کی ہے۔ امام محمدؒ کو موطا میں فرماتے ہیں اگر
 عائشہ نے عمرہ کا احرام باندھ رکھا ہو اور نوبت حج کا اندیشہ ہو تو اسے چاہئے کہ عمرہ فسخ کر دے، حج کا احرام
 باندھ کر دو توف عزد کرے اور اس عمرہ کی قضا کرے جس طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کیا ۱۶۱۱

رقال) ان کے حیض کے آغاز کی جگہ تو بلاشبہ موضع سرف ہی تھی۔ میں
 ان کے ظہر کی جگہ میں اختلاف کہتا ہوں کہ حضرت عائشہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ماہواری کی شکا
 موضع سرف میں کی تھی؟ جیسا کہ شیخ ابن قیم نے اس پر حرم کیا ہے۔ یا یوم الترویہ میں؟ جیسا کہ حضرت جابر
 رضی اللہ عنہ کی طویل حدیث کا تفسیق ہے اور اسی طرف زرقانی کا میلان ہے۔ یا کسی اور دن؟ جیسا کہ
 اوجز میں مفصل ذکر کیا ہے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ وہ کہاں اور کب پاک ہوئیں؟ چنانچہ بعض اقوال
 ہے کہ ہود کے دن اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ان کو اسی حالت میں خرد کا دن آگیا تھا۔
 اور قاسم نے ذکر کیا ہے کہ یہ یوم النحر تھا جیسا کہ الہمدی میں ہے اسی طرح نووی نے ابن حزم سے
 نقل کیا ہے کہ ان کا ظہر یوم النحر کو بروز رقبہ ہوا تھا، حافظ نے مختلف روایتوں میں تطبیق اس طرح دی
 ہے کہ ہود میں انہوں نے ظہر دیکھا لیکن منیٰ آنے سے پہلے غسل کا موقع نہ ہوا۔ یا یہ کہ خون عرفہ میں منقطع
 ہو چکا تھا۔ مگر ظہر منیٰ میں آکر دیکھا۔ اور یہ توجہ زیادہ مناسب ہے۔ اور شیخ ابن قیم فرماتے ہیں کہ ابو داؤد
 کی ایک روایت میں ہے کہ وہ بطحا کی رات پاک ہوئیں۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔ لیکن ابن حزم
 نے کہا ہے کہ یہ منکر ہے۔ میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اس میں ناقل سے تصحیف ہوئی ہے۔ صحیح

وقال لا صحابه من لم يكن معه هدى فاحب ان يجعلها عمره فليعمل و
من كان معه هدى فلا

ترجمہ: اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ سے فرمایا: جس کے ساتھ ہدی کے جانور نہیں
اگر وہ اس کو عمرہ بنا چاہتا ہے تو بنا لے اور جس کے ساتھ ہدی ہے وہ نہیں۔

داؤد حلیہ کے اضافہ کے ساتھ ہے یعنی بطحا کی رات آئی در آنجا ایک حضرت عائشہؓ پاک ہو چکی تھیں۔ چنانچہ
ابوداؤد ہی کی ایک روایت میں یہ لفظ ہیں: فلما كانت ليلة بطحاء وظهرت عائشة قالت
يا رسول الله صلى الله عليه وسلم

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موضع سرف
موضع سرف میں صحابہ کرام کو فسخ حج کا اختیار دینا

نہیں وہ اگر اس کو عمرہ بنا چاہتا ہے تو بنا لے اور جس کے ساتھ ہدی ہے وہ نہیں۔ کذا فی البدی
اور صحیحین کی روایت میں بھی اسی طرح ہے۔ اور سیرت ابن ہشام کے لفظ یہ ہیں: آپ جب موضع
سرف پہنچے تو لوگوں کو حکم فرمایا کہ وہ عمرہ کر کے احرام کھول دیں۔ سوائے ان لوگوں کے جن کے ساتھ
ہدی کے جانور ہیں۔ اور یہ تخیر مرتبہ میں بالاتر تھی اس تخیر سے جو میقات میں دی گئی، کیونکہ میقات کی
تخیر تھی کہ احرام کی مینوں صورتوں میں کوئی سی صورت اختیار کر سکتی ہے۔ مگر یہاں فسخ حج کرنے یا نہ
کرنے کا اختیار دیا گیا ہے۔ بعد ازاں صحابہ پہنچ کر فسخ حج کا قطعی حکم فرمایا جیسا کہ آگے آتا ہے۔

یہاں شیخ ابن قیمؒ نے اس مسئلہ پر تفصیلی بحث کی ہے۔ کہ
حج کا احرام فسخ کر کے عمرہ بنالینے کا حکم

کے مسوخ نہ ہونے کا دعویٰ کرتے ہوئے اس کے دلائل دیئے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اس مسئلہ کے ذکر کرنا
یہ موقع نہیں تھا۔ اس کا موقع وہ تھا جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے حج کا حکم فرمایا
تھا۔ اور حضرت سراقہؓ نے آپ سے اس کے بارے میں سوال کیا تھا۔ مگر مصنف شیخ ابن قیمؒ نے یہ مسئلہ چونکہ
یہاں چھیڑا ہے اس لئے ان کی متابعت میں میں بھی اس کو یہیں ذکر کرتا ہوں۔ لایح کے حاشیہ میں باب
من ابل فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذیل میں اور حزن سے نقل کیلئے کہ امام نووی فرماتے ہیں کہ اس
فسخ میں علماء کا اختلاف ہے کہ آیا یہ صحابہ کرامؓ کے ساتھ اسی سال کیلئے مخصوص تھا یا ان کے لئے

اور دوسروں کے لئے قیامت تک باقی ہے؟ امام احمد اور اہل ظاہر کے ایک گروہ نے دوسرے قول کو لیا ہے۔ اور امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور جمہور سلف و خلف نے پہلا قول اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ صحابہؓ کے ساتھ اسی سال کے لئے مخصوص تھا۔ جاہلیت میں خیال کیا جاتا تھا کہ حج کے مہینوں میں عمرہ حرام ہے، جاہلیت کے اس خیالی باطل کی تردید کے لئے صحابہ کرام کو فسخ حج کا حکم دیا۔ جمہور کی دلیل مسلم شریف میں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ تنعفی الحج صرف اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھا یعنی حج کو فسخ کر کے عمرہ بنالینا۔ اور نسائی میں ہے کہ عمارت بن حلال اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ: فسخ حج صرف ہمارے لئے خاص ہے یا سب لوگوں کیلئے عام ہے؟ آپ نے فرمایا: نہیں بلکہ ہمارے لئے خاص ہے اور حدیث مرفوعہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارکؐ لایقہ کا مطلب یہ ہے کہ اٹھارہ حج میں عمرہ جائز ہے۔ ابن رشد فرماتے ہیں کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ ہمارے بعد کسی کے لئے جائز نہیں کہ وہ حج کا احرام باندھ کر اسے فسخ کر دے اور اسے عمرہ میں تبدیل کر دے۔ انتہی مختصراً حضرت مرقہ کی اس حدیث پر رسمی عقبہ میں کچھ مفصل بحث ہوگی۔ نیز حاشیہ لامع میں باب ثمرۃ التعمیم کے ذیل میں بھی حدیث مرقہ کا جواب دیا گیا ہے۔ اور زرقانی نے بھی شرح مواہب میں اس پر خوب مفصل کلام کیا ہے۔ میں کہتا ہوں۔ حنفیہ پر خصوصیت سے یہ اشکال ہوتا ہے کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ میں تبدیل کرنے سے جو مقصود تھا وہ ان کے مذہب کے مطابق یوں بھی حاصل ہو سکتا ہے کہ حج پر عمرہ کے احرام کا اضافہ کر کے قرآن کریم پڑھا جائے۔ دوسرے ائمہ پر یہ اشکال نہیں ہو سکتا کیونکہ ان کے نزدیک حج کے احرام پر عمرہ کا اضافہ صحیح نہیں۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کے ذیل میں یہ بحث گذر چکی ہے۔ حنفیہ کی طرف سے یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ فسخ الی العمرہ سے مقصود عمرہ جاہلیت کو باطل کرنا اور اس پر شدید رد و تنکیر کرنا تھا۔ ورنہ نفس جواز تو اسی سے ثابت تھا کہ بعض صحابہ کرام نے میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھا اور اس سے بھی واضح تہریر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سے پہلے مہینوں عمرے زمانہ حج میں ہوئے تھے۔ مگر اس کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فسخ حج کا حکم فرمایا تاکہ جاہلیت کے رواج کا پوری طرح قلع قمع ہو جائے۔

رَقَالَ: ثُمَّ نَهَضَ إِلَى أَنْ نَزَلَ بِذِي طُوًى - فَبَاتَ بِهَا لَيْلَةَ الْاِحْدِلَاثِ رَمَعَ خُلُوقَ مَنْ
ذِي الْحِجَّةِ وَصَلَّى بِهَا الصُّبْحَ ثُمَّ اغْتَسَلَ مِنْ يَوْمِهِ -

ترجمہ: (رق) پھر آپ چلے یہاں تک کہ ذی طویٰ میں نزل فرمایا پس وہاں رات کو قیام فرمایا۔ یہ چار ذی الحجہ
اتوار کی رات تھی۔ اور وہاں نماز صبح ادا کی۔ پھر اسی دن غسل فرمایا۔

(رق) پھر آپ چلے یہاں تک کہ ذی طویٰ میں نزل فرمایا۔

ذی طویٰ میں آپ کا غسل کرنا اور مکہ مکرمہ پر منزل بخاری شریف کی حدیث مساجد میں بھی مذکور ہے۔ اور
میں داخلہ کی تفصیل

کے ضبط میں چند اقوال ہیں جو فتح میں مفصل مذکور ہیں۔ لایع کے حاشیہ میں ہے کہ اس امر میں بھی
اختلاف ہے کہ ذی طویٰ محصب، ابطح، بطحاء اور حنیفہ، بنی کنانہ یہ سب ایک ہی جگہ کے
نام ہیں یا متعدد مقامات کے؟ نیز اس میں ہے کہ ذی طویٰ اسفل مکہ میں عمرہ کے معتاد راستہ
کی جانب ایک جگہ ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ یہ مکہ اور تنعیم کے مابین ہے۔ اھ۔ امام بخاری رحمۃ اللہ
علیہ نے الجامع الصغیر میں النزل بذی طویٰ کا باب باندھا ہے، اور حاشیہ بخاری میں ہے کہ طویٰ
طوا کی تینوں حرکتوں کے ساتھ ایک جگہ ہے جواب کہہ کے اس ہے منصرف بھی ہے اور غیر منصرف
بھی۔ کذا فی الجمع۔ طحاوی تاریخی شرح موطا میں فرماتے ہیں: یہ تنعیم کے راستہ میں ایک داوی ہے۔ یہاں
امیر الحج کا قیام ہوتا ہے، اور المرأة کے حاشیہ میں ہے: مکہ کی غریب جانب ایک جگہ ہے، پس وہاں دونوں
گھاٹیوں کے درمیان رات کو قیام فرمایا۔ کما فی المواہب۔ اور بخاری کی حدیث المساجد کے الفاظ یہ:

”أَخْضَرْتُ صَلَّيْتُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذِي طُوًى مِّنْ نَّزُولِ نَرَاتِي تَحْتَهُ وَأَوْدَلَنْ صَبْحَ تَحْتَهُ قِيَامَ كَرْتِي تَحْتَهُ -“ اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز گاہ ایک بڑے میلے پر ہے، وہاں جو مسجد بنی ہے، اس میں نہیں، بلکہ اس
سے نیچے ہے، یہ چار ذوالحجہ اتوار کی تھی۔ اور یہ جمع علیہ ہے۔ اور وہاں نماز صبح ادا کی۔ پھر اسی دن غسل
فرمایا۔ اور ادرج میں بروایت بخاری ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے: یہاں تک کہ جب وہ راتِ عمر
ذی طویٰ آتے تو صبح تک وہاں رات بسر کرتے، پھر صبح کی نماز پڑھتے تو غسل کرتے، اور فرماتے تھے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ایسا ہی کیا تھا، یہ غسل مالیکہ کے نزدیک طواف کیلئے ہے۔ اس لئے حاضر
نہیں کرے گی۔ اور اگر نماز کے نزدیک وہ غسل کر کے کیلئے ہے، جیسا کہ ادرج میں ان کی فقہی کتابوں سے

ونہض الی مصیۃ رقت، ماراً علی وادی الازرق وقال کافی انظر الی موسیٰ
توجہ: اور کہہ کی طرف چلے (دش) وادی ازرق سے گزرتے ہوئے اور فرمایا: گویا میں موسیٰ علیہ السلام
کو دیکھ رہا ہوں۔

بالتفصیل نقل کیا ہے۔ اسی طرح حاشیہ کو کتب میں بھی۔ اور غسل و دخول مکہ کیلئے مستحب ہے۔ ابن منذر فرماتے
ہیں کہ دخول مکہ کے وقت غسل کرنا تمام علماء کرام کے نزدیک مستحب ہے۔ اور ان کے نزدیک اس کے ترک
سے فدیہ نہیں۔ اور اکثر علماء نے کہا ہے کہ اس کی بجائے وضو بھی کافی ہے۔ کہانی الفتح۔

اور مکہ کی طرف چلے (دش) وادی ازرق سے گزرتے
ارشاد نبوی: گویا میں موسیٰ کو دیکھ رہا ہوں | ہوتے جو مکہ سے ایک میل ہے، حافظ فرماتے ہیں: یہ
آج سے پیچھے ہے۔ اور ارج، ہمزہ اور مہم کے فتح اور حیم کے ساتھ۔ وہاں ایک کھیتوں والی بستی ہے۔ اور
فرمایا گویا میں موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ رہا ہوں۔ کہانی الواہب۔ یہ مسلم شریف کے الفاظ ہیں۔ اور
بخاری میں بھی قریناً یہی مضمون ہے یعنی: اما موسیٰ فکان فی انظر الیہ اذا احدث فی الوادی بلی،
حافظ فرماتے ہیں کہ مہلب نے کہا ہے کہ اس روایت میں موسیٰ علیہ السلام کا ذکر کسی راوی کا وہم ہے۔
کیونکہ کسی روایت میں یہ نہیں آیا کہ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام زندہ ہیں اور یہ کہ وہ حج کریں گے، البتہ
یہ مضمون موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں وارد ہوا ہے اس لئے راوی کو شبہ ہو گیا کہ حافظ فرماتے
ہیں: یہ تقدیروں کی روایت کو محض وہم کی بنا پر غلط ٹھہراتا ہے۔ اسی مذکورہ سند سے یہ روایت کتاب
الجباس میں آ رہی ہے جس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے نام کا اضافہ ہے۔ کیا یہاں بھی یہی کہا جائیگا کہ
راوی نے غلطی سے اس نام کا اضافہ کر دیا؟ اور امام مسلم نے یہ حدیث بطریق ابوالعالیہ حضرت ابی ہریرہ
رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے جس میں موسیٰ علیہ کے علاوہ حضرت یونس علیہ السلام کا بھی ذکر ہے۔ کیا یہ کہا
جاسکتا ہے کہ دوسرے راوی نے غلطی سے یونس علیہ السلام کے نام کا اضافہ کر دیا؟ اور اہل تحقیق نے ارشاد
نبوی: گویا میں موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ رہا ہوں کی مختلف توجیہات کی ہیں۔ اول یہ کہ یہ ارشاد حقیقت پر
محمول ہے۔ انبیاء علیہ السلام اپنے رب کے پاس زندہ ہیں اور انہیں رزق دیا جاتا ہے۔ لہذا کوئی مانع
نہیں کہ وہ اس حالت میں حج بھی کرتے ہوں۔ چنانچہ صحیح مسلم میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
موسیٰ کو دیکھا کہ وہ اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں۔ مگر اس توجیہ کا تہرہ ہے کہ کہا جائے کہ آپ

فلہ جوار الی اللہ بالتلبیۃ رقال، فدخل نہاراً

توجہم، درانحالیکہ وہ تلبیہ کہتے ہوئے بلند آواز سے اللہ تعالیٰ کے سامنے گڑگڑا رہے ہیں۔

رقی، پس آپ مکہ میں دن کو داخل ہوئے

کو انبیاء علیہم السلام کی ارواح کا مشاہدہ ہوا۔ غالباً وہ نیامیں آپ کے سامنے اسی طرح متمثل ہوئی ہوں گی جس طرح شب مزاج میں ہوئی تھیں۔ مگر ان کے اجسام قبروں میں تھے۔ دوم یہ کہ ان حضرات کے ذریعہ حالات آپ کے سامنے متمثل ہوئے یعنی دنیا میں جس طرح انہوں نے عبادت کی تھی حج کیا تھا، تلبیہ پڑھا تھا، اس کا کشف آپ کو ہوا۔ اسی وجہ سے آپ نے فرمایا: گویا میں دیکھ رہا ہوں۔ سوم یہ کہ بذریعہ وحی آپ کو ان امور کی اطلاع دی گئی اور وحی کی قطعیت کی بنا پر فرمایا: گویا میں دیکھ رہا ہوں۔ چہاں یہ کہ یہ شائد آپ کو کسی گذشتہ خواب میں ہوئی ہوگی۔ پھر جب آپ نے حج کیا تو وہ خواب کا اقعہ یاد آیا اور اس کا تذکرہ آپ نے فرمایا۔ ظاہر ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب بھی وحی ہوتا ہے میرے نزدیک یہی توجہ بہ معتمد ہے۔ حافظ کاکام مختصر ختم ہوا۔ یہ توجہات نووی نے شرح مسلم میں قاضی عیاض سے بھی نقل کی ہیں۔

درانحالیکہ وہ تلبیہ کہتے ہوئے بلند آواز سے اللہ تعالیٰ کے سامنے گڑگڑا رہے ہیں۔ زرقانی کہتے ہیں: بخوار، بضم جیم اور ہمزہ مفتوحہ ممدودہ اور راء کے ساتھ یعنی بلند آواز، انوہیم کہتے ہیں بخوار ایسی آواز کو کہتے ہیں جس میں فریاد طبعی اور گڑگڑانا پایا جائے اور بخمار کی حدیث مساجد میں ذی طویل میں رات کے قیام کے بعد مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پہاڑ کے دو کونوں کی طرف رخ کیا جو آپ کے اور طویل پہاڑ کے درمیان کعبہ کی جانب تھا، پس اس مسجد کو عودا بنائی گئی ہے، اس مسجد کے جو شیلے کے کنارے پر ہے، انہیں جانب کیا۔

پس آپ مکہ میں دن کو داخل ہوئے جہوہ کے نزدیک مکہ میں دن کو داخل ہونا بہتر ہے یا رات کو؟

اولیٰ یہ ہے کہ مکہ مکرمہ میں دن کے وقت داخل ہو۔ اور اس میں چار مذاہب جو اوج میں دو جگہ۔ یعنی باب غسل المحرم اور باب الحلاق میں ذکر کئے ہیں۔ اس میں ہے کہ امام مالک، اور حنفیہ کے نزدیک مکہ میں دن کو داخل ہونا مستحب ہے۔ شافعیہ سے بھی صحیح تر روایت یہی ہے۔ اور دوسری روایت یہ ہے کہ دن رات برابر ہیں۔ علامہ مونیسی اسی طرف مائل ہیں۔

من اعلاھا۔ ترجمہ: بالائی جانب سے۔

اور نووی نے بعض تابعین سے رات کی افضلیت نقل کی ہے۔ اور بعض نے امام اور غلام کے مابین فرق کیا ہے۔ یعنی جو شخص امام اور مقتدی ہو اس کے لئے دن کو داخل ہونا مستحب ہے۔ تاکہ لوگ اسکے عمل کو دیکھیں۔ امام بخاری نے الجامع الصحیح میں ترجمہ الباب قائم کیا ہے۔ "باب دخول مکہ نبأً اولیاً" اور اس کے تحت ابن عمر کی حدیث ذکر کی ہے جس میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دن کو داخل ہوئے اور اس میں رات کو داخل ہونے کی حدیث ذکر نہیں کی۔ میرے تراجم بخاری میں اس ترجمہ کے ثبوت کی متعدد توضیحات مذکور ہیں۔

بالائی جانب سے یعنی نینۃ علیا سے عزیز محمد رابع ندوی لکھتے

آنحضرت کا اعلیٰ مکہ سے داخل ہونا ایسے جگہ آجکل معاہدہ کے نام سے معروف ہے یہاں شاہی محل ہے اور وہ آج کل رابطہ عالم اسلامی کا صدر دفتر ہے۔ اور یہی گھاتی جبل جحون پر فرماتی ہے۔ البدی میں اسی طرح ہے۔ اور اوجز میں ہے کہ نینۃ علیا وہ گھاتی ہے جو اعلیٰ مکہ میں واقع ہے اور وہاں سے معالیٰ اور مقابر مکہ کی طرف اترتے ہیں۔ یہ محصب کے پہلو میں ہے۔ اور اسی کو جحون۔ حائے جملہ کے فتح اور جیم کے ضم کے ساتھ کہا جاتا ہے۔ اور معجم میں ہے کہ جحون تک کی بالائی جانب ایک پہاڑ کا نام ہے جس کے پاس قبرستان ہے۔ بکری کہتے ہیں یہ جگہ بیت اللہ سے ڈیڑھ میل ہے۔ حافظ فرماتے ہیں جحون کی چڑھائی دشوار تھی۔ حضرت معاویہؓ اور ان کے بعد دیگرہ سلاطین نے اسے آسان بنایا۔ حافظ نے اس سلسلہ میں اپنے زمانے تک ان سلاطین کے نام بھی ذکر کئے ہیں۔ اعلیٰ مکہ سے داخل ہونا جمہور کے نزدیک مطلقاً مندوب ہے۔ اور مالیک کے نزدیک صرف ایسے شخص کے لئے مندوب ہے جو راہ مدینہ سے آئے۔ خواہ وہاں کا باشندہ ہو یا نہ ہو۔ اور جو شخص کسی اور راستے آئے اس کے لئے یہاں سے داخل ہونا مستحب نہیں۔ خواہ وہ مدینہ طیبہ کا ہی باشندہ کیوں نہ ہو۔ کذا فی الاوجز۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ میں سفل

آنحضرت عمرؓ کی اعلیٰ مکہ سے داخل ہونے یا سفل مکہ سے داخل ہونے کے کذا فی الندی۔ اور شخص

بدل میں ہے کہ اس سلسلہ میں حافظ ابن قیمؒ کا استدلال غالباً ابو داؤد کی اس روایت سے ہے جو بطریق بنشام بن عروہ عن عائشہؓ مروی ہے اور جس میں یہ لفظ ہے کہ عمرہ میں آپؐ کی کسی سے داخل ہونے۔ مگر شیخ قدس سرہ نے بدل میں تفصیل سے بتایا ہے کہ یہ روایت مضطرب ہے۔ اور علامہ عینی نے اس حدیث

(قلت) وھل رفع یدہ الکریمتین لما
توجھا: اور جب بیت اللہ شریف پر آنحضرت صلی اللہ

پر جس میں یہ ہے کہ آپؐ کو اربعین علیؑ مکہ سے داخل ہوئے تھے، بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس
سے معلوم ہوا کہ مکہ میں نذیر علیاؑ سے داخل ہونا مستحب ہے۔ اور خروج پائیں جانب سے بہتر ہے۔ حج
و عمرہ کرنے والے اس میں یکساں ہیں، اھ تفصیل بدل میں ہے۔

شیخ ابن قیمؒ فرماتے ہیں جن لوگوں نے کہا کہ آپؐ منکھل کو مکہ میں
آپؐ کس دن مکہ میں داخل ہوئے

داخل ہوئے یہ ان کا دہم ہے، طبری نے یہ قول نقل کیا ہے: "آہو
میں کہتا ہوں کہ ابن سعد کی جو روایت ابھی گذری کہ حضرت عائشہؓ مقام ہرہ میں سو ہزار کے دن حاضر
ہوئیں اس کا مقتضی بھی یہی ہے لہذا یہ بھی صریح غلط ہے، جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔ کیونکہ تمام روایات
اس پر متفق ہیں کہ آپؐ مکہ مکرمہ میں ۱۲ ذی الحجہ کو بروز اتوار داخل ہوئے، منجملہ ان کے بخاری کی طویل
حدیث ہے جو بروایت کریم بن ابی عباسؒ مروی ہے۔ اس میں تصریح ہے کہ آپؐ مکہ میں تشریف
لائے جب کہ ذی الحجہ کی چار راتیں گذر چکی تھیں: نیز بخاری میں ابن طاووسؒ عن امیہ کی سند سے ابن
عباسؒ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں: "آپؐ ۱۲ ذی الحجہ کی صبح کو حج کا تلبیہ پڑھتے ہوئے تشریف لائے۔"
یہ روایت امام مسلم نے بھی ذکر کی ہے۔ اور نسائی میں بطریق ابی العالیہ ابن عباسؒ کی روایت کے
لفظ یہ ہیں: "جب کہ ذی الحجہ کی چار راتیں گذر چکی تھیں: نیز اسی میں حضرت جابرؓ کی حدیث میں ہے:
"آپؐ مکہ میں ذی الحجہ کی چوتھی رات کی صبح کو تشریف لائے" حضرت جابرؓ کی یہ حدیث ابوداؤد نے بھی
دو طریقوں سے روایت کی ہے اور صاحب مشکوٰۃ نے بروایت مسلم اس کو ذکر کیا ہے۔ اور امام
بخاری نے بھی احکام میں اس کو روایت کیا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسفل مکہ سے نکلنے
کے بیان میں آئے گا کہ آپؐ نے داخل ہونے اور نکلنے کے راستے کس مقصد کے لئے تبدیل فرمائے۔
نیز اس کا کچھ حصہ اس بحث میں آئے گا کہ آپؐ عرفات کو "صب" کے راستے سے تشریف لے گئے۔ اور
مذہب میں کے راستے سے مراجعت فرمائی۔

(ش) اور جب بیت اللہ شریف پر آنحضرت صلی اللہ

بیت اللہ کو دیکھنے کے وقت ہاتھ اٹھانا

وقع بصرہ علی البیت؛ اختلف فیہ الروایا، قال: ثم سأرتحی دخل المسجد
توجہ: سلیم کی نظر پڑی تو آپ نے ہاتھ مبارک
مختلف میں دق پھر آپ چلے یہاں تک کہ مسجد میں داخل ہوئے

علیکم کی نظر پڑی، تو آپ نے ہاتھ مبارک اٹھائے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں روایات مختلف ہیں۔ جن
کی تفصیل بذیل اس کی تخصیص نیز البدایہ والنہایہ میں ہے۔ یہ رفع یدین ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مستحب اور امام
مالک کے نزدیک مکروہ ہے۔ عجیب بات ہے کہ ملا علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں رفع کو اور شرح بہاب
میں عدم رفع کو ترجیح دی ہے۔ مختلف روایات میں تطبیق شیخ نے بذیل میں ملا علی قاری سے اس طرح نقل
کی ہے کہ اثبات کو اول روایت پر اور نفی کو ہر مرتبہ کی روایت پر موصول کیا جائے شیخ قدس سرہ فرماتے
ہیں: ”تطبیق بھی ممکن ہے کہ اثبات کی روایات سے مراد یہ ہے کہ دعا کے لئے دونوں ہاتھ پھیلائے اور ان
کو پسینے تک اٹھایا، اور ترک رفع سے مراد ہے کہ جس طرح تحریر میں کانوں تک ہاتھ اٹھائے جاتے ہیں
اس طرح تعظیم بیت اللہ کی خاطر نہیں اٹھائے۔“

دق پھر آپ چلے یہاں تک کہ مسجد میں باب السلام سے داخل ہوئے مشکوٰۃ میں بخوار صحیحین حضرت
عائشہ سے مروی ہے کہ ”آپ جب مکہ میں تشریف لائے تو آپ نے سب سے پہلا کام یہ کیا کہ وضو فرمایا: ملا علی
قاری فرماتے ہیں: ”یعنی وضو کی تجدید کی۔ کیونکہ پہلے گند چکا ہے کہ آپ در دخول مکہ کے لئے غسل فرماتے
تھے۔ یا معنی لغوی مراد ہیں: ”اے امام بخاری نے اس پر الطواف ملی وضو“ کا باب اہم دعا ہے۔ گویا امام
بخاری کے نزدیک حدیث کا محمل یہ ہے کہ آپ نے طواف کی خاطر وضو پر وضو کیا تھا۔“

طواف کے لئے طہارت ضروری ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں اختلاف
طواف کے لئے طہار کا حکم ہے۔ موفق کہتے ہیں: ”امام احمد کی مشہور روایت یہ ہے کہ طواف کے
لئے حدیث اور نجاست سے پاک ہونا شرط ہے۔ یہی امام مالک اور شافعی کا قول ہے۔ اور امام احمد
کی ایک روایت میں طہارت شرط نہیں، امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ طہارت شرط نہیں۔ ان کے اصحاب
میں اختلاف ہے، لیکن کے نزدیک ابی بن عبد اللہ کے نزدیک نہ تھا۔ اور صاحب بیہقی نے حدیث سے پاک ہونے
کو مطلقاً طواف کے واجبات میں شمار کیا ہے۔“

وذلك فمضى واستقبل ودعا. فلما دخل عمد الى البيت ولم يرك تحية المسجد فلما حاذى الحجرة لا منود استلمه.

ترجمہ: اور یہ چاشت کا وقت تھا اور آپ نے بیت اللہ کا استقبال کیا اور دعا فرمائی پس داخل ہوئے ہی بیت اللہ کا قصد کیا اور تحیۃ المسجد پڑھی اور جب حجر اسود کے سامنے آئے تو اس کا استلام کیا۔

باب السلام کی جانب سے مسجد میں داخل ہونا مطلقاً قاری نے ذکر کیا ہے، اور الہدی میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باب بنی شیبہ سے داخل ہوئے۔ شیخ فرماتے ہیں کہ یہ دونوں ایک ہیں۔ اور مرآۃ میں ہے کہ طبرانی نے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنی عید مناف کے دروازے سے داخل ہوئے۔ جسے آج کل باب بنی شیبہ یا باب السلام کہا جاتا ہے۔ اور یہ چاشت کا وقت تھا۔ اور آپ نے بیت اللہ کا استقبال کیا۔ اور دعا فرمائی۔ اور طبرانی نے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت معلّم جب بیت اللہ کو دیکھتے تو یہ دعا پڑھتے تھے۔

اللّٰهُمَّ زِدْ بَيْتَكَ هَذَا تَشْرِيقًا وَتَغْلِيظًا اے اللہ اپنے اس گھر کی شرافت و عظمت اور تکریم و مہابت۔ تکریم و ہیبت میں اضافہ فرما۔

بیت اللہ کو دیکھنے کی برکت کی مختلف دعائیں روایات میں آئی ہیں، جیسا کہ ابداً و النباہ وغیرہ میں مذکور ہیں۔ پس داخل ہوتے ہی بیت اللہ کا قصد کیا اور تحیۃ المسجد نہیں مسجد حرام میں تحیۃ المسجد کا حکم پڑھی۔ کیونکہ کعبہ کا سلام طواف ہے، جیسا کہ الہدی اور ندل میں ہے۔ موقوف فرماتے ہیں: جو شخص مسجد حرام میں داخل ہوا اس کے لئے مستحب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء کرتے ہوئے طواف سے ابتدا کرے جیسا کہ حضرت جابر اور حضرت عائشہ کی روایت میں ہے۔ اور یہی حضرت ابوبکر و عمر وغیرہ سے بھی منقول ہے۔ اور اس لئے کہ طواف مسجد حرام کا سلام ہے۔ پس جس طرح دوسری مساجد میں داخل ہو کر پہلے تحیۃ المسجد پڑھنا مستحب ہے اسی طرح یہاں طواف مستحب ہے۔ اور جب حجر اسود کے سامنے آئے تو اس کا استلام کیا حجر اسود کا استلام اور اس کے آداب

حجر اسود کو بوسہ دینے کی روایات ابداً و النباہ میں مذکور ہیں اور ایک روایت میں سجدے کا بھی ذکر ہے، اور جن میں اس پر بڑی مفصل بحث کرتے ہوئے آخر میں لکھا ہے کہ گذشتہ بحث سے معلوم ہوا کہ یہاں چند مسائل میں اختلاف ہوا ہے، اول یہ کہ جب مورعاً مسئلہ استلام میں طواف واجب نفل کے درمیان

فرق نہیں کرتے۔ مالکیہ کی ایک جماعت بھی اسی کی قائل ہے۔ مگر المدونہ میں اسے طواف واجب کے ساتھ مخصوص کیا ہے۔ دوم تقبیل بالصوت یعنی اس طرح بوسہ لینا کہ اس کی آواز اُٹے اس کے جواز و عدم جواز میں اختلاف ہے، بہت سے مالکیہ کے نزدیک یہ مباح ہے اور جمہور علماء کے نزدیک نہیں۔ چہرہ اسود پر سجدہ کرنا امام مالکؒ کے نزدیک مکروہ اور امام شافعیؒ کے نزدیک مستحب ہے خفیہ کے اقوال اس میں مختلف ہیں۔ راجح یہ ہے کہ مندوب ہے۔ چہارم، ہاتھ وغیرہ سے چہرہ اسود کا استلام کرنے کے بعد اس کا چومنا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مندوب ہے۔ اور امام مالکؒ کے نزدیک یہ مندوب نہیں۔ بلکہ بغیر تقبیل کے ہاتھ پھوڑے۔ پنجم، اگر استلام ممکن نہ ہو تو امام مالکؒ کے نزدیک بغیر اشارے کے تکبیر کہے، اور امام احمدؒ کے نزدیک صرف اشارہ کرنے مگر جس چیز سے اشارہ کیا ہے اسے چومے نہیں۔ اور امام شافعیؒ اور خفیہ کے نزدیک اس چیز کو چوم لے: "اھ

شیخ ابن قیمؒ فرماتے ہیں: استلام کے وقت ہاتھ نہ اٹھائے۔ نہ اسے تکبیر کے ساتھ شروع کرے جیسا کہ نماز کیلئے تکبیر کہی جاتی ہے۔ بلکہ ایسا کرنا بدعت ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بدعت نہیں بلکہ تکبیر جمہور علماء کے نزدیک ثابت ہے۔ بلکہ بالاجماع ثابت ہے، اور تقبیل کے وقت ہاتھ اٹھا، خفیہ اور بعض شافعیہ کے نزدیک ثابت ہے۔ چنانچہ ہایہ میں ہے: پھر چہرہ اسود سے ابتدا کرے پس اس کا استقبال کرے اور تکبیر و تبلیل کہے۔ کیونکہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے تو چہرہ اسود سے ابتدا کی، پس اس کا استقبال کیا۔ اور تکبیر و تبلیل کہی۔ اور اپنے ہاتھوں کو اٹھائے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ صرف سات موقعوں پر ہاتھ اٹھائے جلتے ہیں۔ من جملہ ان کے استلام کو ذکر فرمایا: اور مفکرۃ العالم مطبوعہ حلب ۱۳۸۹ھ میں ہے کہ: استلام کے وقت ہاتھ اٹھانا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سنت ہے۔ البتہ امام مالکؒ کے نزدیک مستحب نہیں: "اھ اور المدونہ میں یہی ظاہر ہوتا ہے۔ علامہ ندائیؒ نے شرح مواہب میں لکھے ہیں: "امام شافعیؒ، خیالہ، اور ابن حبیب مالکی کے نزدیک یہ مستحب ہے کہ ابتداء طواف اور استلام چھو کے وقت یہ دعا پڑھے، بسم اللہ واللہ اکبر الخ یہاں بعد ہی دعا نقل کی ہے، اور وہ دیر فرماتے ہیں کہ تقبیل کے ساتھ تکبیر کہنا مقہود ہے مگر درویرادہ شارح اقناع نے رفع یدین کا ذکر نہیں کیا۔ اور نووی اپنے مناسک میں فرماتے ہیں: استلام چہرے پہلے نیز طواف شروع کئے وقت بسم اللہ واللہ اکبر کہنا مستحب ہے۔ ابن حجرؒ نے کاشانی

ورصل فی طوافہ هذا۔

ترجمہ: اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طواف میں رُکل کیا۔

میں لکھتے ہیں: ”محیط طری نے کہا ہے کہ طواف کو تکبیر سے شروع کرنا واجب ہے۔ بعض لوگوں نے ان کی پیروی کی ہے۔ مگر یہ قول ضعیف ہے، غالباً انہوں نے یہ قول دلیل کی وجہ سے اختیار کیا ہے۔ اور شیخ ابو حامد کا یہ قول بھی کہ ”ابتداء طواف میں نماز کی طرح کندھوں تک اٹھانا منسوخ ہے“ ضعیف ہے۔ مگر یہ قول نقل کے اعتبار سے ضعیف ہے دلیل کے اعتبار سے ضعیف نہیں۔ اگرچہ ابن جامع نے اسے بدعت کہا ہے، کیونکہ مذہب اربعہ اس پر متفق ہیں۔ مگر استقبال حجر کے وقت ہاتھ اٹھانا ضعیفہ کے نزدیک اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ سلف کی ایک جماعت سے یہ عمل ثابت ہے۔ اور ابو ذر اہلبی نے اس سلسلہ میں ایک حدیث بھی نقل کی ہے اور ان کا طواف کو نماز پر قیاس کرنا، اس کے شروط اور اکثر سنن میں اس کا مؤید ہے۔“

اور آپ نے اس طواف کے پہلے تین چکروں میں رُکل کیا، البدایہ والنہایہ نے اس سلسلہ کی روایات کی تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ اور دل کے مثلہ پر ابو ذر میں نیز میرے حاشیہ پزل میں سات بچیں ذکر کی گئی ہیں۔

اول: اس کے ضبط اور معنی میں پس رُکل (رُکُوع) کے فتح کے ساتھ اور بقول بعض میم کے سکون کے ساتھ ل کے معنی یہ ہیں کہ چھوٹے چھوٹے قدم لے کر کندھے ہلاتے ہوئے تیز تیز چلے، مگر وہ سب نہیں۔ اس کی تفسیر میں علماء کا اختلاف اجمالاً علیہ میں تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے۔

دوم: اس کی مشروعیت میں، جمہور کے نزدیک یہ مشروع ہے، البتہ ابن عباسؓ سے اس کے خلاف منقول ہے۔ علامہ ابی فرات نے ہیں کہ ابن عباسؓ کا مذہب یہ ہے کہ یہ سنت نہیں، مگر دیگر علماء اسے سنت قرار دیتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ امام ابو داؤد نے ابو الطفیل سے روایت کیا ہے کہ میں نے ابن عباسؓ سے عرض کیا کہ آپ کی قوم کا خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے طواف میں رُکل کیا تھا، اور یہ سنت ہے، فرمایا: انہوں نے ایک بات صحیح کہی اور ایک غلطی میں نے کہا صحیح کیا اور غلط کیا؟ فرمایا: یہ تو صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رُکل کیا تھا، مگر یہ غلط ہے کہ یہ سنت ہے، ایک روایت میں ان سے ابتداء رُکل کا یہ سبب منقول ہے کہ قریش مسلمانوں کے لیے

واضططبع بردائہ،

ترجمہ: اور اپنی چادر کا اضططبع کیا۔

حجر مری کے ساتھ اس کی طرف اشارہ کرتے اور استلام کرتے اور اسے چوم لیتے۔

یہ یہ کہتے تھے کہ یہ تو ہر نوں کی طرح لاغریں، ابن عباسؓ نے فرمایا اس بنا پر رمل مسنون ہوا۔
سوم: اس کے حکم میں جمہور کے نزدیک یہ سنت ہے مگر اس کے ترک سے کوئی چیز واجب نہیں ہوگی۔ البتہ امام مالکؒ سے ایک روایت ہے کہ جب تک مکہ میں رہے اس کا اعادہ کرے بعد میں انہوں نے اس روایت سے رجوع کر لیا تھا۔ ابن الماجشون سے روایت ہے کہ اس کے تارک پیرم واجب ہے۔ اور ابن حزم اس کے وجوب کی طرف مائل ہیں۔

چہام: مکی جمہور کے نزدیک چاروں طرف ہوگا: اگر اربعہ کا مسلک بھی یہی ہے البتہ تابعین کی ایک جماعت اس کی قائل ہے کہ رکنین کے درمیان رمل نہیں۔ یہی امام شافعیؒ کی ایک ضعیف روایت ہے۔

بخیم: آیا یہ صرف آفاقی کے ساتھ مخصوص ہے یا مکی بھی رمل کرے؟ اگر ثلاثہ کے نزدیک مکی اور غیر مکی کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ مگر امام احمد فرماتے ہیں کہ اہل مکہ کے ذمہ رمل نہیں۔
ششم: خاند کے نزدیک رمل صرف طواف قدم میں ہو سکتا ہے۔ امام شافعیؒ کا بھی ایک قول یہی ہے، مگر ان کا صحیح قول یہ ہے اور ہمارا قول بھی یہی ہے کہ رمل ہر اس طواف میں ہو سکتا ہے جس کے بعد سعی ہو۔ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ طواف قدم میں کرے اگر اس میں نہیں کیا تو طواف زیارتہ میں کرے۔ ہفتم: جس طرح پہلے تین چاروں کا وظیفہ رمل ہے۔ اسی طرح بقیہ چار چکروں کا وظیفہ سکون و وقار ہے۔

اسی بنا پر حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ: رمل کا تدارک مشروع نہیں، پس اگر پہلے تین چکروں میں رمل نہیں کیا تو باقی چاروں میں اس کی قضا نہ کرے کیونکہ اہل مہنت سکون ہے۔ اس میں تبدیلی نہ کی جائے۔ اھ
اور اپنی چادر کا اضططبع کیا، بندل میں جمع سے نقل کیا ہے کہ اضططبع کے اضططبع کا حکم اس معنی میں کہ چادر کا درمیانی حصہ داہنی بغل کے نیچے سے نکال کر اس کے دونوں کنارے بائیں کندھے پر آگے پیچھے لٹکائے جائیں۔ اس کو اضططبع اس لئے کہتے ہیں کہ اس نے دونوں

وكلما حاذى الحجرة الاسود اشار اليه واستلمه بالمحجن وقبّله
ترجمہ : اور جب رطوف کرتے ہوئے حجر اسود کے برابر آتے تو

پہلو ظاہر ہو جاتے ہیں : اور حالت یہ اوجڑ میں ہے کہ موقوف لکھتے ہیں : اضطباع طواف قدم میں مستحب ہے۔ امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ اور امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ سنت نہیں : خفیہ بھی اس کی سنتیت کے قائل ہیں۔ جیسا کہ ہادیہ میں ہے۔ اور جب رطوف کرتے ہوئے حجر اسود کے برابر آتے تو چھڑی کے ساتھ اس کی طرف اشارہ کر کے اس کا استلام کرتے اور اسے چوم لیتے۔ اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف گذر چکا۔ دقا ان لوگوں کو دوم تھا ہے جنہوں نے یہ کہا کہ آنحضرت صلی اللہ رکن یمانی کی تقبیل ثابت نہیں | علیہم طواف میں رکن یمانی کی تقبیل فرماتے تھے تقبیل تو حجر اسود ہی کی ہے، چونکہ حجر اسود کو اور اس کے پاس والے رکن کو ملا کر یہاں نہیں کہا جاتا ہے اس لئے بعض نے یہنا حجر اسود کو بھی یمانی سے تعبیر کیا۔ البتہ یہ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکن یمانی کا استلام کیا، مگر یہ ثابت نہیں کہ اس کو بوسہ بھی دیا۔

(ش) بعض روایتوں میں آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ طواف پیدل کیا جائے یا سواری پر | وسلم نے اوشنی پر طواف کیا۔ جیسا کہ ہادیہ میں ہے شیخ بن ہما نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ آپؐ نے اس حج میں متعدد طواف کئے تھے۔ صاحب البدایہ والنہایہ نے یہی توجیہ امام شافعیؒ سے نقل کی ہے تفصیل آگے آتی ہے۔

رہا یہ کہ طواف پیدل کرنا واجب ہے یا مستحب؟ ابن تیمیہؒ کہتے ہیں کہ پیدل چلنا مستحب ہے اور طواف کی سواری کے مناسب میں ہے کہ واجب ہے۔ اوجڑ میں اس پر مفصل کلام کیا ہے۔ اور اس میں ہے کہ موقوف فرماتے ہیں : اس میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ عذر کی حالت میں سواری پر طواف کرنا صحیح ہے۔ باقی رہا بغیر عذر کے سواری پر یا کسی کے کندھے پر سوار ہو کر طواف کرنا؟ سو خرقی کے کلام کا مفہوم یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں : یہ امام احمد کی ایک روایت ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ صحیح ہے۔ اور یہی امام مالک کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہؒ بھی اسی کے قائل ہیں۔ مگر وہ فرماتے ہیں کہ جب تک مکہ میں ہے اس کا اعادہ کر لے اور اگر اعادہ کئے بغیر واپس آگیا تو دوم دے کر اس کی تلافی کرے۔ امام احمد کی میری روایت یہ ہے کہ صحیح ہے اور اس کے ذمہ کچھ لازم نہیں۔ یہی امام شافعیؒ کا مسلک ہے۔ اس میں اختلاف نہیں کہ پیدل طواف کرنا افضل ہے۔ اور میں کہتا ہوں کہ موقوف نے

فلتأفرغ من طوافه۔

ترجمہ: پس جب طواف سے فارغ ہوئے۔

امام ابو حنیفہؒ کا جو مذہب نقل کیا ہے امام مالک کے مذہب میں بھی یہی رائج ہے کہ جب تک مکہ میں ہوا عہدہ کرے اور اگر کوئی لوٹ آیا تو دم واجب ہوگا جیسا کہ وسوقی نے لکھا ہے تفصیل اور جزئی ہے شیخ قدس سرہ نے کوکب میں اس پر نہایت عمدہ کلام کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سواری پر طواف کیا یہ ہمارے نزدیک خدا کی بنا پر جائز ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خدا کا جو حکم کہ جو کسی کو آپ کے پیدل طواف کرنے میں تنگی محسوس کرتے تھے۔ نیز اس کی ضرورت بھی تھی تاکہ لوگ آپ کے افعال کو دیکھیں اور آپ ان کے سوالات کا جواب دیں، اندر یہ ساری چیزیں سواری ہوئے بغیر ممکن نہیں تھیں حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہی سمجھا تھا، چنانچہ آپ کے بعد انہوں نے بلا عہد سواری پر طواف نہیں کیا۔

حضرت شیخ قدس سرہ کے کلام کی تائید سند جزیل روایات سے ہوتی ہے۔ امام مسلم اور ابو داؤد نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجراوداع میں اذنتی پر طواف کیا۔ آپ چھری کے ساتھ حجراوداع کا استلام کرتے تھے۔ مقصد یہ تھا کہ لوگ آپ کو دیکھ سکیں اور آپ اذنتی پر بھیں اور لوگ آپ سے مسائل دریافت کر سکیں کیونکہ آپ کے گرد انسانوں کا ہجوم تھا اور ابو داؤد میں حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے کہ آپ کو یہ گوارا نہیں تھا کہ لوگوں کو بار بار کر آپ سے بٹایا جائے اور ابو داؤد میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ تشریف لائے در آنحالیکہ آپ علیل تھے۔ پس آپ نے اپنی اذنتی پر طواف کیا، ۱۰۰ اس حدیث کو بیہوشی نے ضعیف اور زلیلیٰ نے قوی کہا ہے۔ اس علت کی طرف امام بخاریؒ نے باب الریض بطواف را کباً میں اشارہ کیا ہے جیسا کہ قاضی یافعیؒ نے کہا ہے، ابو داؤد نے انکی پیڑہ کہتے ہیں نریہ کہا، اقبالؒ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر طواف کرنا ان تمام اسباب کی وجہ سے ہوا تھا۔

پس جب آپ طواف سے فارغ ہوئے۔ ہمارے نزدیک یہ طواف عمرہ طواف قدوم کا حکم تھا، اس کی تائید اس سے ہوتی ہے جو فتح میں زادوی سے نقل کیا ہے کہ یہ طواف فرائض حج میں سے تھا اور دیگر حضرات کے نزدیک یہ طواف قدوم تھا۔ طواف قدوم کے حکم

جاء الى خلف المقام توجہ: تو مقام ابراہیم کے پیچھے آئے

میں اختلاف ہے جیسا کہ اوپر اور میرے حاشیہ نڈل میں اس پر مختصر کلام کیا گیا ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ امام احمدؒ کے نزدیک سنت ہے۔ جیسا کہ المغنی میں ہے۔ امام مالک کے نزدیک واجب ہے۔ امام شافعیؒ سے موقوف نے وجوب نقل کیا ہے۔ مگر شافعیہ کے نزدیک رائج یہ ہے کہ یہ سنت ہے جیسا کہ شرح منہب اور مناسک نووی میں ہے۔ اور ہمارے حنفیہ کے نزدیک سنت ہے جیسا کہ تمام معتبر کتابوں میں ہے البتہ نزائۃ المغنی میں اس کا وجوب نقل کیا ہے، جیسا کہ شرح لباب میں ہے۔ دہی یہ بحث کہ آیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف قدوم کیا تھا؟ طحاوی کا جواب بظاہر نفی میں ہے، اور جن حضرات نے یہ کہا ہے۔ جیسا کہ آگے آتا ہے۔ کہ اس طواف مذکور کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے قریب نہیں گئے ان کے قول کا مفہوم بھی یہی نفی ہے، مگر حنفیہ کے مسلک کے مطابق یہ اصل اشکال ہے کیونکہ ان کے نزدیک قارن کے لئے ہی دو طواف ضروری ہیں۔ طواف عمرہ اور طواف قدوم۔ جیسا کہ فقہ حنفی کی کتابوں میں مذکور ہے۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ نے ان چار دنوں میں کئی طواف کئے ہوں گے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اقامت نبیؐ کے دوران بھی طواف ترک نہیں کیا۔ جیسا کہ آگے آتا ہے۔ لہذا یہ بعد از قیاس ہے کہ اقامت مکہ کے دوران ہی ہو دیا ہو۔ تو مقام ابراہیم کے پیچھے آئے۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ صحیح قول کے مطابق مقام ابراہیم آج بھی اسی جگہ ہے۔ جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھا۔ اور سالم کی وہ روایت غریب ہے جس میں آتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو پیچھے ہٹا کر موجودہ جگہ رکھا تھا، اہل حافظ فرماتے ہیں کہ ازرقیؒ نے اخبار مکہ میں صحیح سندوں سے روایت کیا ہے کہ مقام ابراہیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے زمانے میں اسی جگہ تھا جہاں آج ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں سیلاب آیا تھا جو اس کو بہا کر لے گیا یہاں تک کہ اسفل مکہ سے ستیاب ہوا۔ اور اسے لا کر کعبہ تشریف کے خلاف سے باندھ دیا تھا۔ یہاں تک کہ حضرت عمر تشریف لائے۔ پس اس کے بعد میں تفتیش فرمائی، جب اس کی پہلی جگہ کی تحقیق ہو گئی تو اسے دوبارہ اسی جگہ رکھا اور اس کے گرد تعمیر نوائی۔ پس جب سے اب تک اسی جگہ قائم ہے۔ اہل میں کہتا ہوں کہ آج ۱۳۹۰ھ تک وہ اپنی جگہ موجود ہے۔

فقراء واتخذوا من مقام ابراهيم صلی وصلى ركعتين فلما فرغ من صلوته
استلم الحجر الاسود،

ترجمہ: پس یہ آیت پڑھی اور بناؤ مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ اور دو رکعتیں ادا کیں پس جب اپنی
نماز سے فارغ ہوئے تو حجر اسود کا استلام کیا۔

پس یہ آیت پڑھی: اور بناؤ مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ اور دو رکعتیں یا اس کیفیت ادا کیں
کہ مقام ابراہیم آپ کے اور بیت اللہ شریف کے درمیان تھا اور ان دو رکعتوں میں سورۃ الفکھر
اور سورۃ الاخلاص پڑھی جیسا کہ مسلم اور ابوداؤد وغیرہ میں حضرت جابرؓ کی طویل حدیث میں ہے۔

دو گانہ طواف کے حکم میں اختلاف ہے جس کی تفصیل اور جز میں ہے۔
دو گانہ طواف کا حکم

سنت ہے۔ شافعیہ کے دو قول تو یہی ہیں اور تیسرا قول یہ ہے کہ طواف واجب ہو تو یہ بھی واجب ہے
ورنہ سنت۔ مالکیہ کے تین قول تو یہی ہیں۔ اور ان کا چوتھا قول یہ ہے طواف واجب کے بعد جو
تو واجب ہے ورنہ تردد ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک فرض نماز دو گانہ طواف کے قائم مقام
ہو سکتی ہے، امام ابو حنیفہؒ اور مالکؒ کے نزدیک نہیں ہو سکتی۔ اور امام احمدؒ سے دونوں روایتیں ہیں۔

طواف سے فارغ ہو کر حجر اسود کا استلام کرنا اور زمزم پینا
پس جب اپنی نماز سے فارغ ہوئے
تو حجر اسود کا استلام کیا۔ یہ استلام ائمہ

اربعہ سب کے نزدیک مستحب ہے۔ موثق فرماتے ہیں کہ ہمیں اس میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں جیسا
کہ اوچیز میں ہے، اور اوچیز میں ہدایہ سے نقل کیا ہے کہ جس طواف کے بعد سعی ہو اس میں استلام مستحب
ہے، کیونکہ جس طرح طواف استلام سے شروع ہوتا ہے اسی طرح سعی بھی: احمد۔ ملا علی قاریؒ
استلام کے ذکر کے بعد فرماتے ہیں: بلکہ یہ بھی صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجر اسود کی طرف لوٹنے کے
بعد زمزم پر پائے اور پانی پیا اور اپنے سر مبارک پر بھی ڈالا۔ پھر لوٹ کر حجر اسود کا استلام کیا: احمد میں
کہتا ہوں کہ اس وقت پیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمزم پینے کی روایت مناسک حج کی کتابوں میں
تو ابھی تک مجھے نہیں ملی۔ البتہ الدر دیب نے سنن سعی میں دو گانہ طواف کے بعد تقبیل حجر کا ذکر کرنے
کے بعد کہا ہے: اور مندوب ہے کہ زمزم پر جائے اور اس سے پانی پیے، پھر سعی کے لئے نکلے۔

ثم يخرج الى الصفا. فلما دنا منه قرا: ان الصفا والمروة من شعائر الله ابداء بابداء الله به. فرتقى عليه

ترجمہ: پھر صفا کی طرف نکلے۔ پس جب اس کے قریب پہنچے تو یہ آیت پڑھی: ان الصفا والمروة من شعائر الله اور فرمایا میں اسی سے ابتدا کروں گا جس کو اللہ تعالیٰ نے پہلے ذکر کیا ہے پس صفا پر چڑھے

یہ سطور نیز قلم فقیر کرمند احمد میں حضرت جابرؓ کی حدیث دیکھی جس میں طواف کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زبزم شریف پینے کا ذکر ہے، جس سے تلاعی قارئی کے بیان کی تصدیق ہوتی ہے۔ طواف افاضہ کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زبزم شریف پینا معروف ہے، اس کا ذکر آگے آتا ہے۔ اور وہیں یہ بات بھی آئے گی کہ زبزم شریف کو ترے افضل ہے اور زبزم شریف ساتھ لانے کا بیان آخر رسالہ میں آئیگا۔

باب صفا سے صفا کی طرف نکلنا | معجم صغیر میں حدیث جابرؓ کے لفظیہ ہیں پھر نکلے باب صفا سے اور نسائی میں ابن عمرؓ سے مروی ہے: پھر نکلے صفا کی طرف اس دروازے سے جس سے صفا کی طرف نکلا جاتا ہے۔ نو دئی اپنے مناسک میں فرماتے ہیں کہ اس دروازے سے نکلنا سنت ہے۔ مگر صاحب ہدایہ نے اس سے انکار کرتے ہوئے کہا ہے کہ: اور جس دروازے سے چلے نکلے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باب صفا سے اس لئے نکلے تھے کہ صفا کو جانے کا قریب تر دروازہ یہی تھا، نہ اس لئے کہ یہ سنت ہے۔ اور صاحب کتاب نے بدائع وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ یہ مستحب ہے، اسی طرح الموفق نے بھی المغنی میں اس کا استحباب ذکر کیا ہے۔

پس جب اس کے قریب پہنچے تو یہ آیت پڑھی: ان الصفا والمروة من شعائر الله اور فرمایا: میں اسی سے ابتدا کروں گا۔

صفا سے سعی کی ابتدا کرنا | جس کو اللہ تعالیٰ نے پہلے ذکر کیا ہے۔ صفا سے سعی کی ابتدا کرنا جمہور کے نزدیک واجب ہے، اللہ ارادہ بھی اس پر متفق ہیں، بلکہ اس پر اجماع نقل کیا گیا ہے۔ علما فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے مردہ سے ابتدا کی تو اس پھیرے کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ صفا سے مردہ تک پہلا پھیرا شمار ہوگا (اس میں بعض تابعین اور بعض عراقیوں کا اختلاف ہے، جیسا کہ اوپر میں مفصل مذکور ہے۔ پس صفا پر چڑھے۔ صفا پر اسقذ

ودعا، ثم نزل الى المردقة يمشي فلما انصبت قدماه في بطن الوادي سعى -
اور دعائیں کیں۔ پھر مردہ کی طرف اتر کر مقدار فتار سے چلے۔ اور جب قدم مبارک وادی کے
اندر پہنچے تو تیز رفتاری سے چلے۔

چڑھنا کہ بیت اللہ شریف نظر آئے ائمہ اربعہ کے نزدیک سنت ہے، البتہ بعض شوافع کا اس میں اختلاف
ہے۔ جس کی تفصیل ادجز میں ہے۔ اور ہادیہ میں ہے کہ پیس آنا چڑھنے کے بیت اللہ نظر آنے لگے کیونکہ
چڑھنے سے مقصود صرف بیت اللہ کا استقبال ہے، "احد اور مختلف دعائیں کیں۔ جو احادیث میں
وارد ہیں، یہی سنی کی روایت میں ہے کہ صفائیں جو شگاف ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس پر کھڑے
ہوئے اور فرمایا، اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، جن پر سورۃ بقرہ
نازل ہوئی اسی جگہ کھڑے تھے۔ پھر اتر کر مردہ کی طرف مقدار فتار سے چلے اور جب قدم مبارک وادی
کے اندر پہنچے تو تیز رفتاری سے چلے، جیسا کہ حضرت جابر کی طویل حدیث میں ہے۔ وادی کی ڈھلان
سے مراد اس زمانہ میں میلین انحضرت کا درمیانی حصہ ہے۔ کیونکہ یہ ڈھلان ایک زمانے سے باقی نہیں رہی۔
اس حصہ کے اندر قدرے تیز رفتار سے دوڑنا سنت ہے۔

میلین انحضرت کے درمیان دوڑنا اور اس سے پہلے صفا کی جانب اور اس کے بعد مردہ کی
طرف مقدار فتار سے چلنا جمہور کے نزدیک سنت ہے۔ جیسا کہ ادجز میں تفصیل سے ذکر کیا گیا
ہے، اور اس میں اقوال مختلف ہیں، ان کی تفصیل بھی ادجز میں ہے۔ ادجز میں حاجی سے نقل کیا ہے
کہ اگر کسی نے بطن وادی میں سعی نہیں کی تو اس کے بارے میں امام مالک کے قول مختلف ہیں۔ ان سے
ایک روایت یہ ہے کہ اس کے زمرہ دم واجب ہوگا۔ پھر اس قول سے رجوع کرتے ہوئے فرمایا کہ اس کے
زمرہ کچھ نہیں، ابن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ جو شخص سعی کے دوران دوڑا نہیں اس کے بارے میں امام مالک
کے قول مختلف ہیں، کبھی فرمایا کہ اعادہ کرے، کبھی فرمایا کہ اعادہ کی ضرورت نہیں کبھی فرمایا کہ اس کے زمرہ دم
ہے۔ کبھی فرمایا کہ اس کے زمرہ کچھ نہیں، فقہ مالکی کی کتابوں میں تیز چلنے کو سنون لکھا ہے۔ اور نو دہی فرماتے
ہیں کہ اس مقام میں تیز چلنا ساتوں چکروں میں متحب ہے، اور اس کے قبل و بعد میں مقدار فتار سے
چلنا مستحب ہے، ۳۱م اگر تمام سعی آہستہ چل کر کی یا تمام دوڑ کر کی تب بھی کفایت کریگی، مگر اس سے
فضیلت فوت ہوگئی یہ امام شافعی اور ان کے موافقین کا مذہب ہے، "آہ موئن فرماتے ہیں، بطن وادی

کے اندر دوڑ کر چلنا سنت مستحب ہے اور اس کے تارک پر کچھ نہیں کیونکہ اگر بیت اللہ کے طواف میں رمل نہ کرے تو کچھ لازم نہیں آتا، پس صفا مروہ کے درمیان اگر رمل نہ کرے تو بدرجہ اولیٰ کوئی چیز واجب نہیں ہونی چاہیے، میں کہتا ہوں کہ یہی حکم حنفیہ کے نزدیک ہے۔ جیسا کہ ان کی فقہی کتابوں میں موجود ہے۔ انتہی مخصوصاً من الادجز۔

اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ طواف اور سعی دونوں پیدل تھے۔ اور سلم آنحضرت کی سعی پیدل تھی یا سواری پر؟

شریف میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ہے کہ آپ نے طواف اور سعی سواری پر کی تھی۔ ابو شیخ ابن عربی نے محاضرة الابرار میں اسی پر حزم کیا ہے، ابن حزم نے ان دونوں کے درمیان یہ تطبیق دی ہے کہ جب اونٹ سوار کو لے کر وادی میں اترا تو گویا سوار خود ار گیا داس لئے یہ کہنا صحیح ہوا کہ آپ کے قدم بطن وادی میں اترے، اور حافظ ابن قیم نے اس طرح تطبیق دی ہے کہ آپ نے پہلے پیدل سعی شروع کی ہوگی، بعد میں سوار ہو گئے ہوں گے، صاحب البدایہ والنہایہ نے اسی پر حزم کیا ہے۔ اور اس کی تائید مسلم شریف کی اس روایت سے ہوتی ہے جو ابو الطفیل سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ مجھے یہ بتائیے کہ صفا مروہ کی سعی سواری پر کس سنت ہے یا نہ نہیں کیونکہ آپ کی قوم کا خیال ہے کہ سنت ہے، آپ نے فرمایا کہ انہوں نے کچھ صحیح کہا اور کچھ غلط، میں نے کہا کچھ صحیح اور کچھ غلط کا کیا مطلب فرمایا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد لوگ زیادہ جمع ہو گئے تھے، جب لوگ زیادہ ہوئے تو آپ سوار ہو گئے، انہیں کہتا ہوں کہ ابو الطفیل کی روایت کے الفاظ جواب دہ میں مروی ہیں وہ اس تاویل کے منافی ہیں، اور وہ لفظ یہ ہیں، میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ اپنی سواری پر بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے اور چھڑی کے ساتھ حجر اسود کا استلام کر کے اسے چوم لیتے تھے، محمد بن زافع کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ پھر آپ صفا مروہ کی طرف نکلے، پس اپنی سواری پر صفا مروہ کے سات پھیرے کئے، اور طاعی قاری نے اس طرح تطبیق دی ہے کہ سوار ہونے کی حدیث کو عمرہ القضاء پر محمول کیا ہے، میں کہتا ہوں کہ مسلم و ابو داؤد کی حدیث جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس کے الفاظ اس تاویل کی تصدیق نہیں کرتے اور وہ یہ ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں سواری پر بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا مروہ کی سعی کی، میں کہتا ہوں

ولما وصل الى المروة استقبل البيت وحبا فلما اكمل سعيه عند المروة
توجه، اور جب مروہ پر پہنچے تو بیت اللہ کا استقبال کیا اور تکبیر کہی پس جب مروہ پر سعی پوری ہوئی۔
کہ حنفیہ کے مطابق جواب کی حاجت نہیں کیونکہ ان کا یہ قول کہ آپ نے دو طواف اور دو مرتبہ سگالہ۔ ان
تاویلات سے بے نیاز کر دیتا ہے اور روایات میں تارن کیلئے دو مرتبہ سعی کا تصریح موجود ہے جس کی
تفصیل اوجہ میں ہے۔ اور اس رسالہ کے شروع میں جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے بارے
میں چھ قول گننے ہیں، وہاں اس کو اجالا ذکر کیا جا چکا ہے۔

رق، اور یہاں ابن حزم کو کھلاوہم ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
ابن حزم کا وہم سہی کئے تین چکروں میں رمل کیا تھا اور چار چکروں میں مقدار فسا سے چلے اور
اس پر طریقہ کہ وہ اس قول پر جس کا کوئی ایک بھی قائل نہیں، علماء کا اتفاق نقل کرتے ہیں۔

رق، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف قدم
آنحضرت کا طواف پیدل تھا یا سواری پر؟ پیدل کیا تھا یا سواری پر؟ اس میں اختلاف ہے۔
ظاہر یہ ہے کہ سواری طواف افاضہ میں تھی، طواف قدم میں نہیں، اور مختصر ایشخ قدس سرہ نے بدل میں حدیث
ابن عباس کی شرح میں تحریر فرمایا ہے کہ اس حدیث میں جس طواف کے سواری پر کرنے کا ذکر ہے یہ کوٹسا
طواف تھا؟ طواف عمرہ یا طواف قدم یا طواف زیارۃ؟ اس سلسلہ میں کسی کی تصریح میری نظر سے
نہیں گذری، بظاہر یہ طواف جو سواری پر کیا گیا طواف زیارۃ تھا۔ اور نووی نے بھی اپنے مناسک میں اسی
کو اختیار کیا ہے، میں کہتا ہوں کہ اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو ابوداؤد نے حضرت ابن عباس
سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف افاضہ میں رمل نہیں کیا۔

اور جب مروہ پر پہنچے تو بیت اللہ کا استقبال کیا اور تکبیر کہی۔
سعی کے متعلق تین بحثیں اور وہی عمل کیا جو صفا پر کیا تھا پس جب مروہ پر اگر سعی پوری

ہوئی، یہاں تین بحثیں ہیں۔ اول یہ کہ صفا سے سعی شروع کرنا اور مروہ پر ختم کرنا، جہود کا مذہب ہے،
وہ صفا سے مروہ تک کہ ایک پھیرا اور مروہ سے صفا تک واپسی کو دو سر پھیرا شمار کرتے ہیں، اس
میں بعض شافعیہ کا اختلاف ہے اور حنفیہ میں سے امام طحاوی کا میلان بھی اسی طرف ہے کہ صفا
سے مروہ تک جانے اور مروہ سے صفا تک واپس آنے سے ایک پھیرا شمار ہوگا۔ موفقی فرماتے ہیں:

”صفا سے مروی تک جانا ایک پھیرا ہے اور مروی سے صفا تک آنا دوسرا پھیرا ہے۔ ابن جریر اور بعض شافعیہ سے منقول ہے کہ جانے آنے سے ایک پھیرا مکمل ہوگا۔ مگر یہ غلط ہے الخ“ پوری تفصیل اوجز میں ہے۔

دوسری بحث یہ کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سعی کے بعد سعی کے بعد دو گانہ کا حکم | دو رکعتیں پڑھی تھیں؟ مطلب بن ابی ولاء کی روایت میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سعی سے فارغ ہوئے تو مطاف کے کنارے پر دو رکعتیں پڑھیں۔ یہ حدیث امام احمد اور ابن حبان نے روایت کی ہے اور شیخ ابن ہمام نے اس سے استدلال کیا ہے کہ سعی کے بعد دو گانہ مستحب ہے، صاحب ثباب صاحب بحار اور ابی عابدی نے بھی انہی کی پیروی کی ہے لیکن ابن حجر کی نے شرح مناسک نووی میں اس پر تعقب کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حنفیہ سے حدیث کے لفظ میں غلط تصحیف ہوئی، یہاں ”سعیہ“ کا لفظ نہیں بلکہ سبعہ ہے۔ جس سے مراد طواف کے سات پھیرے ہیں، اہل میں کہتا ہوں کہ ابن حجر کی کے قول کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ ابن ماجہ نے اس حدیث پر یہ عنوان قائم کیا ہے ”طواف کے بعد دو رکعتوں کا بیان“ اور حدیث میں سبعہ کا لفظ با کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور اس سے زیادہ واضح دلیل یہ ہے کہ امام نسائی نے یہی حدیث اس طرح روایت کی ہے۔

”طاف بالبيت سبعاً ثم صلیٰ رکعتین“ ریت اللہ کے گرد سات پھیرے کئے پھر دو رکعتیں پڑھی

مگر یہ تصحیف صرف حنفیہ کی کتابوں میں نہیں بلکہ یہ حدیث صاحب عون المعبود اور صاحب اسد الغابہ نے بھی سند ابویعلیٰ سے اسی لفظ سعیہ یا ئے تحتانیہ کے ساتھ نقل کی ہے تفصیل میرے حاشیہ بدل اور ”ماخض بدل میں ہے۔ یہاں اس کا خلاصہ درج کیا گیا ہے۔

سعی کا حکم | تیسری بحث یہ ہے کہ سعی کا حکم کیا ہے؟ اوجز میں دلائل کے ساتھ اس پر مفصل بحث ہوئی ہے۔ اور اس کا اجمال حاشیہ لایم میں یہ ہے کہ اس میں اہل علم کے بین قول ہیں۔ اول یہ رکن ہے اس کے بغیر حج صحیح نہیں ہوگا۔ امام شافعی اسی کے قائل ہیں۔ امام مالک کا مشہور قول اور امام احمد کی دو روایتوں میں سے صحیح روایت بھی یہی ہے۔ دوم: یہ واجب ہے اور دم کے ساتھ اس کی تلافی ہو سکتی ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ کا اور عتبہ میں امام مالک کا قول ہے۔ سوم: یہ سنت مستحبہ ہے۔ یہ ابن عباس کا قول ہے۔ اور امام احمد کی ایک روایت ہے۔ ۱۔

امر کل من لاهدی معه ان یحل حتما۔ وھناک قال لواستقبلت من امری
ما استبدت لہ ما سقت الہدی۔

ترجمہ: تو قطعی حکم فرمایا کہ جن لوگوں کے ساتھ ہدی کے جانور نہیں وہ احرام کھول دیں۔ اور اسی موقعہ
پر فرمایا کہ جو بات مجھے بعد میں معلوم ہوئی وہ اگر پہلے معلوم ہو جاتی تو ہدی ساتھ نہ لاتا۔

فسخ احرام کا قطعی حکم | تو قطعی حکم فرمایا کہ جن لوگوں کے پاس ہدی کے جانور نہیں وہ احرام کھول
دیں۔ خواہ وہ مفرد ہوں یا تارن۔ قرآن والوں نے باوجودیکہ حج و عمرہ دونوں
کا احرام باندھ رکھا تھا۔ مگر ان کو بھی فسخ احرام کا حکم فرمایا۔ اس کی وجہ قریب ہی گزیر چکی ہے۔ ان لوگ
مطہرات رضی اللہ عنہم کے ساتھ ہدی کے جانور نہیں تھے اس لئے انہوں نے بھی احرام کھول دیئے،
جیسا کہ بخاری، مسلم اور نسائی کی روایت میں ہے اور غفریب آگے آ رہا ہے۔ اور جن کے ساتھ ہدی
کے جانور تھے وہ بدلتو احرام میں ہے۔ ان کے نام بھی آگے آ رہے ہیں۔ موضع ”سرف“ میں احرام حج
کو عمرہ میں تبدیل کرنے کا جو حکم فرمایا یہ اُس سے اوپر کے مرتبہ کا حکم تھا۔ اور اسی موقعہ پر فرمایا کہ جو
بات مجھے بعد میں معلوم ہوئی وہ اگر پہلے معلوم ہو جاتی تو میں ہدی ساتھ نہ لاتا۔ چنانچہ شیخین نے حضرت جابرؓ
سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ۴ ذی الحجہ کی صبح کو مکہ تشریف لائے، پس جب ہم
مکہ پہنچے تو ہمیں حکم دیا کہ ہم احرام کھول دیں۔ اور فرمایا کہ بیویوں کے پاس جاؤ۔ عطا فرماتے ہیں
کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر یہ حکم لازم نہیں کیا تھا۔ بلکہ
عورتوں کو ان کے لئے حلال قرار دیا تھا۔ پس آپ کو یہ خبر پہنچی کہ ہم صحابہؓ یہ کہتے ہیں کہ اب جب کہ
ہم امداد اور عذر کے درمیان صرف پانچ راتیں باقی ہیں تو آپ نے یہ حکم فرمایا کہ ہم احرام کھول کر عورتوں
کے پاس جائیں؟ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ہم عرفات میں ایسی حالت میں جائیں گے کہ ہماری شرمگاہوں سے
منی چپک رہی ہوگی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا جس میں فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ میں تم
سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا تم سب سے زیادہ سچا اور تم سب سے زیادہ نیکوکار ہوں۔ اگر
ہدی کے جانور نہ ہوتے تو میں بھی تمہاری طرح احرام کھول دیتا۔ پس اگر یہ بات مجھے پہلے معلوم ہو جاتی جو
بعد میں معلوم ہوئی تو میں ہدی کے جانور ساتھ نہ لاتا۔ پس ہم نے احرام کھول دیئے، اور سماع و طاعت
بجالائے نہ وہی فرماتے ہیں کہ حضرت جابرؓ کا یہ ارشاد کہ ان پر یہ حکم لازم نہیں کیا تھا۔ اس کا مطلب

یہ سب کہ عورتوں سے مقاربت کو ضروری قرار نہیں دیا مطلقاً۔ بلکہ اس کی اجازت دہی تھی۔ اس کو واجب نہیں کیا تھا، باقی احرام کھول دینا ان لوگوں کے لئے واجب اور قطعی تھا، جنکے پاس بدی نہیں تھی۔

اس میں اختلاف ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

ارشاد نبویؐ: **لَا اسْتَقْبِلَتْ مِنْ اِمْرَاٍ** کا مقصد اس ارشاد سے کیا تھا، خیر بدل میں فرماتے ہیں

کہ: اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ رائے جو میرے لئے اب ظاہر ہوئی ہے، اگر پہلے سے ظاہر ہوئی ہوتی تو میں ہدی ساتھ نہ لاتا، کہا گیا ہے کہ صحابہ کرامؓ کے لئے آپ کی اقتدار کا ترک کرنا گراں تھا، اس لئے صحابہ کرام کی بچوٹی

کے لئے فرمایا کہ انہیں اطمینان ہو جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس چیز کی ان کو دعوت دے رہے ہیں وہی ان کے لئے افضل ہے، ”خ“ یہی بات ان سے پہلے نو دہی نے لکھی ہے۔ اویسؓ کے کوکب میں فرماتے

ہیں کہ یہ بات اس لئے ارشاد فرمائی تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ گمان نہ کیا جائے کہ جس طرح صحابہ نے احرام کھول دیا ہے، آپ خود بھی کھول دیں گے، اور تاکہ حضرت علیؓ حضرت فاطمہؓ کے محرم کھولنے پر کمیر نہ

کریں۔ اور تاکہ حضرت علیؓ کو معلوم ہو جائے کہ جس کے ساتھ ہدی کے جانور ہوں اس کو احرام کھولنے کا حکم نہیں۔ اور جس کے ساتھ ہدی نہیں وہ احرام کھول دیں گے۔ علاوہ ازیں اس قسم کے اور بھی فوائد

ہیں۔ ”اھ“ یہ ساری بحث جمہور کی رائے کے مطابق ہے۔ اور یہ حدیث اس مسئلہ میں حنا بلکہ کی دلیل ہے کہ تمتع افضل ہے۔ چنانچہ مؤلف لکھتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ کو حکم دیا کہ وہ

افراد اور قرآن کو چھوڑ کر تمتع کریں۔ ظاہر ہے کہ آپؐ نے انہیں افضل ہی کی طرف منتقل ہونے کا حکم دیا، یہ ناممکن ہے کہ آپؐ انہیں اعلیٰ کو چھوڑ کر ادنیٰ کی طرف منتقل ہونے کا حکم دیں، جب کہ

آپؐ خیر کی طرف دعوت دینے والے اور اعلیٰ و افضل کی طرف راہنمائی کرنے والے تھے۔ پھر اس مضمین کو آپؐ نے یوں ٹوک دیا کہ خود اپنی ذات کے بارے میں اس کے قوت ہو جانے پر افسوس کا اظہار

فرمایا کہ ہدی کی وجہ سے آپؐ احرام کھولنے اور قرآن سے تمتع کی طرف منتقل ہونے پر قادر نہیں ہو سکتے۔ کلام پر یہ اشکال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن آپؐ کی اپنی ذاتی رائے کی وجہ سے نہیں تھا۔

کہ آپؐ کو اس پر افسوس کرنے کی ضرورت ہوتی، بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی وجہ سے تھا۔ جیسا کہ وادی عقیق کی بحث میں گند چکا ہے کہ آپؐ کے پاس ایک آنے والا فرشتہ آیا اور اس نے کہا: ”کیجیے عمرہ حج میں“

ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کو تو ماضی و مستقبل کی خبر ہے۔

وہناك دعا للمخلقین فلا تفتقدہ و قد روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم احلّ ہوا یضادہ و غلط قطعاً۔
توجہ: اور اسی جگہ حلق کرانے والوں کیلئے تین بار دعا فرمائی، اور روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عجمی کو کھلیا تھا یہ قطعاً غلط تھا۔

اور اسی جگہ حلق کرانے والوں کیلئے تین بار اور قصر
حلق کرانے والوں کیلئے تین بار دعا فرماتا اسرار نے والوں کے لئے ایک بار مغفرت کی دعا فرمائی، اور جزم

میں اس سلسلہ میں روایات کا اختلاف بڑی تفصیل سے ذکر کیا ہے کہ یہ دعا عمر و حدیبیہ میں فرمائی تھی یا
حجۃ الوداع میں؟ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ حدیبیہ میں دعا فرماتا ہی محفوظ ہے۔ نووی فرماتے ہیں کہ صحیح اور
اوشہ مور یہ ہے کہ یہ دعا حجۃ الوداع میں فرمائی تھی۔ تاضی عیاض فرماتے ہیں کہ بعد نہیں کر دونوں جگہ یہ دعا کی
جو یعنی فرماتے ہیں کہ یہ صحیح اور صواب ہے۔ حافظ نے فتح میں اسی کو اختیار کیا ہے، چنانچہ وہ فرماتے
ہیں کہ یہی متعین ہے کیونکہ دونوں جگہ دعا کرنے کی روایات بکثرت ہیں۔ البتہ سبب دونوں جگہ مختلف ہیں۔
جیسا کہ اوچتر میں تفصیل سے وہ روایات ذکر کی گئی ہیں۔ اور یہی ظاہر ہے۔ پھر اس میں بھی اختلاف ہے
کہ حجۃ الوداع میں آپ نے یہ دعا کس موقع پر فرمائی، مروہ پر یا منیٰ میں؟ صاحب البدی نے اس پر جزم
کیا ہے کہ مروہ پر دعا فرمائی تھی، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اسی جگہ حلق کرانے والوں کے لئے دعا کی۔ اور زحافی
وغیرہ ظاہر ہوتا ہے کہ منیٰ میں دعا فرمائی کیونکہ ان حضرات نے یہ دعا منیٰ کے حلق کے بعد ذکر کی ہے۔
میرے نزدیک اس دعا کا مروہ پر ہونا واجب ہے، کیونکہ وہاں احرام کھولنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے حکم کا کمال اتباع تھا۔

حضرت معاویہ کی روایت کہ انہوں نے مروہ
پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصر کیا تھا
رق، اور روایت ہے کہ آپ نے بھی احرام کھول
دیا تھا۔ مگر قطعاً غلط ہے۔ یہ وہم حضرت معاویہ کی
اس روایت سے پیدا ہوا جو ابوداؤد میں ہے کہ حجۃ الوداع

میں مروہ پر انہوں نے تیسرے بھائی کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصر کیا تھا۔
قسطانی، الواہب، بیہقی کہتے ہیں کہ علماء نے حضرت معاویہ کی اس روایت کی صحت کو تسلیم نہیں کیا۔
پوری بحث بدل اور اوچتر میں ہے، اور مشکوٰۃ کے حاشیہ میں لمعات سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث میں اختلاف
ہے کہ اس کو حج پر محمول کرنا صحیح نہیں کیونکہ قارن کا حلق یا قصر مروہ پر نہیں بلکہ منیٰ میں ہوتا ہے۔ نیز یہ طے شدہ
بات ہے کہ حجۃ الوداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصر نہیں بلکہ حلق ہوا تھا۔ ہذا پر حدیث عمرو پر محمول

وهناك سألهم سرقة إيعامهم هذا أم لا بد.

تو ترجمہ: اور حضرت سرقات نے اسی موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ یہ صرف اسی سال کے لئے ہے یا ہمیشہ کے لئے؟

ہو سکتی ہے۔ مگر یہ قصہ عمرہ حیدریہ کا بھی ہو سکتا۔ کیونکہ اس میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طلق کرایا تھا۔ اور اسے عمرہ القضاء پر محمول کرنا بھی ممکن نہیں کیونکہ باتفاق اہل بیت حضرت معاویہ فوج مکہ کے سال اسلام لائے، لہذا اس کو عمرہ جعزانہ پر جو ذی القعدہ مشہرہ میں ہوا۔ محمول کیا جاسکتا تھا، مگر یہ بھی صحیح نہیں کیونکہ صحیح کے بعض الفاظ میں آتا ہے کہ یہ حجۃ الوداع کا واقعہ ہے اور انسانی کی روایت میں بسند صحیح یہ لفظ ہیں: ذی الالح فی ایام العشر رادیر عشرہ ذی الحجہ کی بات ہے، اور ظاہر ہے کہ یہ حجۃ الوداع ہی میں ہو سکتا ہے، اور یہ بھی ثابت شدہ حقیقت ہے کہ اس دن نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا احرام کھانا، ان لوگوں کا جن کے پاس ہمدی کے جانور تھے۔ کہتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ نے حضرت معاویہؓ کی اس بات سے انکار کیا تھا۔ اور اسے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا سہو قرار دیا تھا۔ جس طرح انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی اس بات سے انکار کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک عمرہ جب میں ہوا۔

تو رشتہ فرماتے ہیں کہ اس میں بس یہی کہا جاسکتا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو اس میں سہو قرار دیا کہ یہ حجۃ الوداع کا واقعہ ہے، اور یہ بات ایک ایسے شخص کے ہاں سے کچھ بھی متبع نہیں جس پر مشاغل کا ہجوم ہوا اور جس کے کانوں آنکھوں اور حافظے پر پیرائہ سالی اثر انداز ہو چکی ہو، ان کا سن مبارک اتنی سے متجاوز تھا، اندر میں صورت اسے عمرہ جعزانہ پر محمول کیا جائے اور ذی الحجہ اور عشرہ ذی الحجہ کے ذکر کو سہو قرار دیا جائے، اور نوویؒ نے بھی اسے عمرہ جعزانہ پر محمول کیا ہے، اور محب طبریؒ نے اسکی تصویب کی ہے، اور ابن قیمؒ نے اس کو بطور احتمال ذکر کیا ہے۔ اور ابن کثیرؒ نے اپنی تاریخ میں اسی کو قطعی قرار دیا ہے۔

اور جب آپ نے فسخ احرام کا حکم فرمایا تو سرقات بن مالک بن حذافہؓ جہوں نے فسخ احرام میں آپ سے عرض کیا تھا کہ ہمیں ایسا صاف اور واضح حکم دیجئے جیسا ان لوگوں کو دیا جاتا ہے جو گویا آج پیدا ہوئے ہوں۔ انہوں نے اس موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ حکم یعنی حج کے مبینوں میں ہونا اسی سال کیلئے ہے یا ہمیشہ کیلئے، یا اگر ثلثہ کی غیر ہے، اسلام آنکھوں پر ایک اس سے مراجع کو فسخ کر کے عمرہ کرنا ہے۔

حج کو فتح کر کے عمرہ بنالینے کی بحث اور حضرت مرقہ کی اس حدیث کا جواب منزل سرف کے بیان میں گند چکا ہے۔ آنحضرتؐ نے سراقہ کے مندرجہ بالا سوال کے جواب میں فرمایا: ہمیشہ کیلئے "الہدیٰ میں اسی طرح ہے۔ اس کے برعکس بخاری کی روایت میں ہے کہ سراقہ نے یہ سوال دی جرہ عقبہ کے وقت کیا تھا۔ اس کے لفظ "باب عمرة تنعيم" میں روایت جائز ہے: "سراقہ بن مالک بن جشم جرہ عقبہ کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے، جب کہ آپؐ اس کی رمی کر رہے تھے، پس عرض کیا یا رسول اللہ! کیا یہ آپؐ لوگوں ہی سے مخصوص ہے؟ فرمایا: نہیں، بلکہ ہمیشہ کے لئے۔ حافظ فرماتے ہیں کہ کتاب التمنیٰ میں یہ لفظ ہے: "در آنجا ایک آپؐ جرہ عقبہ کی رمی کر رہے تھے۔ اس حدیث میں اس جگہ کی تصریح ہے جہاں حضرت سراقہ نے یہ سوال کیا تھا اور امام مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی جو حدیث جعفر بن محمد عن ابیہ کے طریق سے ذکر کی ہے اس کے سیاق کا مقتضی یہ ہے کہ یہ سوال اس وقت کیا گیا جب کہ آپؐ نے ضحاکہ کو حج کا احرام کھول کر عمرہ بنانے کا حکم فرمایا، اسی سے ان حضرت نے استدلال کیا ہے جو اس کے قائل ہیں کہ سراقہ کا سوال فتح حج الی العراق سے متعلق تھا۔ ممکن ہے کہ سوال دونوں چیزوں کے متعلق پڑا ہو کیونکہ سوال متعدد جگہ مرقا تھا۔

ارشاد نبویؐ: "عمرة حج میں داخل ہو گیا کا مطلب" مسلم شریف میں جعفر بن محمد کی روایت میں ہے کہ حضرت سراقہؓ گھر سے ہوئے اور عرض کیا: یا

رسول اللہ! کیا یہ صرف اسی سال کے لئے ہے یا ہمیشہ کیلئے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر دو مرتبہ فرمایا: کہ عمرہ حج میں داخل ہو گیا اور صرف اسی سال کے لئے نہیں، بلکہ ہمیشہ کے لئے۔ "نودی" فرماتے ہیں کہ چہرہ پر کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ جاہلی و مستور کے برعکس حج کے میزوں میں عمرہ کرنا جائز ہے اور بعض نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن پانچ سو مرتبہ افعال کے لئے انکار میں داخل ہو گئے اور بعض نے اس کا مفہوم ایسا کہ عمرہ کا واجب ماقبل ہو گیا اور یہ قول ضعیف ہے کیونکہ حج بلا دلیل کو مقتضی ہے اور بعض نے اس کا مطلب یہ ہے کہ:

حج کے احرام کو فتح کر کے اسے عمرہ بنالینا جائز ہے۔ مگر یہ بھی ضعیف ہے۔ "نودی" کے قول پر تعلق کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ سوال کا انداز و سیاق اس تیسری تاویل کے حق میں ہے۔ بلکہ ظاہر یہ ہے کہ سوال تو فتح حج ہی کے بارے میں تھا مگر جواب اس سے عام ہے جو یا شتہا تیسری تاویل کے مذکورہ بالا تمام تاویلات کو شامل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ "ہذا کلام الحق۔"

ان صحابہؓ کے نام جنہوں نے احرام نہیں کھولا حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت طلحہ

قلت) وقد مر على من الیمن ببذلہ -

ترجمہ: اور حضرت علی رضی اللہ عنہ میں سے تشریف لائے آپ کی ہدی کے اذیت لے کر۔

اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہم نے احرام نہیں کھولا۔ کیونکہ ان کے ساتھ ہدی کے جانور تھے کفار الہد کا نام لگا دینے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور دیگر اہل ثروت کا اضافہ کیا ہے۔ اور اہل ثروت کے احرام نہ کھولنے کا ذکر امام مسلم نے بھی کیا ہے شیخ ابن عربی نے "المحاضرہ" میں لکھا ہے کہ: بالار حضرت نے احرام نہیں کھولا (وقد ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن نے بھی جن کا قرآن تھا احرام کھیل دیا تھا البتہ حضرت عائشہ نے غدق بنا دیا پر احرام نہیں کھولا۔ میں کہتا ہوں کہ حضرت عائشہ کے بارے میں شیخ ابن تیمیہ کا قول امر ثلاثہ کی رائے پر مبنی ہے، حنفیہ کے نزدیک حضرت عائشہ نے عمرہ کا احرام کھول کر حج مفرد کا احرام باندھ لیا تھا، تفصیل پہلے ذکر کی ہے۔

دش) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ میں سے تشریف لائے۔ آنحضرت

میں سے حضرت علی کی آمد | صلی اللہ وسلم نے ان کو تحصیل منہقات کیلئے یمن بھیجا تھا۔ جیسا کہ بخاری

شریف کی کتاب المغازی "باب بعث علی ابن ابی طالب وغالب بن الولید الی الیمن قبل حجة الوداع" میں اس کی تفصیل ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ مال سعایت لے کر آئے اور مکہ مکرمہ میں آپ سے آکر ملے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت کیا کہ تم نے کیسا احرام باندھا؟ انہوں نے عرض کیا کہ میں نے یہ نیت کی تھی کہ جو احرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے وہی میرا ہوگا۔ آپ نے فرمایا کہ ہدی تیار رکھو اور بدعتوں احرام کی حالت میں رہو۔ اہل الحدیث۔ اسی طرح حضرت ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے بھی اپنا احرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام پر معلق رکھا تھا۔ مگر ان کے پاس چونکہ ہدی کا جانور نہیں تھا اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حکم فرمایا کہ حج کا احرام فسخ کر کے عمرہ بنالیں اور احرام کھولیں۔

حاشیہ: لا مع بین باب من اهل زمن النبي صلى الله عليه وسلم الى مكة تحت

احرام مبہم و معلق | ان دونوں حضرات کے احرام، نیز احرام مبہم اور معلق پر خوب بحث کی گئی ہے۔

احرام مبہم اور معلق کے مسئلہ میں جو مذاہب ہیں ان کے بیان میں شرار حدیث کے کلام میں الجھاؤ ہے جس کی تفصیل حاشیہ لا مع میں ہے۔ خلاصہ یہ کہ احرام مبہم تو یہ ہے کہ حج یا عمرہ کی تعیین کئے بغیر احرام باندھے۔ اور معلق یہ ہے کہ یوں نیت کرے کہ جیسا احرام فلاں نے باندھا ہے ویسا ہی میں ہوگا۔ ائمہ اربعہ کے اجماع اقوال میں احرام کی یہ دونوں صورتیں صحیح ہیں۔ اگرچہ بعض سے مختلف روایات بھی مروی ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدی کے اذیت لے کر۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کے جانور جو آپ کے ساتھ تھے اور جو میں

دقال، فاقام بظاہر مکة اربعة ايام يقصر الصلوة

توضیح: (رق) پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر مکہ میں چار دن ٹھہرے۔ درآنجا ایک آپ تصریٰ نماز پڑھتے تھے۔

سے آئے تھے، ان سب کی مجموعی تعداد ایک سو تھی۔ جیسا کہ انھیں میں ہے اور صحیح مسلم اور ابوداؤد میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی طویل حدیث میں بھی اس کی تصریح ہے۔ زرقانی نے قاضی عیاض سے نقل کیا ہے کہ جو اونٹ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ سے لائے تھے اور جن کی تعداد تیرہ تھی، ظاہر ان ہی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک بخود ذبح کیا۔ جیسا کہ امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور بخاری و ابوداؤد میں سے آئے تھے وہ آپ نے حضرت علیؓ کو عطا فرادیئے تھے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہؓ کو بغیر
حضرت علیؓ کا حضرت فاطمہؓ سے ناراض ہونا احرام کے دیکھا تو ناراض ہوئے زرقانی فرماتے ہیں کہ ترمذی، نسائی اور ابوداؤد میں حضرت برادر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت فاطمہؓ کے پاس گئے تو دیکھا کہ انہوں نے نضوح دایک خاص قسم کی خوشبو لگا رکھی ہے جس کی خوشبو تک رہی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ ناراض ہوئے تو حضرت فاطمہؓ نے فرمایا: آپ ناراض کیوں ہوتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو حکم فرمایا ہے اس لئے وہ احرام کھول چکے ہیں۔

حضرت علیؓ کی آمد اس وقت ہوئی جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطح میں فروکش تھے۔ اس سے اس روایت کی تردید ہو جاتی ہے جو بلالؓ نے حضرت ابن عباسؓ سے نقل کی ہے کہ حضرت علیؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دُخند، میں آکر لے تھے۔ کذا فی البدایہ والنہایہ۔

پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر مکہ یعنی الطح میں جو کہ سے مشرقی
آنحضرتؐ کا مکہ سے باہر قیام کرنا جانب ہے چار دن ٹھہرے، درآنجا ایک آپ اسی جگہ تصریٰ نماز پڑھتے

تھے۔ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی وہ اذان اسی جگہ ہوئی تھی جس پر امام بخاری نے یہ عنوان قائم کیا ہے باب البؤرن بتبع فادہنا و جہناۃ اور اس کے تحت حضرت ابو حنیفہؒ کی روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے حضرت بلالؓ کو دیکھا کہ وہ اذان دے رہے تھے۔ پس اذان میں منہ ادھر ادھر کر رہے تھے۔ اور البدایہ والنہایہ میں

بروایت احمد ابو حنیفہؒ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت بلالؓ کو دیکھا کہ اذان کہہ رہے تھے اور مگھوم رہے تھے۔ اور منہ ادھر ادھر کر رہے تھے۔ اور ان کی انگلیاں کانوں میں تھیں، اور رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم سرخ جسے میں فروکش تھے جو میرا خیال ہے کہ چڑھے کا تھا۔ پس حضرت بلالؓ آپ کے آگے آگے
 بر بھی نما عصارہ عنزاہ کے کر نکلے اور اس کو زمین میں گاڑ دیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی۔
 عبدالرزاق کہتے ہیں کہ میں نے ان سے (یعنی اپنے شیخ سے) کہہ میں سنا، فرماتے تھے کہ یہ قصہ بطحا کا ہے۔
 — صاحب بلایہ نے اس مضمون کی متعدد روایات ذکر کی ہیں۔ ایک روایت میں حضرت ابو جحیفہ سے مروی
 ہے کہ ظہر کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطحا کی طرف نکلے پس وضو کیا، الخ اور اسی روایت میں ہے
 کہ پھر لوگ کھڑے ہوئے پس انہوں نے آپ کا ہاتھ پکڑ کر اپنے چہروں پر ملنا شروع کیا، اھ یہ حدیث امام
 بخاری نے بھی ذکر کی ہے۔

غالباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام
 حضرت سعدؓ کی غیاء اور ان کے سارے مال بطحا کے دوران ہی حضرت سعد بن ابی وقاصؓ
 کی وصیت کے بارے میں دریافت کر لیا قصہ کی عیادت کرنے اور ان کے اپنے سارے مال کا
 وصیت کے بارے میں دریافت کرنے کا واقعہ پیش آیا، جو روایات میں معروف ہے اور یہ تو جب
 ہے جب کہ یہ واقعہ حجۃ الوداع کا ہو جیسا کہ راجح یہی ہے، البتہ بعض روایات میں ہے کہ یہ قصہ فتح مکہ
 کا ہے، مگر اول ہی راجح ہے کیونکہ وہ صحیحین کی روایت ہے، اور فتح مکہ والی روایت ترمذی کی ہے۔
 اگرچہ حافظ نے ایک اور حدیث بھی اس کی مؤید نقل کی ہے، اور ان دونوں کے مابین تطبیق بھی وہی
 ہے۔ جیسا کہ جامع کے حاشیہ میں کتاب الوصایا میں اس کی تفصیل ذکر کی گئی ہے۔

غالباً اسی مقام میں حدیث طَبْطَبِیۃ کا وہ واقعہ بھی پیش آیا جو امام ابوداؤد
 حدیث طَبْطَبِیۃ کا قصہ نے باب تزویج من لم یولہ میں نقل کیا ہے کیونکہ اس میں تصریح ہے کہ
 کہ وہ کسی آمد آپ کے حج میں ہوئی تھی، اور سند احمد کی روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں
 تھے یہ حدیث امام ابوداؤد نے باب ما یؤمر بہ من دفار النذر میں مختصر ذکر کی ہے جس میں ہوا میں
 اونٹ ذبح کرنے کا قصہ مذکور ہے۔ امام احمد نے یہ دونوں قصے ایک ہی حدیث میں ذکر کئے ہیں۔

کیا ان چار دونوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 طواف کعبہ کے لئے گئے تھے؟
 پھر میرے نزدیک ظاہر یہ ہے ان ایام میں
 جب کہ آپ بطحا میں فروکش تھے۔ طواف کعبہ کے لئے
 آتے رہے، بخلاف ان حضرات کے جو اس کے قائل

ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان ایام میں بیت اللہ کے قریب نہیں گئے، جیسا کہ پہلے گذرا۔

اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو ابن عربی نے المحاضر باب کعبہ کے پاس آپ کا خطبہ میں حضرت ابن عباس سے نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حج میں باب کعبہ کا حلقہ پکڑا، پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: اے مسلمانوں کی جماعت! میں جملہ علامات قیامت کے یہ چیزیں ہیں۔ نماز کو غارت کرنا، نفسانی خواہشات کی پیروی کرنا، خیانت پیشہ حاکموں اور بدکار وزیروں کا ہونا، اس طویل حدیث میں علامات قیامت اور ان گناہوں کا ذکر ہے۔ جن میں یہ امت مبتلا ہوگی۔ اور یہ تو معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب پہلے پہل بیت اللہ میں تشریف لائے تو بیت اللہ کا طواف کرنے کے بعد فوراً صفا کی طرف نکل گئے۔ اسی طرح یوم النحر کو منیٰ سے سواری پر تشریف لائے، اونٹ پر طواف کیا اور اس کے بعد حنیفہ کے نزدیک سعی کی، اور راجح قول کے مطابق ظہر سے قبل ہی منیٰ کو واپس تشریف لے گئے۔ جیسا کہ ابن عمر کی قدا ہے اور طوافِ وداع آپ نے رات کے وقت نماز صبح سے پہلے کیا تھا جیسا کہ اپنی جگہ آتا ہے۔ اس لئے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطحائے طواف کے لئے تشریف لائے ہونگے۔ اور یہ طویل حدیث جو ابن عربی نے ایک ورق میں نقل کی ہے، ارشاد فرمائی ہوگی۔ جس سے اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ایام میں بھی طواف کیا، نیز اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ کی راتوں میں طواف کیلئے مکہ تشریف لائے تھے جیسا کہ عنقریب آتا ہے اور میرے نزدیک یہ بعید ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ سے تین میل کے فاصلے سے تو طواف کے لئے تشریف لائیں اور خود مکہ میں قیام کے دوران طواف نہ کرتے ہوں، امام بخاریؒ کے ترجمہ الباب باب من لم یحرم الکعبۃ پر راجع کے حاشیہ میں مفصل گفتگو کی گئی ہے نیز اس کی مزید تائید اس سے ہوتی ہے کہ عذری الحج کا خطبہ حقیقہ و رالیکہ اور شافعیہ کے نزدیک سنت ہے۔ اور بظاہر وہ مسجد حرام ہی میں ہونا چاہئے۔ چنانچہ او جز میں ہے کہ ابن المواز فرماتے ہیں کہ حج کے تین خطبے ہیں، پہلا عذری الحج کو نماز ظہر کے بعد مسجد حرام میں، اہ اب اگر خطبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اطلع میں دیا ہوتا تو جو لوگ مکہ میں مقیم تھے وہ اس سے محروم رہ جاتے۔ نیز طبقات ابن سعد کی اس روایت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ آپ کے لئے اطلع میں خیرہ نصب کیا گیا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی

فلما كان يوم الخميس فخطبني توجه الى منى. احرم بالحج من كان احل منهم
توجه۔ پس جب جمعرات کو چاشت کا وقت آیا تو منی کا قصد کیا اور جو حضرات احرام کھول چکے تھے
انہوں نے بھی احرام باندھ لیا۔

قرود گاہ کی طرف لوٹ گئے اور جب یوم الترویہ سے پہلا دن آیا یعنی ۷ ذی الحجہ تو آپؐ نے نماز ظہر کے
بعد مکہ معظمہ میں خطبہ دیا: احد

خطبات حج میں اختلاف | اس میں امام زفرؒ کا اختلاف ہے وہ اسے سنت نہیں کہتے بلکہ ان کے
نزدیک تینوں خطبے پے درپے ہوں گے اور پہلا خطبہ ۸ ذی الحجہ کو ہوگا، خفیفہ اور مالکیہ کے نزدیک
بھی تین ہی خطبے ہیں مگر پے درپے نہیں بلکہ پہلا خطبہ ۷ ذی الحجہ کو نماز ظہر کے بعد ہوگا، جیسا کہ ابراہیمؒ
اور دوسرا ۹ ذی الحجہ کو عرفات میں نماز ظہر سے قبل ہوگا۔ اور تیسرا ۱۱ ذی الحجہ کو منیٰ میں نماز ظہر کے
بعد ہوگا۔ اور شافعیہ کے نزدیک چار خطبے ہیں، پہلے دو تو وہی ہیں جن کے خفیفہ اور مالکیہ قائل ہیں۔
اور تیسرا یوم النحر ۱۲ ذی الحجہ کو اور چوتھا ۱۳ ذی الحجہ کو۔ ضابطہ کی کتابوں میں مجھے ۷ ذی الحجہ کے خطبے
کی تصریح نہیں ملی۔ البتہ شارحین نے ذکر کیا ہے کہ وہ چار خطبوں میں شافعیہ سے متفق ہیں۔

منیٰ کو رواگلی | پس جب جمعرات کو چاشت کا وقت ہوا۔ الہدیٰ میں اس طرح ہے: اور ابن خرم
نے بھی اسی کو ذکر کیا ہے، جیسا کہ شرح مناسک السنوویٰ میں ہے اور اسی طرح
”المحاضرہ“ میں ہے، اور یہی معروف ہے۔ اس کے خلاف ایک قول آگے آتا ہے۔ کہ آپ صلی اللہ علیہ
وسلم ظہر کے بعد منیٰ کی طرف متوجہ ہوئے۔ تو اپنے رفقاء سمیت منیٰ کا قصد کیا۔ حضرت بلالؓ آپ کے
ساتھ تھے۔ ان کے ہاتھوں میں ایک ٹکڑی برکت الٹا پڑا تھا جس سے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سایہ
کرتے تھے۔ جیسا کہ البدایہ والنہایہ میں ہے۔ محمد کے سایہ میں بیٹھنے میں آنکھ کا جو اختلاف ہے وہ
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پالان پر سچ کرنے کے بیان میں گذر چکا ہے۔

ابطح سے احرام باندھنا | اور جو حضرات احرام کھول چکے تھے انہوں نے بھی ابطح ہی سے احرام
باندھ لیا۔ امام بخاریؒ نے ترجمہ الباب قائم کیا ہے: باب الاہلال من
البطحاء وغیرھا للمسک: اور منیٰ پہنچ کر وہاں قیام فرمایا اور نماز ظہر رواکی، جیسا کہ الہدیٰ میں ہے،

و بات بھاحقی ظلمت الشمس
ترجمہ: اور رات کو دہلیں قیام رہا سناٹکے آفتاب طلوع ہوا۔

نیز زرقانی نے بھی یہی ذکر کیا ہے۔ اور جیسا کہ پہلے گذرا ہی معروف ہے۔ اور اجز میں ابو عبد اللہ قطبی کی شرح منوطا سے نقل کیا ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روز الحجہ کی شام کو منیٰ کی طرف نکلے۔ نوویؒ اپنے مناسک میں فرماتے ہیں: اور ان کا رجوع کائنات کی طرف، مکہ سے نکلنا نماز صبح کے بعد ایسے وقت ہوگا کہ ظہر کی نماز منیٰ میں پڑھ سکیں۔ شافعیہ کا صحیح اور مشہور مذہب یہی ہے جو ان کی تصریحات سے ثابت ہے اور ایک قول یہ ہے کہ ظہر مکہ میں پڑھ کر نکلیں۔

اور رات کو دہلیں قیام رہا۔ اسی رات سورہ والمرسلات نازل ہوئی چنانچہ سورہ والمرسلات کا نزول امام بخاریؒ نے باب ما یقتل المحرم من الذوات کے ذیل میں حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کیا ہے کہ: ”وہیں اتنا کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ منیٰ کی ایک غاریں تھے کہ آپ پر والمرسلات نازل ہوئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تلاوت فرما رہے تھے، اور میں آپ کی زبان مبارک سے اس کو حاصل کر رہا تھا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ساتھ رطب اللسان تھے۔“ الحفاظ فرماتے ہیں کہ انسہاء علی کی روایت میں ہے کہ یہ عرفہ کی شب تھی۔ انتہی۔ بخاری و دیگر روایات میں ہے کہ وہاں ایک سانپ نکلا تھا، صحابہ کرام نے اس کو قتل کرنا چاہا مگر وہ اپنی بل میں داخل ہو گیا۔ یہاں تک کہ جمعہ کے دن کا آفتاب طلوع ہوا۔ اس میں اختلاف نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حج مبارک جمعہ کو ہوا۔

یہی بحث کہ آیا جمعہ کے حج کو کچھ مزید خصوصیت بھی حاصل ہے؟
جمعہ کے حج کی فضیلت | اور جن میں اس پر مفصل کلام کیا ہے، اور اس میں عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث

نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل دعائے یوم عرفہ کی دعا ہے۔ الحدیث۔ زرقانی فرماتے ہیں کہ تجرید الصحاح میں اس حدیث کے شروع میں یہ الفاظ زیادہ ہیں ”سبب افضل دن عرفہ کا وہ ہے۔ جو جمعہ کے دن آئے، اور ایسے دن کا حج دوسرے دنوں کے شرعاً چوں سے افضل ہے۔“ حفاظ اس حدیث پر گفتگو کرتے ہوئے آخر میں لکھتے ہیں کہ اگر اس حدیث کی کچھ اصل ہو تو احتمال ہے کہ ستر کے لفظ سے خاص عدد ہی مراد ہو یا محض کثرت میں مبالغہ مقصود ہو، بہر صورت اس کی مزید خصوصیت ثابت ہوتی ہے۔ ابن تیمیہؒ کی الہدیٰ میں ہے کہ یہ جو عوام کی زبان پر مشہور ہے کہ جمعہ کاوقوف عرفات بہتر حج کے برابر

فسار منها الى عرفه بطريق ضب

توجہ: پس وہاں سے عرفات کی طرف روانہ ہوئے۔ ضب کے راستے سے۔

بے یقیناً باطل ہے اس کی کوئی اصل نہیں، نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ کسی صحابی یا تابعی سے۔

زندگانی نے جو حدیث تہجد سے نقل کی ہے وہ جمع الفتاویٰ میں بھی مذکور ہے۔ اور علامہ قاریؒ نے شرح لب لب میں فرماتے ہیں کہ جبکہ وقوف دیگر ایام کے وقوف سے ستر درجے افضل ہے، نیز وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس موضوع پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے جس کا نام ”الخط الاود فرنی الحج الاکبر“ ہے۔ اور رزین کی مذکورہ بالا حدیث کے بارے میں علامہ سخاویؒ فرماتے ہیں: ”اس کے ذکر کرنے میں رزین متغیر ہے، اس نے اس کے راوی صحابی کا بھی ذکر نہیں کیا نہ اس کے خروج کا۔“ اس کے بعد انہوں نے وہی بات ذکر کی ہے جو حافظ کے کلام میں گزر چکی ہے کہ اگر اس کی کچھ اصل ہو تو احتمال ہے الحج پوری تفصیل اور جز میں ہے۔

پس وہاں سے عرفات کی طرف روانہ ہوئے کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد
منیٰ سے عرفات کو روانگی ہے: ثم افيضوا من حيث افاض الناس: (پھر تم سب کو فرو برد کر

اسی جگہ پر جو کہ واپس آؤ جہاں سے لوگ جا کر وہاں سے واپس آتے ہیں) ترجمہ حضرت تھانویؒ

امام بخاریؒ کی کتاب التفسیر میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے
حکم کل عرفا من جانا میں کہ قریش اور ان کے ہم شرب لوگ صرف مزدلفہ جا کر واپس آجاتے تھے اور

جسٹن کہلاتے تھے اور ان کے علاوہ باقی عرب عرفات میں وقوف کرتے تھے، پس جب اسلام آیا تو اللہ تعالیٰ
نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم فرمایا کہ عرفات جائیں اور وہاں وقوف کر کے واپس آئیں۔ یہی مطلب ہے

حق تعالیٰ کے ارشاد: ثم افيضوا من حيث افاض الناس کا: الابداء والنہایہ میں منیٰ میں آنحضرتؐ

صلی اللہ علیہ وسلم کی پانچ نمازوں کا ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: پھر آپ تھوڑی دیر ٹھہرے، یہاں تک کہ آفتاب

طلوع ہوا۔ اور آپ کے حکم سے کمرۂ میں بالوں کا خیمہ نصب کیا گیا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روانہ ہوئے۔

اور قریش کو یقین تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شعر حرام کے پاس (مزدلفہ میں) ٹھہریں گے، جب کہ اہل بیت

میں قریش کا دستور تھا۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مزدلفہ سے گزر کر عرفات پہنچ گئے، زندگانی نے شرح

مواہب میں بھی اسی طرح ذکر کیا ہے، اور یہ حضرت جابر کی طویل حدیث کے الفاظ ہیں۔

ضبت کے راستے سے یہ اس راستہ کی دائیں جانب ہے جو آج کل لوگوں میں معروف

ضبت کا راستہ ہے۔ اور المرأة کے حاشیے میں ہے کہ ضبت اس پہاڑ کا نام ہے جس کی حرم میں مسجد

خزول فی قبہ۔

ترجمہ: پس ایک قبہ میں فروکش ہوئے۔

خیف ہے۔ اور طریقِ صُلبِ عرفہ کی دائیں جانب مائیں کے اول سے شروع ہوتا ہے اور یہ طریقِ مائیں سے مختصر راستہ ہے: اور زرتانی فرماتے ہیں: صُلبِ رفیعِ ضاد، و تشدیدِ یاء ایک بستی ہے جو اُجکل لوگوں کے دائیں جانب آتی ہے، ملا علی قاریؒ کی شرحِ لباب میں ہے: مستحب یہ ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کی اقتدا کرتے ہوئے صُلبِ کے راستہ عرفات کو جائے اور مائیں کے راستے سے واپس آئے۔ مگر اکثر لوگوں نے ہمارے زمانے میں اس کو ترک کر دیا ہے۔ کیونکہ اس راستے میں کاشتہ بہت ہیں اور خوف کا غلبہ ہے۔ اور مائیں میں عرفہ اور مزدلفہ کے مابین ایک تنگ گھاٹی کا نام ہے: اہل آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہؓ تلبیہ کہتے تھے اور بعض تکبیر کہتے تھے۔ اور کسی پر تکبیر نہیں کی جاتی تھی جیسا کہ صحیحین میں ہے۔

پس وہاں آپ ایک قبہ میں فروکش ہوئے۔ جو فردوسِ نصب
بُمرۃ عرفات میں داخل ہے یا کہ نہیں؟ کیا گیا تھا۔ اور آیا بُمرۃ عرفات میں داخل ہے یا اس سے خارج ہے؟ اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل میرے حاشیہِ تبدل میں ہے۔ چنانچہ تبدل میں ہے کہ طیبی فرماتے ہیں کہ عرفات کے قریب ایک پہاڑ کا نام ہے جو عرفات میں داخل نہیں، اہل اودیر سے حاشیہ میں ہے کہ نوویؒ اور زرتانی نے شرحِ مواہب میں یہی ذکر کیا ہے اور اکمال میں ابی کے کلام میں بھی یہی ظاہر ہے اور نوویؒ کی تہذیب اللغات میں ہے کہ یہ عرفات کے قریب ایک معروف جگہ ہے: اور شرحِ ہندیہ میں فرماتے ہیں: یہ عرفات کا حصہ نہیں۔ بلکہ عرفات کے قریب میں واقع ہے یہی قول صحیح ہے جس کی امام شافعیؒ نے تصریح کی ہے: حافظ فرماتے ہیں: یہ عرفات کے قریب ایک جگہ ہے جو بیرونِ حرم عرفات اور حرم کے کنارے کے مابین واقع ہے۔ یعنی میں بھی اسی طرح ہے۔ اور یہی معنی سے ظاہر ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں: بُمرۃ نہیں قیام کرے اور چاہے تو عرفات میں: لیکن باجی اور وہ دیر کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ عرفہ میں شامل ہے اور حنفیہ کی کتابوں سے ظاہر ہے کہ یہ عرفات میں شامل ہے۔ بلکہ فخر الدین زلیعی نے شرحِ کنز میں اور جمال الدین زلیعی نے تخریجِ ہدایہ میں اور ابن ہمام نے فتح القدر میں اس کی تصریح کی ہے۔ نیز رد المحتار میں بھی یہی ہے اور علینی میں اس کے خلاف اور گزیر کا ہے اور مجمع البحار میں ہے کہ

حتیٰ اذا زالت الشمس سارحتیٰ اتی بطن الوادی فخطب خطبة عظيمة۔
ترجمہ: یہاں تک کہ جب زوال آفتاب ہوا تو روانہ ہوئے یہاں تک کہ بطن وادی میں پہنچے۔
پس ایک عظیم الشان خطبہ دیا۔

یہ عرفات میں ایک پہاڑ ہے جس پر حرم کے بت رکھے جاتے تھے۔ اور قاموس میں ہے: یہ عرفات میں ایک جگہ ہے یا وہ پہاڑ ہے جس پر حرم کے بت رہتے تھے۔ مازنین سے نکلتو یہ تمہاری دائیں جانب آئیگا۔ اور یہی حضرات ابن عمر کی حدیث سے ظاہر ہے جواب وادو ذباب الخروج الی عرفہ میں ان الفاظ سے مروی ہے: یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم عرفہ پہنچے، پس نمرہ میں فروکش ہوئے۔ اور یہی قزو کا گاہ ہے امام کی جو اس جگہ عرفہ میں فروکش ہوئے۔

اور اوجز میں ہے باب وقوف بعرفہ میں ہے کہ ناظرین کتب بطن عرفہ عرفات میں داخل نہ ہو یا نہیں؟ حدیث کے لئے تین چیزوں کی تحقیق کی حاجت ہے کہ آیا وہ عرفہ میں داخل ہیں یا نہیں۔ ایک بطن عرفہ، دوسری نمرہ جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خیرہ نصب کیا گیا، تیسری عرفات کی مسجد، بعد ازاں بہت ہی تفصیل کے ساتھ ان پر بحث کی ہے۔ اگر تفصیل و تحقیق کا حقوق ہو تو اوجز کی حاجت کرو یہاں تک کہ جب زوال آفتاب ہوا تو اپنی ناقہ مبارک قصوا کو تیار کرنے کا حکم فرمایا وہ تیار کی گئی تو اس پر سوار ہو کر روانہ ہوئے یہاں تک کہ بطن وادی میں پہنچے، جو مرزین عرفہ کا حصہ ہے۔ البتہ نہ تانی اور سرقاۃ میں اسی طرح ہے، اور بدل میں حضرت جابرؓ کی حدیث طویل کے الفاظ: حتیٰ اتی بطن الوادی کے تحت لکھا ہے کہ عرفات میں ایک جگہ ہے جو عرفہ کہلاتی ہے۔ اور یہ عرفات کا حصہ نہیں بخلاف امام مالک کے کہ ان کے نزدیک یہ عرفات میں شامل ہے نہ اھ

اوجز میں بڑی تفصیل سے بحث کی گئی ہے کہ عرفہ عرفات میں داخل ہے یا اس سے خارج؟ اور اس میں ہے کہ اگر اربعہ متفق ہیں کہ وقوف عرفہ وقوف عرفہ کی جگہ کافی نہیں البتہ امام مالک کا ایک مروج قول ہے کہ یہ بھی کافی ہے مگر اس پر دم لازم ہوگا، پس آپؐ نے سواری پر سے لوگوں کو خطاب کرتے ہوئے ایک عظیم الشان خطبہ دیا۔ یہ ایک خطبہ تھا یا دو تھے؟ اس میں اختلاف ہے جو آگے آیا ہے۔

اوجز میں اس مسئلہ پر تفصیل سے بحث کی ہے کہ آیا وقوف وقوف عرفات پیدل جو یا سواری پر؟ عرفہ سواری پر افضل ہے یا پیدل؟ یا دونوں برابر ہیں؟ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ سواری پر افضل ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سواری پر وقوف کیا تھا نیز اس

مقام میں دعا اور گریہ و زاری میں مبالغہ مطلوب ہے اور سواری سے اس پر خوب مدد مل سکتی ہے۔ اور شافعیہ و حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ پیدل افضل ہے، اور امام شافعیؒ سے ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ دونوں مساوی ہیں تفصیل اوجز میں دیکھیے۔

دش، اس خطبے کا میشر حصہ سیرت ابن ہشام، اسی عربی کی "الحاضو" انحضرتؐ کا خطبہ عرفات | ابدایہ والنہایہ اور زرقانی شرح مواہب میں مذکور ہے اس خطبہ میں آپؐ نے ابن ربیعہ کے خون کے ساقط کرنے کا اعلان فرمایا، جیسا کہ مسلم اور ابوداؤد میں ہے۔ ربیعہ کے اس رشکے کا نام اباس تھا، مسلم اور ابوداؤد کی بعض روایات میں ربیعہ کے خون کا لفظ ہے۔ جسے ایک جماعت نے غلط قرار دیا ہے، مگر غلط کہنے کی ضرورت نہیں۔ ربیعہ ولی دم تھا۔ اس لئے اس کی طرف نسبت کرنا مستحب نہیں۔ اس خطبہ میں جاہلی سود کے موقوفہ ہوئے کا اعلان کیا۔ اور ارشاد فرمایا کہ سب پہلے عباس بن مطلب کا سود ساقط کیا جاتا ہے۔ چنانچہ وہ سب ساقط ہے۔ اس خطبہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا: خوب یاد رکھو کہ جاہلیت کی ایک ایک چیز میرے قدموں کے نیچے پامال ہے۔ اسی خطبہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا: مائے لوگو! میرا خیال ہے کہ ہم اور تم اس مجلس میں پھر کبھی جمع نہیں ہوں گے۔ حضرت ابو امامہؓ کی حدیث کے الفاظ اس سے زیادہ واضح ہیں۔ مگر اس میں غزو کی تصریح نہیں، جیسا کہ کنز العمال میں ہے۔

رق، ام الفضل بنت حارث رضی اللہ عنہا میدان عرفات میں سواری پر آپؐ کا دودھ نوش فرمانا | نے دودھ کا ایک پیالہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا، جو آپؐ نے سب لوگوں کے سامنے اوٹ پر نوش فرمایا، تھخص بدل میں یہاں بیٹھا نوش کے بجائے اقد کے لفظ کی تصویب کی ہے جس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اول قصہ میں آپؐ کا نا و قصہ پر سوار ہونا مذکور ہے۔ لیکن اوجز میں موطا اور بخاری سے متعدد روایتیں نقل کی ہیں جن میں ربیعہ کا لفظ ہے، ان کی تادیل یہ ہے کہ لفظ بغیر زور اور دھوکوں پر اطلاق کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ امام راغب اور صاحب قاموس وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔ اور نسائی کی روایت میں غسل کا لفظ بھی موقوف ہے اوجز میں یہ بھی ہے کہ متعدد وجوہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے منافی نہیں کہ چوہائل کی پشتوں کو نہ بیٹھانے سے احتراز کرو۔ ابوداؤد ایک وجہ یہ کہ نہیں اس صورت پر محمول ہے جب کہ چوہائے گوشت لاغی ہو۔ ایہ کہ عرفین سواری کا مذہب ہونا اس ممانعت سے مستثنیٰ ہے۔ میرے نزدیک آؤجہ

جواب یہ ہے کہ یہ منتہی کے ذیل کے شعریہ قبیل سے ہے۔

لیت انا اذا ارتحلت الخیل وانا اذا نزلت الخیام

جب تو گھوڑوں پر سوار ہو تو کاش ران کی جگہ میں ہوتا۔ اور جب تو خیموں میں فوخش ہو تو کاش ران کی جگہ میں ہوتا۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سب کے سامنے نا پروردہ نوش فرمانا حاجی کیلئے معروف کے روزے کا حکم

جواب ہدیہ والنبایہ میں ذکر کی گئی ہیں۔ یوم عرفہ میں روزے کی ممانعت آتی ہے۔ اور اس مسئلہ میں اگر اختلاف ہے جس کی تفصیل اوجز میں ہے۔ امام شافعی اور امام مالک فرماتے ہیں کہ روزہ حاجی کے لئے سنت نہیں، امام احمد فرماتے ہیں کہ اس کے لئے بھی سنت ہے۔ اور امام احمد فرماتے ہیں کہ اس کے لئے سنت ہے بشرطیکہ ضعف نہ ہو۔ یہی حکم حنفیہ کے نزدیک ہے۔ اگر دعاؤں سے ضعف کا اندیشہ ہو تو ترک کرنا واجب ہے اور ایک قول یہ ہے کہ مکہ و مدینہ ہی ہے انتہی لخصاً۔ ذی الحجہ خطبہ سے فارغ ہونے پر لالہ کو حکم فرمایا پس انہوں نے نماز کی قیامت کہی۔ یہ ابن جزم کا قول ہے جو دوسرے پر مبنی ہے اور صحیح یہ ہے کہ خطبہ کا متعلق عرفہ تھا جو توقف نہیں۔ اور دو دوہینے کا قصہ عرفہ کا ہے جو توقف ہے۔

عرفات کا خطبہ ایک ہے یا دو؟ ذی الحجہ عرفہ کا خطبہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی خطبہ دیا تھا۔ دو خطبے نہیں تھے کہ ان کے درمیان میں بیٹھے مولیٰ و دشمن ہادیہ میں ہے کہ امام دو خطبے پڑھ کر کہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کیا تھا۔ جمہور کے نزدیک جن میں حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ بھی شامل ہیں۔ یہ دو خطبے ہیں، جیسا کہ اوجز میں ان کی فقہی کتابوں کے تفصیل کے ساتھ نقل کیا ہے۔ البتہ ان میں کئی گزشتہ بالا عبارت کے علاوہ حناہ کی کتابوں میں مجھے اس کی تصریح نہیں ملی۔ اور مؤلف کا یہ قول بھی اس کا مؤید ہے کہ امام ایک خطبہ پڑھے پھر اذان کا حکم کرے، جیسا کہ اوجز میں ہے۔ تعجب ہے کہ علامہ سند فانی مالکی نے مالکیہ کا یہ قول کیسے نقل کر دیا کہ ان کے نزدیک ایک خطبہ ہے۔ حالانکہ ان کی فقہی کتابیں اس کے خلاف ہیں، جیسا کہ اوجز میں ہے۔ ان خطبہ عرفات کے علاوہ حج کے جو دو خطبے اور ہیں ان میں ہمارے نزدیک بھی ایک ہی خطبہ ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ہے۔ پوری بحث تفصیل بدل میں ہے۔ اسی میں یہ بھی ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یوم عرفہ کا خطبہ نماز کے بعد تھا، جیسا کہ امام مالک سے منقول ہے۔ یا نماز سے پہلے تھا، جیسا کہ جمہور کے نزدیک ہے اور امام مالک سے جو نماز کے بعد ہونا منقول ہے ان کی فقہی کتابوں

رَقَالَ فَلَمَّا اتَمَّهَا أَمْرٌ بِلَا فَاذَنْ فَصَلَّى الظُّهْرَ رَكَعَتَيْنِ وَالْعَصْرَ رَكَعَتَيْنِ -
 ترجمہ: (رق) پس جب خطبہ سے فارغ ہوئے تو بلال کو حکم دیا: پس انہوں نے اذان کہی۔
 پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی دو رکعتیں پڑھیں اور عصر کی دو رکعتیں۔

کے خلاف ہے چنانچہ ابن میں نماز سے قبل ہونے کی تصریح ہے اس سلسلہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ
 اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں جو اختلاف ہے کہ خطبہ غار سے پہلے ہوتا تھا یا بعد میں، بادل میں اس
 کا جواب دیا گیا ہے کہ علماء کا عمل حدیث جابر پر ہے جس میں قبل نماز کی تصریح ہے اور حدیث ابن عمر معلول ہے۔
 جیسا کہ بادل میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

رق: پس جب خطبہ سے فارغ ہوئے تو بلال کو حکم دیا پس انہوں نے اذان کہی۔ حافظ ابن قیم
 نے ان لوگوں کی رائے کو ہم قرار دیا ہے جو اس کے قائل ہیں کہ اذان خطبہ سے پہلے یا خطبہ کے دوران ہوئی۔
 ابن قیم کے نزدیک مختار یہ ہے کہ اذان تمام خطبہ کے بعد ہوئی۔ اوجز میں ہے کہ موثق فرماتے ہیں: امام
 خطبہ دے پھر اذان کا حکم کرے، پھر اتر کر نماز پڑھے۔ احمد اور نووی اپنے مناسک میں لکھتے ہیں: جب
 سورج دھل جائے تو امام ظہر سے پہلے دو خطبے پڑھے، پس جب خطبہ ثانیہ کے لئے اٹھے تو مؤذن اذان
 شروع کر دے۔ اور امام دوسرا خطبہ اتنا مختصر پڑھے کہ اُدھر مؤذن اذان سے فارغ ہو جائے اور امام
 خطبہ سے اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے جس کی تفصیل اور جز ہے۔ چنانچہ بعض کا قول ہے کہ اذان خطبہ
 کے بعد ہو۔ بعض کہتے ہیں کہ دونوں خطبوں کے درمیان ہو، اور بعض کے قول کے مطابق اس وقت کہی جائے
 جب کہ امام خطبہ میں مشغول ہو، اور شیعہ کے نزدیک جب امام خطبہ کے لئے بیٹھے اس وقت اذان کہی
 جائے اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ امام کے نکلنے سے پہلے اذان کہی جائے۔ اور ان سے ایک
 روایت یہ ہے کہ خطبہ کے بعد ہو۔ کنانی الہدایہ، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی دو رکعتیں پڑھیں یہاں
 ابن حزم کو وہم ہو رہا ہے، وہ کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ پڑھا۔ اگر اُدھر اس پر شفق میں
 کہ امام ظہر کی نماز پڑھے خواہ جمعہ کا دن ہو جیسا کہ اوجز میں مفصل ذکر کیا گیا ہے۔

اور اساتذہ ہی عصر کی دو رکعتیں پڑھیں۔ دفعہ

عرفات میں اذانِ اقامت کی تحدید اختلاف نمازیں ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ ہوں۔
 موثق فرماتے ہیں: تخرقی کے اس قول سے کہ اگر اذان دے تو مضائقہ نہیں، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پہلی

نماز کے لئے اذان کہنے یا نہ کہنے کا اختیار ہے۔ امام احمد کا یہی قول ہے۔ مگر اذان کہنا بہتر ہے۔ امام شافعی اور اصحاب رائے کا یہی قول ہے امام مالک فرماتے ہیں کہ ہر نماز کیلئے اذان کہی جائے، ادا اور سہل اقامت میں ناقلین مذاہب کا اختلاف ہے۔ اس مسئلہ میں عینی میں ناقل سے تحریف ہوئی ہے، اور مذاہب کی تفصیل حاشیہ ہدایہ میں بنیائے نقل کی گئی ہے۔ اور اس میں علماء کے چھ مذاہب ذکر کئے گئے ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ خفیہ کا مسلک ایک اذان اور دو اقامتوں کا ہے۔ امام احمد کا راجح قول بھی یہی ہے، جیسا کہ المقتی میں ہے اور یہی امام شافعی کا مسلک ہے، نووی نے شرح مسلم میں اسکی تصریح کی ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں: پہلی نماز کے لئے اذان کہے اور ہر ایک کے لئے اقامت کہے۔ اور ان دونوں کے درمیان تفریق نہ کرے۔ یہ تمام مسائل ہمارے ہاں متفق علیہ ہیں، اور درویدر بلا لکی نے دراذانوں اور دو اقامتوں کی تصریح کی، چنانچہ فرماتے ہیں: پھر خطبہ سے فارغ ہو تو ظہر کے لئے اذان و اقامت کہے۔ درانحالیکہ امام منبر پر ہو، جب اقامت سے فارغ ہو تو امام منبر سے اترے اور ظہر و عصر کو جمع کرے یا اس طور کہ عصر کے لئے الگ اذان و اقامت ہو، خلاصہ یہ کہ جمع عرفات میں ان تلافی کے نزدیک ایک اذان اور دو اقامتیں ہوں گی۔ اور ایک کے نزدیک اذانیں اور دو اقامتیں۔ اس نماز میں اہل مکہ نے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدار کی تھی، جو لوگ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے بعد فرمایا تھا کہ: اپنی نماز پوری کر لو، یہ وہم ہے کیونکہ یہ بات آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرج مکہ میں فرمائی تھی: یہ بات الہدی میں شیخ ابن قیم نے کہی ہے اور ان سے پہلے یہی بات ان کے شیخ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے اپنے فتاویٰ میں کہی ہے، اور صاحب البدایہ والنہایہ نے اسی پر جزم کیا ہے شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں: اسی بنا پر علماء کا صحیح قول یہ ہے کہ اہل مکہ عرفات میں قصر اور جمع کریں گے۔ اور یہ اس امر کی واضح ترویج ہے کہ سفر کسی معین مسافت یا معین ایام کے ساتھ محدود نہیں، اور نماز کے قصر میں مذکور سب وجوہات اور فتویٰ میں کہنا ہوں کہ شیخ ابن قیم کے کلام میں یہ بحث ہے کہ ابو داؤد و طیالسی کی روایت کے مطابق حضرت عمران بن حصین کی حدیث کے بعض طرق میں یہ الفاظ ہیں: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھیں اور طائف میں حاضر ہوا تو آپ دو رکعتیں پڑھ رہے تھے۔ پھر میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج و عمرہ کیا۔ آپ نے دو رکعتیں ہی پڑھیں، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہل مکہ تم اپنی نماز پوری کر لو، ہم مسافر ہیں، پھر میں نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج و عمرہ کیا۔ انہوں نے دو رکعتیں

پڑھیں پھر (مسلم) پھیرنے کے بعد کہا: اپنی نماز پوری کرو ہم مسافر ہیں۔ ۱۰۱: اس حدیث میں اگرچہ منیٰ یا عود کی تصریح نہیں رہا ہم اتنی تصریح تو موجود ہے کہ حج کے موقع پر بھی یہ ارشاد فرمایا تھا۔

منیٰ اور عرفات میں قصر اور جمع کے سبب میں اختلاف | جمع کا سبب افعال حج میں یا سفر؟ ابن قیم کا میلان
اس طرف ہے کہ یہ دونوں سفر کی وجہ سے ہیں۔ لیکن ان کے نزدیک کسی تعین مسافت کی تحدید ہے۔
دونوں کی۔ اور میرے نزدیک یہی امام مالک کے قول کا حاصل ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے۔ اور اوجز
میں اس پر فصل بحث کی گئی ہے۔ اور ہمارے اصناف کے نزدیک دونوں نمازوں کو جمع کرنے کا
سبب افعال حج ہیں اور قصر کا سبب سفر ہے۔ اوجز میں ہے کہ: اس سلسلہ میں علماء کا اختلاف ہے کہ
اہل مکہ منیٰ میں پوری نماز پڑھیں گے یا قصر کریں گے، امام مالک فرماتے ہیں کہ مکہ میں پوری پڑھیں اور
منیٰ میں قصر کریں۔ اسی طرح اہل منیٰ منیٰ میں پوری پڑھیں اور مکہ و عرفات میں قصر کریں۔ امام مالک فرماتے
ہیں کہ یہ مقامات اس سلسلے کے ساتھ مخصوص ہیں کیونکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ میں قصر پڑھی تو آپ کی
اقتدار میں بلا امتیاز سب لوگوں نے نماز پڑھ دی۔ یہ سلسلہ کہ اہل مکہ منیٰ میں قصر کریں گے حضرت
ابن عمر وغیرہ اور امام اوزاعی اور اسحاق رحمہ اللہ بھی منقول ہے یہ حضرات فرماتے ہیں کہ قصر ہی ان مقامات
میں سنت ہے منیٰ اور عرفات میں صرف وہ لوگ پوری نماز پڑھیں گے جو طہن قیم ہوں۔ امام ابوحنیفہ
امام شافعی، امام احمد اور اکثر اہل علم اس کے قائل ہیں کہ اہل مکہ منیٰ اور عرفات میں قصر نہیں کریں گے کیونکہ
مسافت سفر منقوض ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اکثر شروع میں یہ بات زبان زد ہے کہ امام مالک کے نزدیک قصر
افعال حج کی وجہ سے ہے سفر کی بنا پر نہیں۔ مگر یہ صحیح نہیں جیسا کہ اوجز میں مالکیہ کی فقہی کتابوں سے تفصیل
نقل کی گئی ہے۔ اور حاشیہ لایع میں ہے: ”اور میرے نزدیک اوجز یہ ہے کہ قصر امام مالک کے نزدیک
بھی سفر ہی کی وجہ سے ہے۔ جیسا کہ خود امام مالک نے مؤطا میں تصریح کی ہے۔ وہ فرماتے: ”نماز یوم
عرفہ میں ظہر ہی کی ہے مگر سفر کی وجہ سے کم ہو گئی“ یہ امام مالک کی جانب سے صاف تصریح ہے۔ البتہ
مکہ سے منیٰ، منیٰ سے عرفات، عرفات سے مزدلفہ، مزدلفہ سے منیٰ اور وہاں سے مکہ آنے جانے کو امام مالک
سفر واحد سمجھتے ہیں، کیونکہ وہ احرام کی وجہ سے لازم ہے۔ ورنہ اگر قصر افعال حج کی وجہ سے ہوتا تو مکہ اور
اور منیٰ کے حجاج اپنے وطن میں بھی قصر کرتے۔ اھ

یہ تمام بحث تو قصر کی تھی، رطل دونوں نمازوں کو جمع کرنا؛ سو وہ ہمارے احناف کے نزدیک بھی افعال حج کی وجہ سے ہے، البتہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کے لئے چند شرائط ہیں۔ جن کی تفصیل حاشیہ لایع میں ذکر کی گئی ہے، اور بخاری میں ہے کہ: ابن عمرؓ سے جب امام کے ساتھ نماز فوت ہو جاتی تب بھی جمع کرتے یا شیخ لایع فرماتے ہیں: یہ ان کا اجتہاد تھا۔ اور ہمارے نزدیک جمع چند شرائط کے بغیر جو اپنے محل میں مذکور ہیں جائز نہیں۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ جمع بین الصلوٰتین اس قیاس کے خلاف ہے جو نص سے ثابت ہے اور وہ ہے: "حق تعالیٰ کا ارشاد" ان الصلوٰۃ کانت علی المؤمنین کتاباً موقوتاً۔" وہی شک نماز مسلمانوں پر فرض ہے اور وقت کے ساتھ محدود ہے، لہذا دونوں نمازوں کا جمع کرنا مؤخر درجہ تک ہی محدود ہے گا، اس کا تعدیہ صحیح نہ ہوگا کہ منفرد وغیرہ کے حق میں بھی جائز ہو۔ جو مورد نص کے حکم میں نہیں ہے۔ ۱۱

اور اس کے حاشیہ میں ہے: پس اگر اس کو امام کے ساتھ نماز نہ ملے تو اپنی جگہ نماز پڑھے۔ حاصل یہ کہ منفرد بھی اسی طرح دونوں نمازوں کو جمع کرے جس طرح امام کے ساتھ جمع کرے گا۔ یہ امام شافعیؒ امام مالکؒ امام احمدؒ اور صاحبین کا قول ہے۔ اور امام ثوریؒ امام بخاریؒ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ امام کے بغیر جمع کرنا صحیح نہیں؛ اور ہدایہ میں ہے کہ: جس شخص نے اپنی قیامگاہ میں تنہا نماز پڑھی، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وہ غصہ کو اس کے وقت میں پڑھے۔ اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ منفرد بھی دونوں نمازوں کو جمع کرے۔ کیونکہ دونوں نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنا اس مقصد کے لئے جائز قرار دیا گیا ہے تاکہ وقوف کے لئے زیادہ وقت میسر آئے، اور منفرد بھی اس کا محتاج ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ وقت کی پابندی کا فرض ہونا انصوص سے ثابت ہے۔ لہذا اس کا ترک کرنا صرف اس صورت میں جائز ہوگا جس میں شریعت کا استثنائی حکم وارد ہو۔ اور وہ صرف امام کی معیت میں جماعت کے ساتھ جمع کرنے کی صورت میں وارد ہے۔ ۱۲۔ اور صاحب لباب نے جمع عرفات کی چھ شرطیں ذکر کی ہیں۔ ان میں سے بعض تو ہمارے اثر کے نزدیک متفق علیہ ہیں۔ اور بعض میں اختلاف ہے۔ میں نے حاشیہ لایع میں ان کو ذکر کر دیا ہے۔

فلما فرغ رکب حتى اتى الموقف واستقبل القبلة، وهنالك اقبل اهل نجد
توجہ: پس جب فارغ ہوئے تو سوار ہو کر موقف میں پہنچے۔ اور قبلہ کی طرف رخ کیا۔ اسی موقع پر اہل نجد

پس جب نماز سے فارغ ہوئے تو قصو اور سو اور ہو کر
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وقف عرفات | موقف میں پہنچے۔ جبل رحمت کے نیچے چٹانوں کے پاس
وقوف فرمایا۔ زرقانی نے محرات پر قصو اور کے جلسے قیام کو تفصیل سے لکھا ہے۔ نیز ابن عابدین اور حصا
شفاء الزمام نے بھی خوب مفصل لکھا ہے۔ اور قبلہ کی طرف رخ کیا اور دعا و تضرع میں مشغول ہوئے۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مقام پر جو دعائیں فرمائیں انہیں صاحب البدایہ والنہایہ نے اور
زرقانی نے شرح مواہب میں تفصیل سے نقل کیا ہے۔

جج وقف عرفہ کا نام ہے | اسی موقع پر اہل نجد کے کچھ لوگ آئے اور انہوں نے حج کے
بارے میں دریافت کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حج (دوقوف)
عرفہ کا نام ہے۔ لہذا زرقانی اہمدی۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث معوف ہے جس کو ابو داؤد و نسائی اور ترمذی
وغیرہ نے روایت کیا ہے اس کی روایات کے الفاظ کا اختلاف بدل میں مفصل ذکر کیا ہے۔

اور اوجز میں ہے کہ اس پر امت کا اجماع ہے کہوقوف عرفہ
وقوف عرفہ بالا جماع رکن ہے | اس کی ہے اس کے بغیر حج پورا نہیں ہوتا۔ بہت سے شراحین
حدیث اور تالین مذہب نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ اس مسئلہ میں علماء کے درمیان ذرا بھی
اختلاف نہیں بجز اس کے جو امام رازی نے حسن بصریؒ سے نقل کیا ہے کہوقوف عرفہ واجب ہے
اور اگر یہ فوت ہو جائے تو تمام حرم کاوقوف اس کے قائم مقام ہو سکتا ہے۔ اور دیگر تمام
فقہاء نے اس کا انکار کیا ہے۔ اور ان کا اس پر اتفاق ہے کہ حج ووقوف عرفہ کے
بغیر ادا نہیں ہوگا۔

وقف عرفہ کا وقت | البتہ علماء کا اس سلسلہ میں چند مسائل میں اختلاف ہے۔ اول یہ
مسئلہ کہ عرفہ کا صعد اربعہ کیا ہے؟ اوجز میں اس کو مفصل ذکر کیا ہے حرم
یہ مسئلہ کہوقوف عرفہ کا وقت کب تک ہے۔ اوجز میں اس کی تفصیل ذکر کرنے کے بعد آج میں
لکھا ہے۔ اس سے معلوم ہوا ہوگا کہ فرض وقت کے اختلاف کا حاصل میں اقوال ہیں۔ اول، دوم

عزف کی صبح صادق سے یوم النحر کی صبح صادق تک یہ امام احمد کا قول ہے۔

دوم منتخب یوم النحر۔ غروب سے طلوع صبح تک۔ یہ امام مالک کا قول ہے۔

سوم: یوم عزف کے زوال سے یوم النحر کی صبح صادق تک۔ یہ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی

کا قول ہے اور بعض نے اس پر اجماع بھی نقل کیا ہے۔

اور وقت وجوب میں دو قول ہیں۔ اول رات اور دن کو جمع کرنا۔ خواہ ان دونوں کے

کسی بھی وقت میں حاصل ہو۔ یہ امام مالک کا قول ہے۔ جیسا کہ درویر نے تصریح کی ہے۔

اور صاحب الرضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور نوویؒ نے اپنے مناسک میں اسی کو

ذکر کیا ہے۔

دوم حنیفہ اور عامہ حنابلہ کا قول ہے کہ جب دن کو وقوف کیا ہو تو اس کو بعد غروب

تک لمبا کرنا واجب ہے۔ ملا علی قاری اور المغنی وغیرہ نے اسی کو ذکر کیا ہے اور اگر دن کو وقوف

کا اتفاق نہیں ہو تو رات میں لمبا کرنا واجب نہیں۔

حنفی زہری ہے کہ مقام عرفات کو وقوف کے لئے منتخب

وقوف عرفات کی حکمت | کرنے کی رکعتیں ذکر کی گئی ہیں مگر سب سے بہتر حکمت اس

ناکارہ کے نزدیک یہ ہے کہ عرفات ہی وہ جگہ ہے جہاں "عہد الست" ہوا تھا۔ چنانچہ مشکوٰۃ

میں بروایت احمد حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

کہ "اللہ تعالیٰ نے موضع نھان یعنی عرفہ میں اولاد آدم سے عہد لیا۔ الحارث گو یا وقوف عرفات کے

ذریعہ وہ عہد یاد دلایا جاتا ہے۔ جو اسی جگہ اولاد آدم علی نبینا وعلی الصلوٰۃ والسلام سے لیا گیا تھا۔

یہاں اس بات پر توجہ کرنا بھی مناسب ہے کہ

عرفات کے علاوہ کسی اور جگہ عرفہ نہانا | ہمارے نزدیک تعریف کردہ ہے و تعریف سے مراد

یہ ہے کہ جس طرح عرفہ کے دن تہاجر وقوف عرفہ کرتے ہیں۔ ان کی نقل اتارنے کے لئے دوسرے لوگ

بھی اپنی بستی سے نکل کر کسی کھلے میدان میں جمع ہوں، جیسا کہ فقہ حنفی میں تصریح ہے اور مالکیہ کے

نزدیک اس میں کوئی مضائقہ نہیں، جیسا کہ السنن میں ہے۔ اور شرح منہب میں ہے کہ غیر عرفات میں

عرفہ نہانے میں سلف کا اختلاف ہے، انترم کہتے ہیں کہ میں نے امام احمد بن حنبلؒ سے اس کے بارے میں

وہناك استجب دعاء المغفرة فيما عدا المظالم، وهاك سقط رجل عن رحلتہ قبا
توجہ: اور اس جگہ باہمی حق تلفیوں کے ماسوا میں دعائے مغفرت قبول ہوئی۔ اور اسی جگہ ایک
آدمی اپنی سواری سے گر کر جان بحق ہو گیا۔

دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: میں امید کرتا ہوں کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہوگا۔ اور سن، ثابت اور ان
کے علاوہ کسی حضرات یہ عمل کیا کرتے تھے کہ وہ عرفہ کے دن مسجد میں جمع ہو جاتے تھے۔ اور ایک جماعت
نے جن میں نافع، جھمی، حماد اور مالک بن انس وغیرہ شامل ہیں، اس کو مکہ و قرار دیا ہے اور ابو بکر طرطوشی
مالکی نے بدعات منکدہ پر ایک کتاب لکھی ہے اور ان بدعات میں اس تعریف کو بھی ذکر کیا ہے۔

اور اس جگہ رخصت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُمت
باہمی حق تلفیوں کے ماسوا میں دعائے مغفرت کا قبول ہونا کے لئے دعائے مغفرت فرمائی چنانچہ انسانوں کی
باہمی حق تلفیوں کے ماسوا میں رآپ کی، دعائے مغفرت قبول ہوئی، جیسا کہ انیس، البیہار والنہایہ۔ اور
نزدقانی کی شرح مواہب میں ہے اور مزدلفہ میں حقوق کے بارے میں بھی دعا قبول ہوئی، جیسا کہ آگے مفصل
آتا ہے۔

اور اسی جگہ مسلمانوں میں سے ایک آدمی جس کا نام غیر معروف
عرفات میں ایک حاجی کا انتقال ہے، بحالت احرام اپنی سواری سے گر کر جان بحق ہو گیا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ اس کو احرام کی دونوں چادروں میں دفن کیا جائے۔ یہ حدیث تمام
کتابوں میں معروف ہے۔ اس قصہ سے کئی احکام ثابت ہوئے ہیں، جن میں سے بارہ حکم حافظہ نے
تفصیل سے ذکر کئے ہیں۔ ان میں سے دو مسئلے معروف ہیں اول یہ کہ ٹھرم کے لئے چہرے کا ڈھانکنا
مختلف فیہ ہے۔ امام شافعیؒ اور ایک روایت میں امام احمدؒ اس کو جائز کہتے ہیں۔ اور امام مالکؒ،
امام ابو حنیفہؒ اور ایک روایت میں امام احمدؒ اس کو ممنوع قرار دیتے ہیں۔ یہاں ایک تیسرا قول
ہے کہ اگر زندہ ہو تو ڈھانکنا جائز ہے اور مر جائے تو ناجائز۔ یہ ابن حزم کا قول ہے۔
میں کہتا ہوں کہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ زندہ کے لئے جائز نہیں اور مرنے کے بعد جائز ہے۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ موت کے بعد احرام باقی رہتا
موت کے بعد احرام باقی رہتا ہے یا نہیں؟ ہے یا نہیں؟ چنانچہ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ نزدیک
موت کے بعد احرام باقی رہتا ہے۔ اور امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک موت کے بعد احرام ختم ہو جاتا ہے۔

شیخ قدس سرہ نے کوکبِ دُری میں اس مسئلہ پر بہت عمدہ اور لطیف کلام کیا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: اس مسئلہ میں علماء نے اختلاف کیا ہے، بعض حضرات بشمول امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس کا احرام باقی رہتا ہے اور بعض حضرات جن میں حضرت امام بھی شامل ہیں۔ فرماتے ہیں کہ موت سے احرام پورا ہو کر ختم ہو جاتا ہے، امام شافعیؒ اور ان کے موافقین کا استدلال اس حدیث سے ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا منہ ڈھانکنے کی ممانعت فرمائی اور اس کی علت یہ بیان فرمائی کہ وہ قیامت کے دن تلبیہ تہلیل کہتا ہوا اٹھے گا۔ اور امام صاحبؒ اور ان کے موافقین فرماتے ہیں کہ وہ نبوی احکام کے اعتبار سے اس کا احرام منقطع ہو چکا، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جب آدمی مرجاتا ہے تو اس کا عمل ختم ہو جاتا ہے۔ ماسوائے مین جیزوں کے، صدقہ جاریہ، یا ایسا عمل جس سے نفع اٹھایا جائے، یا نیکیت اولاد جو اس کے لئے دعا کرے یہ ارشاد نبویؐ اپنے عموم کے اعتبار سے محرم کو بھی شامل ہے۔ لہذا یہ واقعہ تو اس کی وجہ یہ نہیں کہ احرام ختم نہیں ہوتا، بلکہ اس میں یہ احتمال ہے کہ یہ ان صاحب کی نصیحت ہو۔ اس بات کی تائید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے ہوتی ہے جو اسی حدیث میں وارد ہے جس سے یہ حضرات استدلال کرتے ہیں۔ یعنی آپؐ نے ارشاد فرمایا: اس کو پانی اور سیر کے چوں سے غسل دو، چونکہ سیر کے پتے میل کچیل کو صاف کرتے ہیں، سر کی جوڑوں کو مارتے اور بالوں کو نرم کرتے ہیں اس لئے ان کا استعمال محرم کے لئے ممنوع ہے، جب کہ ان صاحب کو اس سے غسل دینے کا حکم فرمایا ہے۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی کہ: وہ قیامت کے دن تلبیہ پڑھتے ہوئے اٹھے گا۔ اس سے ان حضرات نے یہ سمجھا ہے کہ اس جملہ میں اس کا سر نہ ڈھانکنے کی علت بیان فرمائی ہے یعنی اس کے احرام کا باقی ہونا۔ مگر یہ ظاہر نہیں، نہ ان کے پاس اس کی کوئی دلیل ہے، بلکہ اس میں نا تعقیب کے لئے ہے جو صرف ایک فضیلت کو بیان کرنے کے لئے لائی گئی ہے۔ اور اس جملہ سے ان صاحب کی نیز ہر اس شخص کی فضیلت بیان کرنا مقصود ہے جو کسی نیک عمل کی حالت میں مرجائے کہ وہ اسی حالت میں اٹھایا جائے گا۔ لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو نیکیاں جمع کرنے اور گناہوں سے پرہیز کرنے کی ترغیب دی، کیونکہ کسی کو کچھ معلوم نہیں کہ وہ کس وقت قعرِ اجل اور نشانہٴ حوادث بن جائے۔ اور یہ تو سب کو مسلم ہے کہ لوگ جن احوال و اعمال میں مرے ہوں گے قیامت کے دن انہیں حالات میں اٹھیں گے۔ اس صورت میں اس شخص کا قیامت کے دن تلبیہ کہتے ہوئے اٹھنا منہ کے نہ ڈھانکنے پر موقوف نہیں، بلکہ ہر دو صورت

وهناك نزلت عليه اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم
الاسلام ديناً ۝

ترجمہ: اور اسی جگہ پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل ہوئی: الیوم اکملت لکم دینکم یعنی آج کے دن تمہارے
لئے تمہارے دین کو میں نے کامل کر دیا۔ اور میں نے تم پر اپنا انعام تمام کر دیا اور میں نے اسلام کو تمہارا دین
بننے کے لئے پسند کر لیا۔ (ترجمہ حضرت تھانویؒ)

میں وہ تبلیہ کہتے ہوئے اٹھے گا۔ دیکھو ایک شخص کا انتقال سجدہ کی حالت میں ہو جاتا ہے تو وہ قیامت
میں بجا لیتا سجدہ اٹھے گا۔ کیا تمہارے لئے جائز ہو گا کہ ہم اسے قبر میں نہ لائیں کیونکہ اسے سجدہ کی
حالت میں اٹھنا ہے؟ اس لئے کیا اسے اسی حالت میں رکھ دیا جائے گا؟ اس کا کوئی بھی قائل نہیں پس
اسی طرح محل متنازع فیہ میں سمجھنا چاہیئے ماحصل یہ کہ احکام دنیویہ کو آخرت کے احکام پر قیاس نہیں
کیا جاسکتا۔ اس لئے یہ شخصی واقعہ اس قاعدہ کلیہ کو دفع نہیں کر سکتا، جب کہ اس میں دیگر احتمالات
بھی ہیں۔ جن کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ انتہی۔

دق) اور اسی جگہ پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت

آیت: الیوم اکملت لكم دينكم كما نزل هوذا | نازل ہوئی: الیوم اکملت لکم دینکم یعنی آج کے دن

تمہارے لئے تمہارے دین کو میں نے کامل کر دیا۔ اور میں نے تم پر انعام تمام کر دیا۔ اور میں نے اسلام
کو تمہارا دین بننے کے لئے پسند کر لیا۔ (ترجمہ حضرت تھانویؒ) اس آیت کے نازل ہونے پر ناقد بیٹھ گئی۔

کذا فی الخمیس) اور ہجرت المحافل میں ہے کہ اس آیت کا نزول جمعہ کے دن عصر کے بعد ہوا۔ اس وقت نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ناقہ عضباء پر عرفات میں وقوف فرما تھے۔ نزول آیت کے وقت قریب تھا کہ
شدتِ ثقل کی وجہ سے اس کی ٹانگیں ٹوٹ جائیں۔ اس لئے ناقہ نے گھٹنے ٹیک دیئے۔ صحیح بخاری میں
طارق بن شہاب سے روایت ہے کہ یہ وہی حضرت عمرؓ سے کہا کہ تم ایک آیت پڑھتے ہو اگر وہ تمہارے
ہاں نازل ہوئی ہوتی تو ہم اس دکنے نازل ہونے کے دن کو عید بنا لیتے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے
خوب معلوم ہے کہ وہ کس جگہ نازل ہوئی؟ کب نازل ہوئی؟ اور اس کے نزول کے وقت آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کہاں تشریف فرما تھے؟ یہ آیت جمعہ کے دن نازل ہوئی اور واللہ! میں اس وقت عرفہ
میں تھا۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ یہ جمعہ کا دن تھا۔ اور اس میں پانچ عیدیں جمع تھیں، جمعہ، عرفة،

فلما غربت الشمس افاض من عرفة

توجہ: پس جب آفتاب غروب ہوا تو عرفات سے چلے۔

عیدِ بھود، عیدِ نصاریٰ، عیدِ مجوس۔ تمام اہل مل کی عیدیں نہ اس سے پہلے کبھی جمع ہوئیں نہ اس کے بعد۔
 ہارون بن عنترو اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جب
 اس آیت کے نازل ہوئے حضرت عمرؓ کا رونما یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ رونے لگے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رونے کا سبب دریافت کیا۔ تو عرض کیا: "رونا تو اس کا ہے کہ اب
 تک تو ہمارے دین میں ترقی و اضافہ ہو رہا تھا۔ لیکن اب وہ کامل ہو چکا اور قدرتی بات ہے کہ جب
 کوئی چیز حد کمال کو پہنچ جاتی ہے تو دہر کمانے لگتا ہے (مطابق) اس میں کمی اور تنزل شروع
 ہو جاتا ہے۔ آپ نے فرمایا سچ کہتے ہوئے اس آیت کے بعد حلال و حرام اور فرائض و احکام کی کوئی
 آیت نازل نہیں ہوئی۔ اور اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکیٹھویں دن اس عالم فانی میں ہے۔
 یہ آیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے گویا پیغام وصال تھا: اصر

عوفات کے روائی کا وقت
 پس جب آفتاب غروب ہوا، اور اچھی طرح غروب ہو گیا، تو عرفات سے چلے،

موافق فرماتے ہیں: اگر کوئی شخص غروب پہلے چل پڑے
 تو جماعت فقہاء کے قول میں اس کا حج صحیح ہے۔ البتہ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اس کا حج نہیں ہوا،
 ابی عبد اللہؒ فرماتے ہیں کہ فقہاء اصحاب میں سے کسی کا ہمیں علم نہیں جو امام مالکؒ کے قول کا قائل ہو۔
 موفق آگے لکھتے ہیں: جو شخص غروب پہلے چل پڑے اکثر اہل
 غروب پہلے عرفات سے چلنا علم کے نزدیک اس پر دم لازم ہے۔ امام شافعیؒ، اصحاب رائے

اور ان کے متبعین کا یہی مذہب ہے: "نیز وہ فرماتے ہیں: لوگوں کو امام سے پہلے چلنا مانا سہی نہیں۔
 امام احمد کا قول ہے کہ مجھے یہ بات پسند نہیں کہ کوئی شخص امام سے پہلے جائے، ان سے دنیا
 کیا گیا کہ ایک شخص غروب کے بعد امام سے پہلے چل دیتا ہے تو فرمایا کہ میں نے کسی عالم کو نہیں پایا کہ
 وہ اس معاملہ میں نرمی کرے، ہر سب ہی سختی کرتے ہیں: "ہمدا حنفیہ کا مسلک جیسا کہ انکی کتابوں
 میں ہے کہ اگر کوئی شخص غروب آفتاب سے پہلے حدود عرفہ سے نکل جائے تو اس کے فہم لازم
 ہے کہ چونکہ بعد غروب تک عرفہ میں ٹھہرنا واجب ہے۔ جیسا کہ عنقریب گذرا۔ اور شرح لباب

من طریق المآزمین۔
ترجمہ: مآزمین کے راستے سے۔

ہیں مزدلفہ سے منیٰ کی طرف چلنے کے بیان میں ہے: ”حاصل یہ کہ مزدلفہ سے امام کے ساتھ چلنا سنت ہے۔ بخلاف عرفہ کے، کہ وہاں سے امام کے ساتھ چلنا واجب ہے۔“

باقی رہا نماز مغرب کا مسئلہ: تو موفق مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مغرب کی نماز پڑھنے کا حکم فرماتے ہیں: ”جو شخص عرفہ سے چلے اس کے

لئے سنت یہ ہے کہ مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مغرب نہ پڑھے اور مزدلفہ پہنچ کر مغرب و عشاء کو جمع کرے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں“۔ کذا فی الاوجز۔ اور باب النزول میں عرفہ وال مزدلفہ کے ذیل میں حافظ نقل کرتے ہیں کہ: ”حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ: ”نماز نہیں مگر مزدلفہ میں“ اور کوفین اور ابن قاسم سے منقول ہے کہ اگر کسی نے مزدلفہ سے پہلے پڑھ لی تو عاودہ واجب ہے۔ اور امام احمد سے مروی ہے کہ اگر پڑھ لی تو صحیح ہوگی۔ امام ابو یوسفؒ اور جہور کا یہی قول ہے۔“ اور اوجز میں ہے کہ مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مغرب پڑھ لی اور مغرب و عشاء کو جمع نہیں کیا تو اس نے سنت کے خلاف کیا مگر نماز صحیح ہوگی۔ یہ امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، امام اسحاقؒ اور ابو یوسفؒ کا قول ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ اور امام ثوریؒ فرماتے ہیں کہ: نماز صحیح نہیں ہوگی۔ پوری تفصیل اوجز میں ہے۔ اور حنفیہ کی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”نماز تمہارے آگے ہے۔ جو عنقریب آتا ہے۔“

دعوات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی واپسی، مآزمین کے راستے

مآزمین کا راستہ | سے (مہولی) شرح باب کے حوالے سے پہلے گزرجا ہے۔ کہ عرفہ کی طرف

”ضَبَّ“ کے راستے سے جانا اور وہاں سے مآزمین کے راستے سے واپس آنا مستحب ہے۔ زرقانی کہتے ہیں کہ: ”مآزمان: بیم کا فتح، ہنر کا سکون، ناکا کسرہ۔ اس کے بعد میم مفتوح۔ پھر نون ثمنیہ

عرفہ اور مزدلفہ کے مابین ایک معروف جگہ ہے۔“ نوویؒ شرح ہند میں فرماتے ہیں: ”مزدلفہ کی طرف جانے میں مآزمین کا راستہ سنت ہے۔ جیسا کہ امام شافعیؒ نے تصریح کی ہے۔ ضَبَّ کا راستہ سنت نہیں۔“ اختر

وارد فاسامۃ بن زید و نزل فی اثناء الطریق فبال۔

ترجمہ: اور اس امر بن زید کو اپنے پیچھے سوار کیا۔ اور اثنا راہ میں سواری سے اتر کر پیشاب کیا۔

(رق) اسی طرح عید بن میں راستہ لٹا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی یہی (رق) امام بخاری نے اس پر یہ عنوان قائم کیا ہے: باب من خالف الطریق اذا جمع یوم العید حاشیہ لامع میں اس پر مبیوط کلام کیا ہے۔ اور اس میں بحوالہ حافظ اس کی حکمت میں اس سے زیادہ اقوال نقل کئے ہیں۔ نقل کئے ہیں۔

اور اس امر بن زید کو اپنے پیچھے سوار کیا۔ اور نہایت سکون سے روانہ ہوئے۔ ناؤ کی جہاں کھینچ رکھی تھی۔ تاکہ وہ تیز نہ چلے۔ یہاں تک کہ اس کا سر کپڑے کے اگلے حصہ سے لگ جاتا تھا۔ آپ کی سواری تو وسط رفتار سے چل رہی تھی۔ کسی جگہ راستہ کشادہ ہوتا تو اس کی رفتار قدرے تیز کر دیتے۔ اور کہیں ٹیلا آتا تو اس کی جبار و صلی چھوڑ دیتے۔ تاکہ اس کے لئے چڑھائی آسان ہو۔

آنحضرت کا ارشاد علیکم السکینۃ علیہم السلام ان کی طرف التفات فرماتے اور اظہار اشارہ کرتے ہوئے ارشاد فرماتے: "لوگو! سکون اور وقار کو لازم پکڑو یہ ترمذی کی روایت ہے اور ابو داؤد کی روایت میں لا یستعجل البیہم کے لفظ میں یعنی آپ لوگوں کی طرف التفات نہیں فرماتے تھے یہ خیج نے بدل میں ابو داؤد کی روایت کو وہم قرار دیا ہے۔ کیونکہ اکثر روایات "نہیں" کے لفظ سے خالی ہیں اور اگر یہ لفظ صحیح ہو تو اس کی توجہ یہ ہوگی کہ بعض اوقات التفات فرماتے تھے۔ اور بعض اوقات التفات نہیں کرتے تھے۔ ابو الطیب شافعی ترمذی، محب طبری سے نقل کرتے ہیں کہ ترمذی کی روایت زیادہ صحیح ہے۔ جس میں لا کالفاظ نہیں۔ میرے والد نور اللہ مرقدہ نے حضرت امام ربانی کی تقریر ابو داؤد میں لکھا ہے کہ: "صرف چہرہ انور کے مانتہ التفات فرماتے تھے پورے جسم کے مانتہ نہیں"۔

اور اثنا راہ میں سواری سے اتر کر پیشاب کیا۔ اور

اثنا راہ میں پیشاب کے لئے اترنا اور دو حدیثوں میں تعارض کا حل، اور میں ہے کہ اس پر یہ اشکال ہے کہ ابو داؤد اور مسلم احمد میں حضرت شریف سے مروی ہے کہ عرفات سے واپسی میں اس

و توضع

ترجمہ: اور وضو کیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ پس آپ کے قوم مبارک زمین پر نہیں گئے۔ یہاں تک کہ آپ نزول فرما کر پہنچ گئے۔ ملاحی قاری فرماتے ہیں کہ علامہ طبری فرماتے ہیں کہ اس سے مقصود اس امر کا بیان کرنا ہے کہ عرفات سے نزول تک کا سفر سواری پر ہوا، لہذا اگر وضو کرنے کی روایت اس کے خلاف نہیں ہے۔ اھ۔ حاصل یہ کہ عرفات سے نزول تک کی مسافت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوار ہونے کو خوب مبالغہ سے بیان کرنا مقصود ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ساری مسافت سواری پر طے کی۔ اور پیدل نہیں چلے۔ یہ مطلب نہیں کہ آپ سواری سے اترے ہی نہیں۔ لہذا یہ حدیث حدیث اہل بیت کے معارض نہیں۔ صاحب عون المعبود نے یہ جواب دیا ہے کہ حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رفیق تھے اس لئے ان کی حدیث کو ترجیح ہے۔ مگر یہ جواب بعید ہے کیونکہ حضرت شریف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں تصریح ہے کہ وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے لہذا یہاں ایک دوسرے پر ترجیح ممکن نہیں۔ لہذا فادہ الشیخ فی البدل۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اثنارہ میں سواری سے اترنا مزدلفہ سے بیچھے شعب الایسرہ کے پاس تھا۔ جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے، زرقانی فرماتے ہیں یہ شعب اواخر ہے، اواخر ہمزہ اور ذال مفتوح پھر الف اور فاد کسورہ، پھر راز [جو از من کے درمیان راستے کی بائیں جانب ایک جگہ ہے۔ اھ۔] امراد یعنی خلفائے بنو امیہ کی قود گاہ تھی، کیونکہ وہ یہاں اترتے اور مغرب کی نماز پڑھا کرتے تھے۔ حافظ فرماتے ہیں کہ الفا کہی نے حضرت عکرمہ سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ کو پیشاب گاہ بنایا تھا۔ اور تم نے اس کو نماز گاہ بنالیا ہے۔ گویا ان لوگوں پر اعتراض کرنا مقصود ہے جو جمع بین الصلوٰۃ میں کوثر کو کرتے تھے اور ابوداؤد کی روایت میں حضرت اسامہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ہم اس گھاٹی میں آئے جس میں نزول شب کے لئے لوگ اونٹ بٹھاتے ہیں: (الحدیث)

اور ہلکا پھلکا وضو کیا۔ اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں: اور وضو میں اسباغ نہیں فرمایا۔ ابوداؤد کے لفظ یہ ہیں: پس ایسا وضو کیا جس میں زیادہ مبالغہ نہیں تھا: اور میں اس پر بڑی تفصیل سے

کلام کیا ہے کہ اس سے مراد وضو شرعی ہے بعض اعضاء کے اعتبار سے وضو لغوی، یا استنجا؟ زیادہ مناسب یہ ہے کہ وضو شرعی مراد لیا جائے کیونکہ لغوی وضو کو وضو خفیف نہیں بلکہ وضو راتصل کہا جاتا ہے۔ اور استنجا بھی مراد نہیں ہو سکتا کیونکہ حضرت اسامہ کا یہ ارشاد کہ میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر پانی ڈالا اس مراد کے منافی ہے اور ابن عبد اللہ کا یہ اعتراض لازم نہیں آتا کہ ایک نماز کے لئے دو مرتبہ وضو مشروع نہیں۔ کیونکہ دوبارہ وضو نئے حدث کی وجہ سے کیا ہو گا۔ نیز یہ بھی متفق علیہ نہیں کہ نیا وضو صرف اس شخص کے لئے مشروع ہے جو پہلے وضو سے فرض یا نفل نماز ادا کر چکا ہو۔ پہلا وضو اپنے محض اس لئے کیا تھا کہ طہارت کا سلسلہ ٹوٹنے نہ پائے۔ بالخصوص اس حالت میں تو بقاء طہارت بہت اہم تھی۔ کیونکہ ذکر الہی کی ضرورت بہت زیادہ تھی۔ اور ہلکا وضو اس لئے کیا کیونکہ پانی اس موقع پر کھٹا۔ الی آخر باسطی الا وجہ۔

آبِ زرم سے وضو قائمہ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ جس پانی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر وضو کیا تھا، وہ ماؤ زرم تھا۔ جیسا کہ عبد اللہ بن احمد نے زوائد میں احمد میں حضرت علیؓ سے بسند حسن نقل کیا ہے اس سے ان لوگوں کی تردید ہو جاتی ہے جو کہتے ہیں کہ ماؤ زرم کا استعمال پینے کے علاوہ ممنوع ہے۔ ان حجر شرح مناسک میں لکھتے ہیں کہ بعض لوگوں نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا تو ہے مگر جب تک یہ ثابت نہیں ہو جاتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پانی موجود تھا مگر اس کے باوجود آپ نے زرم سے وضو کیا تب تک یہ استدلال قائم نہیں۔ ورنہ یہ احتمال بھی ہے کہ آپ کا آپ زرم سے وضو کرنا اس لئے تھا کہ اس کے علاوہ اور کوئی پانی آپ کے پاس نہ تھا۔ اس لئے اسی سے وضو کرنا پڑا۔ میں کہتا ہوں کہ علاوہ انہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے استعمال پر دوسروں کے استعمال کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ بالخصوص جب کہ آپؐ کے فضلات کی طہارت کا قول راجح قرار دیا گیا ہے۔ درختنا میں جو۔ ”زرم سے استنجا مکروہ ہے غسل مکروہ نہیں“ نیز درختنا میں ہے کہ ماؤ مطلق اور ماؤ زرم سے رفع حدث کرنا بلا کراہت جائز ہے۔ امام احمد سے روایت ہے کہ مکروہ ہے۔ ابی ماہدین فرماتے ہیں: پہلے قول سے مستفاد ہوتا ہے کہ نفی کراہت رفع حدث سے مخصوص ہے۔ ازالہ نجاست کا حکم نہیں۔ پوری تفصیل اوچتے میں ہے۔ اور شرح ثباب میں ہے: ماؤ زرم بکثرت پینا مستحب ہے اور زرم میں نظر کرنا عبادت ہے۔ اور اگر نماز کے نزدیک ماؤ زرم سے وضو اور غسل کا کراہت جائز ہے البتہ امام احمد کا اس میں اعتقاد

فَقَالَ اسَامَةُ الصَّلَوةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْمَصْلَى أَمَامَكَ - ثُمَّ سَارَ فَإِنِ الْمَزْدَلِفَةُ
تَوَجَّهَ: حضرت اسامہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ نماز فرمایا نماز کی جگہ تمہارے آگے ہے: پھر وہ گئے۔

مزدلفہ پہنچنے

ہے اور مسح غسل اور تجدید وضو کے لئے نذریم کا استعمال بقصد تبرک ہونا چاہیے۔ اور صرف پاک چیز پر
اسے استعمال کیا جائے۔ اس لئے ناپاک کپڑا دھونا غسل جنابت کرنا۔ اور بے وضو کا وضو کرنا یا کسی ناپاک
جگہ میں اس کو استعمال کرنا اچھا نہیں۔ اور اس سے استغفار کرنا مکروہ ہے۔ بلکہ بعض علماء نے اس کو حرام کہا ہے۔
اور کہا جاتا ہے کہ بعض لوگوں نے اس سے استغفار کیا تو بیمار کا مرض پیدا ہو گیا: انتہی مختصر
نوڈی شرح فہد میں فرماتے ہیں: پس جمہور کا مذہب ہمارے مذہب کی طرح یہ ہے کہ اس غسل
اور وضو مکروہ نہیں۔ امام احمد سے ایک رعایت ہے کہ مکروہ ہے: معنی نے دونوں روایتوں کو نقل کر کے
جواز کو ترجیح دی ہے۔ اور دلیل یہ پیش کی ہے کہ اس کا شرف اس کے استعمال کی رعایت کا موجب نہیں۔
جیسا کہ اس بانی کا استعمال مکروہ نہیں جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ ڈالے ہوں یا اس سے
غسل فرمایا ہو:

حضرت اسامہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! نماز فرمایا: نماز کی جگہ تمہارے آگے ہے: اور میں
ہے کہ باجمعی فرماتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ نماز کی جگہ تمہارے آگے ہے: اس کا تقاضا
یہ ہے کہ نماز کا یہ وقت نہیں۔ یا نماز کی جگہ نہیں۔ یا اتفاق سے دونوں چیزیں وہاں جمع ہو گئی ہوں۔
امام مالک فرماتے ہیں کہ نماز نہ پڑھے یہاں تک کہ مزدلفہ پہنچ جائے۔ اور امام مالک نے اس مسئلہ پر
اسی ارشاد نبوی سے استدلال کیا ہے۔ ابن حبیب کہتے ہیں کہ جس نے مزدلفہ سے قبل بلا عمد نماز پڑھ
لی اس کا اعادہ کرے۔ اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے: ۱۱۲

پھر آپ سوار ہو کر روانہ ہوئے، مزدلفہ پہنچے، نہ قافی
مزدلفہ پہنچنا، اور مزدلفہ کی وجہ تسمیہ | شرح مواہب میں لکھتے ہیں کہ: یہ عرفات و منی کے درمیان ایک
جگہ ہے جو سب کی سب حدود حرم کے اندر ہے۔ اس کا نام جمع، یعنی جیم و سکون میم، یا تو: سوجہ
سے کہ حضرت آدم حضرت عائشہ السلام کے ساتھ اس جگہ جمع ہوئے اور ان کے قریب گئے۔ یا بقول
بعض اس لئے کہ یہاں دو نمازیں جمع کی جاتی ہیں۔ یا بقول بعض اس لئے کہ لوگ یہاں جمع ہوتے ہیں اور

فتوٰء فصلی المغرب

ترجمہ: پس وضو کیا اور مغرب کی نماز پڑھی

یہاں شہر کا اللہ تعالیٰ کا قرب و ازدلاف حاصل کرتے ہیں۔ اس لئے اس کا نام مزدلفہ ہوا، حافظ اس پر اضافہ فرماتے ہیں کہ یا اس لئے کہ لوگ منیٰ کے قریب ہو جاتے ہیں۔ یا اس لئے اس میں رات کے ہر زلفہ (حصہ) میں نزول ہوتا ہے۔ یا اس لئے کہ یہ حق تعالیٰ کے یہاں قرب و منزلت و کافلیہ ہے۔ پس نماز کا وضو کیا۔ بخاری و مسلم کے الفاظ یہ ہیں: آپ جب مزدلفہ پہنچے تو سواری سے اترے پس وضو کیا اور خوب کامل وضو کیا اور اوجڑ میں ہے کہ احتمال ہے کہ محض وضو کی تجدید کی ہو۔ یا حادث لاحق ہونے کی بنا پر وضو کیا ہو اور پھر مؤذن کو حکم دیا چنانچہ اذان ہوئی اور آپ نے کچادے اتارنے اور اونٹ بٹھانے سے پہلے نماز مغرب ادا کی۔

راج قول کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تسلیماً نے اس وقت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کے
بعد کھانا تناول فرمایا یا نہیں؟ کیا ہے۔ اور اسی میں ہے کہ باجی فرماتے ہیں ابن مسعود رضی اللہ
 عنہ کی روایت کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بعد کھانا تناول فرمایا۔ خنیفہ میں سے
 صاحب ہدایہ وغیرہ نے اس کی موافقت کی ہے، لیکن شراح ہدایہ نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ یہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً مروی نہیں بلکہ خود حضرت ابن مسعود کے ثل سے ثابت ہے۔ حافظ درایم فرماتے
 ہیں: یہ حدیث کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شام کا کھانا کھایا۔ مجھے ملاحظہ مرفوع نہیں ملی، البتہ بخاری و ترمذی
 میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اپنا عمل مذکور ہے، جس میں یہ مذکور ہے کہ جب صبح صادق ہوئی تو انہوں نے
 فجر کی نماز پڑھی۔ اور اسی روایت میں ان کا یہ قول بھی ہے کہ یہ دونوں نمازیں اپنے وقت سے شادی
 گئی ہیں اور آخر میں فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے پس احتمال
 ہے کہ اس فقرے سے ان کی مراد صرف دو نمازوں کا جمع کرنا اور ان کے فہم کے مطابق دونوں نمازوں کا
 اپنے وقت سے بشایا جانا مراد ہو۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ ان کی مراد ان تمام افعال سے ہو جو ان سے
 صادر ہوئے

فصلی العشاء

ترجمہ: پھر عشاء پڑھی

میں کہتا ہوں کہ غالباً باجی اور صاحب ہادیہ اور ان کے موافقین نے حدیث کو دوسرے احتمال پر محمول کیا ہے۔ اور جمہور بالخصوص حنفیہ نے پہلے احتمال پر اسی بنا پر ان کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ عشاء کے لئے الگ اقامت نہ کہی جائے۔ بلکہ پہلی اقامت ہی کافی ہے۔ اور شیخ نے بدل میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث کی یہ توجیہ کی ہے کہ بعض صحابہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اور آپ کے حکم سے مغرب و عشاء کے درمیان کھانا کھایا اس کو مجازاً آپ کی طرف منسوب کر دیا گیا یہ دق! پس جب کجاۓ اسے گئے تو اقامت کا حکم لایا

مزدلفہ میں اذان اور اقامت میں اختلاف | پس اقامت ہوئی پھر عشاء پڑھی اور ہمارے حنفیہ کے

نزدیک جیسا کہ شرح کتاب میں ہے: اس جمع میں تھیں مستحب اس لئے فرض نماز یعنی جنس فرض جو دونوں نمازوں کے جمع کرنے پر صادق ہے (کجاۓ یعنی سامان امانے سے پہلے پڑھے۔ بشرطیکہ اس کی حالت ہو اور سواری کا مالک بھی راضی ہو۔ اور اونٹوں کو بٹھا دے کہو نگہ اس سے نسبت کھڑے رہنے کے ان کے لئے آسان ہوگی۔ یا ان کی حفاظت کی قصد سے (ان کو بٹھا دے) اور ان کو قتال ہی لگا دے۔ پس جب عشاء کا وقت ہو تو مؤذن اذان و اقامت کہے اور امام مغرب کی نماز، عشاء کے وقت میں جماعت سے پڑھے۔ پھر عشاء جماعت سے پڑھے اور عشاء کے لئے اذان و اقامت کا اعادہ نہ کرے تا آھ۔ (ابن قیم الہمدی میں فرماتے ہیں کہ ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دونوں نمازیں دو اذانوں اور دو اقامتوں سے پڑھیں۔ جیسا کہ عروسی بھی یہی کیا۔)

علامہ کے اس مسئلہ میں چہ قول ہیں، جو اوجز میں مذکور ہیں۔ اول اذان کے فیو و اذان میں۔ یہ امام اسحق کا قول ہے اور امام احمد سے ایک روایت اور خطابی کی نقل کے مطابق امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے۔ دوم: صرف ایک اقامت پہلی نماز کے لئے۔ یہ ثوری کا قول ہے۔ اور امام احمد کی ایک روایت ہے۔ سوم: ایک اذان دو اقامتیں یہ امام احمد کا صحیح قول اور امام حماد و امام زفر کا قول ہے۔ نو دہی فرماتے ہیں کہ یہی ہمارے ہاں صحیح ہے۔ چہرام

ایک اذان ایک اقامت صرف پہلی نماز کے لئے۔ یہ حنفیہ کا مذہب ہے، جیسا کہ شرح
کُباب سے اوپر گند چکا ہے۔ مگر اس کے لئے یہ شرط ہے کہ دونوں میں کھانے وغیرہ کا فصل
نہ ہو، تحجیم، دو اذانیں اور دو اقامتیں یہ مالکیہ کا مذہب ہے، یثیم، بغیر اذان و اقامت۔
محب طبری نے یہ قول بعض مفسر سے نقل کیا ہے: ”انتہی مختصراً۔“ ان اقوال کے اخذ
اور جن میں مذکور ہیں۔

دونوں نمازوں کے درمیان نوافل نہیں پڑھے نہ ان کے بعد (دش)، آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے ان دونوں نمازوں کے درمیان نوافل نہیں پڑھے نہ ان کے بعد ترویوں کے علاوہ
کچھ پڑھا۔ جیسا کہ آگے آتا ہے۔ اس پر امام بخاریؒ نے ترجمۃ الباب قائم کیا ہے: ”باب
من حج بینہما ولم یطوّر“ اور اس کے ذیل میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ذکر کی ہے
کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں نمازوں کو حج کیا اور ان کے درمیان نوافل نہیں پڑھے
نہ ان کے بعد“ اور جن میں اس پر مسموع کلام کیا ہے۔ اس میں مالکیہ کی کتابوں سے نقل کیا ہے
کہ ان دونوں کے درمیان نوافل پڑھے نہ ان کے بعد اور ابن حجر کی شرح منہاج سے نقل کیا ہے
کہ: ”مسنون یہ ہے کہ نماز مغرب کے بعد ہر شخص اپنی سواری بٹھائے اور ان کے عقاب بانٹھے
پھر عشا کی نماز پڑھیں۔ پھر سامان کھولیں۔ پھر سنتیں اور تہ پڑھیں“ اور ہمارے حنفیہ
کے نزدیک دونوں کے درمیان نوافل مکروہ ہیں۔ جیسا کہ ملا علی قاریؒ نے شرح کُباب میں
تصریح کی ہے اور دونوں نوافل کے بعد حج عفات میں نوافل مکروہ ہیں، مزدلفہ میں مکروہ نہیں۔
ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں: ”دونوں کے درمیان نفل نہ پڑھے، بلکہ مغرب و عشا کی سنتیں اور
دو تہ دونوں کے بعد پڑھے“ اور مرقاۃ میں فرماتے ہیں: ”قولہ ولم یسبح بینہما شیئاً، یعنی دونوں
نمازوں کے درمیان سنتیں اور نفل نہیں پڑھے۔ اور معتدیہ ہے کہ مغرب و عشا کی سنتیں اور
دو تہ دونوں کے بعد پڑھے۔ کیونکہ ایک روایت میں ہے کہ عشا کی سنتیں اور تہ کے بعد آپ صلی اللہ
علیہ وسلم آرام کے لئے لیٹ گئے“ اور مزدلفہ میں مغرب و عشا کا جمع کرنا حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے
نزدیک افعال حج کے سبب ہے جیسا کہ اوپر میں تفصیلاً اور بدل میں اجمالاً ذکر کیا ہے۔ اور

تھنا مہر حتی اصبح

ترجمہ: پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

شافیہ کے قول میں یہ حج سفر کی بنا پر ہے۔ نو دہائی شرح مسلم میں کہتے ہیں کہ صحیح ہمارے اصحاب کے نزدیک یہ ہے کہ یہ حج سفر کے سبب ہے، لہذا یہ صرف اسی مسافر کے لئے جائز جس کا سفر تہ قصر تک پہنچتا ہو، اھ

(رق) پھر آپ سو گئے یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ اور اس
مزدلفہ کی رات تہجد پڑھی یا نہیں؟ رات شب بیداری نہیں کی۔ اھ قسطلانی نے مواہب میں

اس پر بسط سے لکھا ہے۔ اور ترک تہجد کے وجہ میں ان اعمال کا ذکر کیا ہے جو پہلے ذکر ہوئے یعنی زوال سے غروب تک عرفہ کا وقفہ، دعا اور تضرع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مبالغہ و اجتہاد اور غروب کے بعد عرفہ سے مزدلفہ تک کا سفر نیز وہ بہت سے اعمال جو آپ کو یوم النحر میں کرنے تھے، یعنی بہت سی قربانیوں کا انحراف، اور طواف زیارۃ وغیرہ۔ جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے، انتہی مختصراً اور شیخ بذل میں فرماتے ہیں: "اگر کہا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد کو کیسے ترک فرمایا۔ جب کہ ایک جماعت کے قول کے مطابق وہ آپ پر فرض تھی۔ جواب یہ ہے کہ ترک تہجد اس جماعت کے قول پر مبنی ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ تہجد آپ پر فرض نہیں تھی۔ اور شاہ ولی اللہ نے حجۃ اللہ البالغہ میں اور مولانا بھرا العلوم نے رسائل الارکان میں اس کی تصریح کی ہے، چنانچہ شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ کی رات تہجد نہیں پڑھی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہت سے سبب امور کو عام غھول میں ترک فرمایا کرتے تھے تاکہ لوگ انہیں سنت نہ بنالیں" اور بھرا العلوم فرماتے ہیں: "راوی کے اس قول میں کہ آپ لیٹ گئے اس امر کی واضح دلیل ہے کہ اس رات آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد نہیں پڑھی، قسطلانی نے مواہب میں اس کی تصریح کی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ احیاء العلوم میں جو لکھا ہے کہ: "اس رات رات کے نوافل ترک نہ کرے بلکہ اس رات ان کا ادا کرنا تو بہت ہی اہم ہے ذیہ غیر مناسب ہے"

شیخ فرماتے ہیں کہ احیاء میں جو لکھا ہے وہ بظاہر اس قول پر مبنی ہے کہ تہجد آپ پر فرض تھی۔ پس بظاہر آپ نے واجب کو ترک نہیں فرمایا ہو گا۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ تہجد فرض ہو یا سنت

(قال) واذن لصعفة اهله ان يتقدموا الى منى قبل طلوع الفجر عند غيبوبة

القمر وافرهم ان لا يروا حتى تطلع الشمس

ترجمہ: (رق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ضعفا اہل بیت کو اجازت دی کہ وہ طلوع فجر سے پہلے جب کہ چاند مغرب ہو، منیٰ چلے جائیں اور انہیں حکم فرمایا کہ آفتاب طلوع ہونے سے پہلے رمی نہ کریں۔

بہر حال راوی کا یہ کہنا کہ آپ لیٹ گئے اس کے علم پر محمول ہوگا کہ اس نے آپ کو نماز پڑھنے نہیں دیکھا، یا یہ کہا جائے کہ آپ مغرب و عشا کی سنتیں اور وتر پڑھنے کے بعد لیٹے ہوں گے کیونکہ وتر خفیفہ کے نزدیک واجب ہیں۔ ان دونوں حضرات کے قول پر لازم آئے گا کہ آپ نے نماز تہجد کی طرح نماز وتر کو بھی ترک فرمایا۔ ورنہ وتر کا اطلاق جس طرح وتر پر ہوتا ہے اس طرح نماز تہجد پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے، پس بظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد اور وتر دونوں پڑھے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم، انتہی مافی البدل۔

میں کہتا ہوں کہ اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو بحوالہ الرقاۃ پہلے گزر چکی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنتیں اور وتر پڑھنے کے بعد لیٹے تھے۔ اور وتر کا لفظ تہجد کے لئے روایات میں شائع ذائع ہے، چنانچہ روایات میں ہے کہ آپ تین، پانچ، سات، نو اور گیارہ رکعات کی سلفہ وتر تہجد پڑھا کرتے تھے۔ اس کے علاوہ اور بہت روایات اس مضمون کی وارد ہیں۔ اور یہ بحث کہ تہجد آپ پر فرض تھی یا نہیں؟ حاشیہ لامع میں کتاب التہجد کے آغاز میں اس پر مبسوط کلام کیا ہے۔ ابن عربی کہتے ہیں کہ یہ حضرت ام سلمہؓ کی باری کا دن تھا، میں کہتا ہوں کہ امام ابو داؤد نے باب التہجد میں حج میں حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ کو لیلۃ النحر میں بھیجا۔ اور یہ وہ دن تھا جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکے یہاں تھے، اس پر مفصل کلام عقربہ آتا ہے۔

(رق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ضعفا اہل بیت

ضعفا کو منیٰ جلدی جا سکی اجازت

دی کہ وہ طلوع فجر سے پہلے جب کہ چاند مغرب ہو، منیٰ چلے جائیں۔ اور انہیں حکم فرمایا کہ آفتاب طلوع ہونے سے پہلے رمی نہ کریں۔

دش کہہاں چند بخشیں ہیں۔ اور ضعفا اہل بیت میں سے ورج ذیل حضرات کے نام

اول ضعفا سے کون لوگ مراد ہیں؟ روایات میں مصرح ہیں، حفصہؓ، سودةؓ، جہا کہ صحیحین وغیرہ

میں ہے، یہ کمزور اور بھاری جسم کی تھیں۔ حضرت عائشہؓ اپنی کبرسی کے ریلے میں فرمایا کرتی تھیں کہ کاش میں نے بھی اجازت حاصل کر لی ہوتی۔ حضرت ام سلمہؓ جیسا کہ ابو داؤد اور نسائی کی روایت میں ہے، ام حبیبہ رضی اللہ عنہا۔ جیسا کہ مسلم کی روایت میں ہے، حضرت عبداللہ بن عباسؓ۔ چنانچہ شخصیں وغیرہ کی روایت میں ہے کہ وہ فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھوکے کمزور لوگوں کے ساتھ مجھے بھی بھیجا تھا، حضرت عباس رضی اللہ عنہ۔ امام طحاویؒ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباسؓ سے فرمایا تھا: آپ ہمارے کمزور بچوں اور عورتوں کو لے جائیے، تاکہ یہ نماز جو غرضی جاکر پڑھیں، جیسا کہ زرقانی شرح مواہب میں ہے۔ اور فتح الباری میں ہے کہ صحیح ابوعوانہ کی حدیث میں ہے کہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں بچوں اور کمزوروں کو منی بھیج دیا کرتے تھے، مذکورہ بالا حضرات کی روایت شیخ ابن قیمؒ اور صاحب البدایہ النبایہ نے بھی ذکر کی ہے، علامہ عینی نے ابن حزم سے نقل کیا ہے کہ ضعفار سے مراد عورتیں اور بچے ہیں عینی کہتے ہیں کہ عاجز بوڑھے بھی اس میں داخل ہیں۔

دوم، جانے کا وقت ظاہر روایات کے مطابق دسویں رات کے چاند کے غروب کا وقت ہے، صبحین، مؤطا اور دیگر کتب حدیث میں حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی روایت اس باب میں مصرح ہے کہ وہ نماز میں مشغول تھیں اور دریافت کرتی ہیں کہ کیا چاند غروب ہو گیا؟ اور جب چاند کے غروب کی خبر دی گئی تو فرمایا: پس چلو۔ اور عائشہؓ طابع میں ہے کہ حافظین ابن حجر و عینی کہتے ہیں کہ اس رات چاند کا غروب ثلث اخیر کے اوائل میں ہوتا ہے، اور ابن تیمیہؒ کہتے ہیں کہ سنت سے جو بات معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ تعیل نصف شب کے بعد نہیں بلکہ چاند غروب ہونے کے بعد ہے۔ اور جن لوگوں نے نصف شب تک تعیل کی ہے ان کے پاس کوئی دلیل نہیں، اور اوجز میں حضرت طلحہؓ کے اس اثر ذیل میں کہ وہ اپنے گھر کی عورتوں کو پہلے بھیج دیا کرتے تھے، ابن ماجہ سے نقل کیا ہے کہ راوی نے اس تقدیم کا وقت بیان نہیں کیا، اس لئے احتمال ہے کہ ان کا منی آنا فجر سے اس قدر پہلے ہو کہ وہ فجر کی نماز منی میں پڑھ سکیں۔ جیسا کہ حضرت اسماءؓ کی حدیث میں ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ ان کا نماز فجر کے بعد اور وقوف سے قبل ہو۔ مگر ان کے لئے زیادہ سہولت اس میں ہے کہ فجر سے پہلے چلیں کہ اس صورت میں ان کو تنہائی زیادہ میسر ہوگی، اور اسی میں ایک دوسری جگہ ہے کہ موقوف کہتے ہیں:

تورنوں اور بچوں اور کنز و دلوں کو پہلے بھیج دینے میں مضائقہ نہیں۔ عبدالرحمان بن عوفؓ اور حضرت عائشہؓ اور دیگر حضرات اپنے کنز و رابل و حمال کو پہلے بھیج دیا کرتے تھے۔ اور امام شافعیؒ اور اصحاب سائے اسی کے قائل ہیں۔ اور ہمیں معلوم نہیں کہ اس میں کسی کا اختلاف ہو، اور جن میں اس پر بسط سے لکھا ہے اور اس کا خلاصہ لائح کے حاشیہ میں بایں الفاظ ذکر کیا ہے۔

”یاد رہے کہ یہاں دو مسئلے ہیں۔ ایک دسویں بات
مزدلفہ میں شب گذاری اور وقوف میں اختلاف | مزدلفہ میں گزارنے کا۔ اور دوسرا مزدلفہ میں نماز فجر

کے بعد وقوف کا۔ یہ دونوں ایسا اوقات ناقیلین مذہب پر ایک دوسرے سے شتبہ ہو جاتے ہیں، جیسا کہ ان کے اقوال مختلفہ اور جز میں نقل کر چکا ہوں۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ ظاہر یہ رکینت وقوف کے قائل ہیں۔ ابی حزم نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ جن مردوں کو مزدلفہ میں امام کے ساتھ صبح کی نماز نہ مل سکے ان کا حج باطل ہے۔ مسئلہ باقی رہے ائمہ اربعہ اور ان کے متبعین، تو ان کے مذہب میں سے صبح یہ ہے کہ نصف اول کے بعد تک مزدلفہ میں رہنا مستند قولی کے مطابق امام شافعیؒ — اور امام احمد کے

نزدیک واجب ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ نصف شب پہلے مزدلفہ پہنچ گیا ہو ورنہ نصف اخیر میں ایک گھڑی کی حاضری بھی کافی ہے۔ اور امام مالکؒ کے نزدیک کجاوے ۱۶ مارنے کی بقدر شعبان واجب ہے خواہ رات کے کسی حصہ میں ہو، اور خفیدہ کے نزدیک مزدلفہ میں رات رہنا سنت موکدہ ہے۔ راجعہ کے بعد وقوف کرنا تو یحقیقہ کے نزدیک واجب، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سنت، ابن ماجہ شون، اکی اور ابن عربی کے نزدیک رکن ہے۔ جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ کنز و دلوں اور عورتوں کو پہلے بھیج دینا بالاجماع جائز ہے، جیسا کہ اوپر میں تفصیل سے لکھا ہے۔ نو دئی کہتے ہیں: اگر مزدلفہ میں شب باشی کو ترک کر دیا تو اس کی تلافی دم سے کرے۔ اور جس نے خدا کی بنا پر ترک کیا اس کے ذمہ کچھ نہیں، اور دروید کہتے ہیں: کنز و عورتوں اور بچوں کو پہلے بھیج دینے کی بطور استحباب رخصت ہے، دسویں اس پر لکھتے ہیں: یعنی جب کجاوے ۱۶ مارنے کی بقدر وہ مزدلفہ میں قیام کر چکے ہوں۔ اور کسی نے بالکل ہی قیام نہیں کیا تو اس پر دم لازم ہے۔ اور اس میں کنز و وغیرہ کا کوئی فرق نہیں، اور شرح ثباب میں ہے کہ:

”مزدلفہ میں رات رہنا فجر تک سنت موکدہ ہے اور فجر کے بعد وقوف واجب ہے۔ اور اگر وقوف ترک کر دیا تو دم لازم ہوگا۔ البتہ اگر ترک وقوف کسی خدا کی بنا پر ہو تو اس کے ذمہ کچھ نہیں، مثلاً کوئی زیادہ سن رسیدہ ہو،

یا بچہ ہو یا عورت ہو جس کو بھوم سے اندیشہ ہو۔

یوم النحر کی رمی کا وقت بحث سوم: مصنف کے اس قول میں کہ ان کو حکم فرمایا کہ سورج نکلنے سے پہلے رمی نہ کریں۔ حضرت اسمانہ کے قول: ”بیٹا! کیا چاند غروب ہو گیا؟“

کے تحت لایا ہے: حضرت اسحاق چاند کے غروب ہونے کا اس لئے پوچھتی تھیں کہ ان ساتوں میں چاند کا غروب سحری کے قریب ہوتا ہے۔ یہ اس امر کی دلیل ہے کہ وہ طلوع فجر کا قصد رکھتی تھیں۔ اور اس کے قبل کا ارادہ نہیں تھا۔ یہی ہمارا مذہب ہے۔ اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یوم النحر کی رمی کا وقت کب شروع ہوتا ہے اور کب ختم ہوتا ہے، اوجہ میں یہاں بھی خوب بسط سے مذاہب کو بیان کیا گیا ہے۔ موثق کہتے ہیں: اس جہو کی رمی کے دو وقت ہیں۔ وقت فضیلت اور وقت جواز۔ وقت فضیلت تو طلوع آفتاب کے بعد ہے۔ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ مسلمان کا اس پر اجماع ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن چاشت کے وقت رمی کی تھی۔ اور ابو عبد اللہ کے نو عمر لوگوں کو فرمایا تھا کہ ”رمی نہ کرو اب تک کہ سورج نکل آئے۔“ اس کو ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ لیکن وقت جواز کی ابتداء امام احمد کے نزدیک نصف شب سے ہو جاتی ہے اور یہی قول امام شافعی کا ہے۔ اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ صبح صادق کے بعد اور طلوع آفتاب سے پہلے جائز ہے، یہ امام مالک اور اصحاب رائے کا مذہب ہے۔ امام ثورثی اور امام نخعی فرماتے ہیں کہ سورج نکلنے کے بعد ہی رمی کرے۔ پوری تفصیل اوجہ میں دیکھ لی جائے۔ اور شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں تین مذہب ہیں۔ اول: نصف شب کے بعد مطلقاً جائز ہے خواہ قادم ہو یا نہ ہو۔ یہ امام شافعی اور امام احمد کا مذہب ہے۔ دوم: صرف طلوع فجر کے بعد جائز ہے، یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ سوم: اہل حدیث کے لئے طلوع آفتاب کے بعد ہی جائز ہے۔ یہ اہل علم کی ایک جماعت کا مذہب ہے۔

وق: اور حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث منکر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہؓ کو بھیج دیا تھا۔ پس انہوں نے صبح صادق سے پہلے ہی رمی کر لی۔ ”دش“ شیخ ابن قیم نے خوب بسط سے اس حکم پر ثابت کیا ہے۔ اسی طرح امام طحاوی، امام بیہقی اور صاحب الجوزہ النقی نے بھی اس کو منکر کہا ہے یہ حدیث ابو داؤد نے روایت کی ہے۔ اور اس پر سکوت کیا ہے۔ صاحب البدایہ والنہایہ لکھتے ہیں کہ اس حدیث کی روایت میں ابو داؤد منفرد ہیں۔ اور اس کی سند جید اور قوی ہے اور اس کے راوی

قال، فلما طلع الفجر صلی الصبح

ترجمہ: (رق) آپس جو پہلی صبح صادق ہوئی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز فجر ادا کی

سب ثقہ ہیں :

کیا منزلہ فقہ کی راتِ شہرام سلمہ کی باری تھی؟ اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی باری دسویں راتِ ولایت النحر تھی۔ مگر اس پر عبد اللہ بن زیدؓ کی حدیث سے اشکال ہوتا ہے جس کو امام ابو داؤد نے حضرت ام سلمہ سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ ”میری رات جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میرے بیان قیام کرنا تھا، یوم النحر کی شام کو تھی۔ چنانچہ آپ میرے یہاں تشریف لائے۔“ الخ میرے نزدیک ان میں تطبیق یہ ہو سکتی ہے کہ ایام حج کی راتیں گزشتہ دن کے تابع ہوتی ہیں جیسا کہ معروف ہے۔ اور حضرت عائشہؓ کی حدیث میں یہ آتا ہے کہ یوم النحر حضرت ام سلمہ کا تھا۔ رات کا ذکر نہیں۔ اور عبد اللہ بن زیدؓ کی حدیث میں تصریح ہے کہ گیارہویں رات حضرت ام سلمہ کی تھی، اس لئے ان دونوں کے درمیان منافات نہیں۔

رق) آپس جو پہلی صبح صادق ہوئی تو آپؐ نے اول وقت میں نماز فجر ادا کی۔ اور ان لوگوں کو دہم ہوا جو اس کے غافل ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر کو نماز صبح قبل از وقت پڑھی تھی۔ اس دہم کا منشا حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر کو فجر کی نماز اُس کے وقت سے پہلے پڑھی۔ حالانکہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی مراد یہ ہے کہ جس وقت عام طور پر پڑھنے کی عادت تھی۔ اس سے پہلے پڑھی۔ یہ تاویل ناگزیر ہے۔ اور خود عبد اللہ بن مسعودؓ کی اس حدیث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے۔ چنانچہ صبح بخاری میں اسی سے مروی ہے کہ یہ دو نمازیں اپنے وقت سے ہٹ جاتی ہیں۔ ایک نماز مغرب کہ وہ لوگوں کے مزدلفہ آنے کے بعد پڑھی جاتی ہے اور دوسری نماز فجر جو سفید صبح کے وقت پڑھی جاتی ہے، اور حدیث جابرؓ میں ہے جس میں قصہ حجۃ الوداع کا بیان ہے کہ جب صبح صادق نمودار ہوئی تو آپؐ نے۔ اذان و اقامت۔ کے ساتھ نماز فجر پڑھی، نکذانی البانی۔ اور آپؐ نے فرمایا یہ حج اکبر کا دن ہے، اور یہ ہر شرک سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لہ دئی الاصل فیہنا ذان واقامتین؟۔ والتصحیح من صحیح مسلم ۳۹۸ (متدجم)

نقلت، واعاد الدعاء لامته

رشد، اور اپنی امت کے لئے دوبارہ دعا فرمائی۔

کی برأت کے اعلان کا وہی ہے۔ پھر آپ سوار ہو کر شعر حرام کے پاس موقوف میں پہنچے، اور نہایت خوشی ہوئے تک دعا و تضرع، تکبیر و تہلیل اور ذکر میں مشغول رہے۔ انتہی۔

(حق) اور اپنی امت کے لئے دوبارہ دعا فرمائی۔ کہتے ہیں کہ باہمی حقوق کے بارے میں آپ کی دعا قبول ہوئی، آپ کی دعا باہمی حقوق کے بارے میں بھی قبول ہوئی، اور

نزدغانی میں عباس بن مرداس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کی شام کو اپنی امت کے لئے دعا فرمائی، جس نے مغفرت فرمائی، جس نے تعالیٰ کی طرف سے جواب دیا گیا ہے کہ میں نے مظالم و باہمی حقوق تلفیوں کے، ماسوا ان کی بخشش فرمادی، البتہ ظالم سے ظالم کا بدلہ ضرور لوں گا، آپ نے عرض کیا کہ اے میرے رب! آپ چاہیں تو ظالم کو جنت سے بدلہ دے کر ظالم کو معاف کر سکتے ہیں، مگر عرفہ کی شام کو آپ کی یہ دعا قبول نہیں ہوئی، مزدلفہ کی صبح کو دوبارہ دعا فرمائی، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیقؓ نے عرض کیا: ہمارے ماں باپ آپ پر قربان ہوں، یہ وقت ایسا ہے کہ آپ اس میں نہیں ہنسا کرتے، ہنسنے کا سبب کیا ہوا؟ اللہ تعالیٰ آپ کو ہنسنا رکھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ کے دشمن ابلیس کو معلوم ہوا کہ میری دعا قبول ہوئی اور میری امت کی بخشش ہو گئی تو وہ سر پر منی ڈالنے اور داویلا کرنے لگا، اس کی جڑ غفر سے مجھے ہنسی آگئی، اس حدیث کو ابن ماجہ اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے، اور ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے۔ اور ابن جریر نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کی شام کو ہمیں خطبہ دیا، جس میں ارشاد فرمایا: اے لوگو! اللہ تعالیٰ نے تمہارے اس مقام میں تم پر بہت ہی احسان فرمایا ہے۔ پس تمہارے نیکو کاروں سے رطاعت و عیادت کو قبول فرمایا، اور تمہارے نیکو کاروں کو وہ سب کچھ عطا کر دیا جس کا انہوں نے سوال کیا۔ اور تمہارے گنہگار تمہارے نیکو کاروں کو بہرہ کر دیئے، یعنی نیکو کاروں کی بدولت تمہارے گنہگاروں کی بخشش فرمادی، البتہ تمہاری باہمی حقوق تلفیاں معاف نہیں ہوئیں، چلو اللہ کے نام پر عرفہ سے مزدلفہ چلیں، پس جب مزدلفہ کی صبح ہوئی، تو ارشاد فرمایا: اے لوگو! اللہ تعالیٰ نے

تمہارے اس مقام میں تم پر بہت ہی احسان فرمایا، چنانچہ تمہارے نیکو کاروں سے دان کی طاعات و عبادات کو قبول فرمایا۔ اور تمہارے گنہگار تمہارے نیکو کاروں کو عطا کر دیئے یعنی نیک لوگوں کی بدولت گنہگاروں کو بخش دیا، اور تمہاری باہمی حق تلفیوں کا معاوضہ اپنے پاس سے ادا کر دیا، چلو اللہ تعالیٰ کے نام پر دینی کی طرف اے صحابہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اکل تو آپ ہمیں بہت ہی محزون و ملال کی حالت میں لائے تھے۔ اور آج نہایت فرحت و مسرت کی حالت میں لے جا رہے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کل میں نے اپنے رب سے ایک درخواست کی تھی جو منظور نہیں ہوئی۔ میں نے درخواست کی تھی کہ باہمی حق تلفیوں کو بھی معاف کر دیا جائے۔ مگر نا منظور ہوئی۔ اور آج جبریل علیہ السلام آئے اور کہا کہ آپ کا پروردگار آپ کو سلام کہتا ہے اور ارشاد فرماتا ہے کہ میں نے حقوق اپنے ذمے لے لئے ہیں ان کو اپنے پاس سے ادا کروں گا۔

عباس بن مرداس کی حدیث طبرانی نے معجم میں عبد اللہ بن احمد نے زوائد سند احمد میں اور ابویعلیٰ و ابن عساکر نے روایت کی ہے، جیسا کہ تخریج زیلعی میں ہے نیز بیہقی نے سنن میں ابن ابی البزازی نے تہذیب میں اور ابواللیث سمرقندی نے تہذیب الغافلین میں بھی اس کو روایت کیا ہے، ابن جوزی نے اس کو بروایت عباس بن مرداس، بروایت ابن عمر اور بروایت عباد بن صامت - جسے عبد الرزاق اور طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے۔ موضوعات میں ذکر کیا ہے اور حافظ ابن حجرؒ نے "القول المفید" میں اسے سیوطیؒ نے "اللائی المصنوعہ" میں ابن جوزیؒ پر تعقب کیا ہے۔ سیوطیؒ کہتے ہیں کہ یہ حدیث ترمذی کی روایت کے مطابق حسن کی حد میں داخل ہے، بالخصوص جب کہ اس کے مجموعی طرق پر نظر کی جائے۔ اور ابوداؤد نے اس کا ایک حصہ روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک صالح ہے۔ اور حافظ ضیاء مقدسی نے "الختار" میں بھی اس کی تخریج کی ہے، امام بیہقی شعب الایمان میں اس کو روایت کرنے کے بعد کہتے ہیں: "اس حدیث کے لئے بہت سے شواہد موجود ہیں جن کو ہم کتاب البعث میں ذکر کر چکے ہیں۔ یہ اگر اپنے شواہد کی وجہ سے صحیح ہو تو یہ حجت ہے۔ اور اگر صحیح بھی نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کا ارشاد موجود ہے۔ "وینفردون ذالک لمن یشاء" یعنی اللہ تعالیٰ شرک کے ناسوا کو جس کے لئے چاہے گا بخش دے گا۔ اور شرک کے ناسوا میں ایک دوسرے پر ظلم کرنا بھی داخل ہے۔ اور یہ حدیث

بروایت انسؓ بھی مروی ہے جس کو ابو یعلیٰ اور ابن مہزیب نے روایت کیا ہے۔ الخ اور حاشیہ کوکب میں ابن جوزی کے رد میں اس پر خوب بسط سے کلام کیا ہے۔

جسے گناہوں کی مغفرت ہے جس پر شروع حدیث اور کتب مناسک میں خوب بسط سے لکھا گیا ہے۔ اور جز میں اس پر کسی قدر تفصیل سے کلام کیا گیا ہے۔ اور حاشیہ لایع میں اس کا خلاصہ ذکر کیا گیا ہے شیخ قدس سرہ لایع میں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: **دَجَّعَ كَمَا وَلَدَتْهُ اُمُّهُ** کے ذیل فرماتے ہیں: **بظاہر صغائر مراد ہیں اور ممکن ہے کہ صغائر کبار مراد ہوں کیونکہ موافق حج میں بہت سی دعائیں ہیں، جو حضور و اوستغفار کو متضمن ہیں۔ مگر حقوق العباد جب تک اصحاب حقوق کی طرف سے معاف نہیں ہو جاتے ان کے ساقط اور ختم ہو جانے کا قائل ہونے کی جرأت مشکل ہے۔ ہاں تو یہ صادق ہے وہ گناہ معاف ہو جائیگا۔ جو تفریت حقوق کی وجہ سے لازم آیا۔ اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ اس مسئلہ پر شیخ فخر جامع ترمذی کے افادات میں جو الکوکب الدری، کے نام سے مطبوع ہیں، مختصر سا کلام کیا ہے۔ اور اس کے حاشیہ میں قدسے تفصیل ہے۔ اور اور جز میں ان روایات کو ذکر کرنے کے بعد، جن میں حج سے گناہوں کی تکفیر کا مضمون وارد ہوا ہے۔ لکھا ہے کہ بہت سے محققین، مثلاً قاضی غیاض اور ابن عبد البر وغیرہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ کہ کبار تو بہ کے بغیر معاف نہیں ہوتے، اس لئے بعض حضرات تو ان روایات کو صغائر کے ساتھ منوکل قرار دیتے ہیں۔ اور بعض حضرات اس طرف گئے ہیں کہ بعض اعمال کبار کو بھی شامل دیتے ہیں۔ بالخصوص حج کہ اس کے بارے میں تو بڑی کثرت سے روایات وارد ہوئی ہیں۔ اور دُور مختار میں ہے: **کیا حج کبار کو شامل دیتا ہے؟ بعض نے کہا ہے کہ ہاں، جیسے کوئی حرمی مسلمان بڑا اور بعض نے کہا ہے کہ صرف ان کبار کو بخوبی دے کہ حقوق اسے متعلق نہ ہو، جیسے ذمی اسلام لے آئے۔****

شرح ابن تیمیہ کہتے ہیں، جو شخص یہ اعتقاد رکھتا ہو کہ حج سے حقوق واجبہ ساقط ہو جاتے ہیں اس سے تو بہ کرائی جائے، تو بہ نہ کرے تو قتل کر دیا جائے، کیونکہ حج سے حقوق العباد بالاجماع ساقط نہیں ہوتے۔ شیخ قدس سرہ الکوکب میں فریقین کے دلائل پر تفصیل بحث کے بعد فرماتے ہیں: **مُشَامِدَةٌ** بات جس سے عدل مناسب نہیں یہ ہے کہ تمام طاعات و عبادات میں عبادت کثرگان کے مختلف

د قال ثم سار من مزدلفة مردنا للفضل۔

ترجمہ: پھر آپ مزدلفہ سے روانہ ہوئے اور فضل کو اپنے پیچھے سوار کیا۔

ما بعد زوال ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدینؓ نے زوال کے بعد ہی وقوف کیا۔ اور اٹھلی میں ہے کہ اس حدیث سے ان لوگوں کے خیال کی تردید ہو جاتی ہے جو کہتے ہیں کہ وقوف عرفہ پر ہم عرفہ کے غروب آفتاب سے فوت ہو جانا ہے اور ان لوگوں کی بھی جو کہتے ہیں کہ اس کا وقت طلوع فجر کے بعد طلوع آفتاب تک رہتا ہے انتہی مافی البدل مختصراً۔

دقی، پھر آپ طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے روانہ ہوئے موقوف طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے چلنا کہتے ہیں: ہمیں اس میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں کہ سنت طلوع آفتاب سے پہلے چلنا ہے اور خوب روشنی ہو جانے تک وقوف سنت ہے۔ امام شافعیؒ اور اصحاب ائمہ کا یہی قول ہے۔ امام مالکؒ کی رائے یہ تھی کہ اسفار سے پہلے چلنا چاہیے مگر کافی الادب۔

رضی، امام ابو داؤد نے حضرت عمرؓ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ اہل جاہلیت اس وقت تک نہیں چلتے تھے جب تک کہ کوہ ثبیر پر دھوپ نہ دیکھ لیتے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مخالفت فرمائی اور طلوع آفتاب سے پہلے چلے اور بخاری کے الفاظ عمر بن میمونؓ کی روایت سے یہ ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو دیکھا کہ آپ نے مزدلفہ میں صبح کی نماز پڑھی پھر وقوف کیا۔ پھر فرمایا کہ شریکین مزدلفہ سے نہیں چلتے تھے۔ یہاں تک کہ سورج نکل آئے اور وہ کہا کرتے تھے: اشراق ثبیر یعنی اے کوہ ثبیر تو دھوپ سے روشن ہو جا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مخالفت کی اور طلوع آفتاب سے پہلے روانہ ہوئے۔

یہاں یہ یاد رہے کہ ثبیر کے کتبے پانچ پہاڑوں کا نام ہے جیسا کہ ثبیر کے کتبے پانچ پہاڑوں کا نام ہے | شیخ قدس سرہ نے بدل میں افادہ فرمایا ہے اور اسی طرح مجمع میں بھی مذکور ہے، شایخ قاموس نے اس میں علماء کا اختلاف ذکر کیا ہے۔ کہ ثبیر نامی پہاڑ منیٰ میں ہے یا کسی اور جگہ تفصیل میرے حاشیہ شرح باب میں ہے۔

اور فضل بن عباسؓ کو اپنے پیچھے سوار کیا اور حضرت اسامہؓ اپنا چل چڑھے۔ اور اسی راستے میں ابن عباسؓ کو کنکریاں اٹھانے کا حکم فرمایا۔ اور اس رات کہ پہاڑ سے کنکریاں نہیں توڑیں، جیسا کہ بعض بطع کرتے ہیں مگر کافی الادب۔

(قال) وفی طریقہ تلاق

توجہ دینا اور اسی راستے میں

نہ تاقانی کہتے ہیں کہ سنن بیہقی اور نسائی میں بسند صحیح علی شرط مسلم مروی ہے نیز حاکم نے مستدرک میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل بن عباسؓ سے یوم النحر کی صبح کو فرمایا کہ میرے لئے کنکریاں جمع کرو۔ جیسے پھینکنے کی کنکریاں ہوتی ہیں۔ کنکریوں کے مسائل پر اوچڑ میں بہت ہی بسط سے کلام کیا ہے۔ کہ ان کو رات ہی کو جمع کر لے یا راستے سے لے؟ اور یہ کہ صرف جمرہ عقبہ کے لئے سات کنکریاں لے؟ یا تمام دونوں کے لئے ستر کنکریاں لے؟ اور یہ کہ جلالت کے پاس سے کنکریاں اٹھا لینا جائز ہے یا نہیں؟ اس قسم کی اور بھی لطیف بخشش کی ہیں۔ اور اسی میں یہ ہے کہ ابن حجر کہتے ہیں کہ ابن حزمؒ کا یہ قول مردود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کنکریوں سے رمی کی تھی جو عبداللہ بن عباسؓ نے موضع رمی سے اٹھائی تھیں۔ الخ اور ابن عربی نے المحاضرین ابن حزم کے قول کو کی موافقت کی ہے۔ اور حافظؒ نے تلخیص میں فضل بن عباسؓ کے نام کو ترجیح دی ہے۔ اور اس کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ عبداللہ بن عباسؓ کو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ضعفاد اہل بیت کے ساتھ رات ہی کو منی بھیج دیا تھا۔

فق، اور اسی راستے میں دش، ابن عربی نے المحاضرہ میں بھی یہی

قبیلہ خثعم کی ایک خاتون کا سوال | ذکر کیا ہے کہ یہ واقعہ جو آگے آتا ہے راستہ میں پیش آیا، اس بارے

میں روایات مختلف ہیں کہ آیا یہ واقعہ راستہ میں پیش آیا؟ جیسا کہ بخاری میں ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ”فضلؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار تھے۔ پس قبیلہ خثعم کی ایک عورت آئی، فضلؓ اس کی طرف دیکھنے لگے، اور موطا کی روایت کے الفاظ بھی اسی طرح کے ہیں۔ یا رمی کے بعد نحر میں یہ واقعہ پیش آیا؟ جیسا کہ متعدد روایات میں ہے۔ اور اوچڑ میں ہے کہ حافظؒ فرماتے ہیں: ”احتمال ہے کہ قبیلہ خثعم کی خاتون کا ٹولہ رمی جمرہ عقبہ کے بعد بڑا ہو، اور ابن عباسؓ بھی اس موقع پر حاضر ہوئے، ہوں اس لئے کبھی وہ اپنے بھائی فضلؓ سے روایت کرتے ہیں۔ کیونکہ وہی صاحب واقعہ ہیں، اور کبھی خود اپنا مشاہدہ نقل کرتے ہیں۔ اس کی تائید ترمذی و احمد وغیرہما کی روایت سے ہوتی ہے۔ امام احمدؒ کے الفاظ بروایت حضرت علی رضی اللہ

عرضت له امرأة جميلة سألت عن الحج عن أبيها فامرهما أن تمح عنه.

ایک حسین جمیل عورت آپ کے پاس آئی، اور دریافت کیا کہ کیا وہ اپنے باپ کی جانب سے حج کر سکتی ہے؟ آپ نے فرمایا کہ وہ اس کی جانب سے حج کرے۔

یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منہج میں پہنچے اور فرمایا یہ منہج ہے اور منیٰ کی ہر جگہ منحوس ہے۔ اور آپ سے ایک عورت نے استفتاء کیا اور ایک روایت میں ہے کہ آپ کے پاس قبیلہ خثعم کی ایک جوان لڑکی آئی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل کی گردن موڑ دی، حضرت عباسؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ آپ نے اپنے چچا زاد بھائی کی گردن موڑ دی، آپ نے فرمایا: میں نے دیکھا جوان لڑکا لڑکی ہیں مجھے ان کے حق میں شیطان کا خطو محسوس ہوا، الہم اور اسی میں یہ بھی ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ حدیث مسند ابن عباس ہے یا منہج فضل؟ ترمذی کہتے ہیں کہ میں نے محمد بن اسماعیل بخاری سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ اس سلسلہ میں ابن عباسؓ کی روایت بواسطہ فضل زیادہ صحیح ہے۔ الہم۔

قبیلہ خثعم کی ایک حسین جمیل خاتون آپ کے پاس آئی، حافظ کہتے ہیں اس کے نام کا ذکر نہیں آیا۔ اور دریافت کیا کہ کیا وہ اپنے باپ کی جانب سے جو سواری پر بیٹھنے کی طاقت نہیں رکھتا حج کر سکتی ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ اس کی جانب سے حج کرے، بہانہ چن چنیں ہیں۔ جو اوپر میں مفصل مذکور ہیں۔ اول: یہ کہ سائل مرد تھا یا عورت تھی؟ اور اس نے اپنے باپ کے بارے میں سوال کیا تھا یا اپنی ماں کے بارے میں؟ حافظ اس سلسلہ میں روایات کے اختلاف کو تفصیل سے ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ان مجموعی طرق سے جو بات میرے سامنے ظاہر ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ سائل مرد تھا۔ اس کے ساتھ لڑکی بھی تھی، اس نے بھی سوال کیا، اور سوال مرد کے ماں باپ دونوں کے بارے میں تھا، الہم۔

بھت دوم، جو شخص بذات خود قادر نہ ہو مگر جو شخص خود قادر ہو اس پر حج فرض ہے یا نہیں؟ کسی دوسرے سے حج کر سکتا ہے اس پر حج فرض

ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ پر اوجہ میں خوب بسط سے لکھا ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ قادر بالغیر پر امام شافعی، احمد اور صاحبین کے نزدیک حج فرض ہے۔ اور امام مالکؒ اور ابو حنیفہؒ کے نزدیک فرض نہیں۔ ان کی طرف سے اس حدیث کا جواب جیسا کہ ماثیلہ مع میں ہے دیا گیا ہے کہ حدیث خثعمیہ کے ساتھ مخصوص ہے، اس کو دوسروں کی طرف متعدی نہیں کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: من استطاع المیدہ

سبباً یعنی حج اسی پر فرض ہے جو بیت اللہ تک پہنچنے کی طاقت رکھے۔ اور اجز میں ہے کہ ابی البرکات
 کا رجحان یہ ہے کہ یہ قصہ ختمیہ سے مخصوص ہے۔ اور قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس سلسلہ میں
 نہیں کیونکہ ظاہر حدیث یہ ہے کہ اس خاتون نے بتایا کہ فریضہ حج ایسی حالت میں نازل ہوا کہ اس کا باپ
 طاقت نہیں رکھتا تھا۔ اس نے صرف یہ دریافت کیا کہ اس کے لئے اپنے باپ کی جانب حج کرنا جائز ہے یا نہیں؟
 اور شیخ قدس سرہ کو کتب میں فرماتے ہیں: "اس کا قول: اللہ تعالیٰ کے فریضہ حج نے اسے پایا"
 یہاں دو احتمال ہیں، اول یہ کہ جب حج کا حکم نازل ہوا اس وقت یہ بڑے میاں حج کی قدرت و استطاعت
 رکھتے تھے مگر پہلے سال حج نہ کیا، یا تو کچھ عوارض و موانع پیش آگئے ہوں گے یا یہ توقع ہوگی کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں حج شرف ہو سکیں گے اور بعد میں کمزور ہو گئے ہوں گے۔ اس صورت
 میں یہ کہنا صحیح ہے کہ حج کے حکم نے ان کو بڑھاپے کی حالت میں پایا اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ حج کے
 بارے میں حکم خداوندی نازل ہی اس وقت ہوا جب کہ وہ حج کبیرہ تھے۔ انتہی۔

اجز میں ہے کہ موقوف کہتے ہیں کہ جو شخص
 بحث سوم کسی شخص کی طہریت سے بدل جائز ہے یا نہیں؟ | بذات خود حج کرنے کی طاقت رکھتا ہو اس کی
 جانب سے حج واجب میں نیابت بالاتفاق جائز نہیں، ابن منذر کہتے ہیں کہ اہل علم کا اس پر اجماع ہے
 کہ جس پر حج اسلام فرض ہوا اور وہ خود حج کرنے کی طاقت رکھتا ہو اس کی جانب سے کسی دوسرے کا حج بدل
 کرنا صحیح نہیں۔ اور جو حکم حج فرض کا ہے وہی نذر کے حج کا ہے کہ اگر خود عاجز ہے تو کسی کو نائب بنا سکتا
 ہے۔ اور اگر خود قادر ہو تو نیابت صحیح نہیں۔ کہ وہ بھی حج واجب ہے۔ اور نفلی حج کی میں قسمیں ہیں ایک
 کہ کسی نے حج فرض ادا نہیں کیا یا شخص کسی کو نفلی حج کے لئے اپنا نائب بنا نہیں بھیج سکتا، دوم یہ کہ حج
 فرض ادا کر چکا ہو اور حج نفل ادا کرنے سے عاجز ہے اس کی طرف سے نائب بنانا صحیح ہے سو یہ کہ
 اس میں دو درجہ ہیں، ایک یہ کہ صحیح ہے اور ہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے دوسری یہ کہ صحیح نہیں اور یہ
 امام شافعی کا قول ہے پوری تفصیل اجز میں ہے۔

اجز میں الغنی سے نقل کیا ہے کہ مرد کا عورت
 بحث چہام، مرد کا عورت کی جانب سے اور عورت کا مرد کی جانب سے حج
 مرد کی جانب سے حج بدل صحیح ہے یا نہیں؟ | بدل امام اہل علم کے نزدیک صحیح ہے۔ اس سلسلہ میں
 کسی کا اختلاف ہمیں معلوم نہیں، بحر حسن بن صالح کے کان کے نزدیک مرد کی جانب سے عورت کا حج بدل

کرنا مکروہ ہے۔ ابن منذر کہتے ہیں کہ حسن بن صالح کا یہ قول ظاہر سنت سے غفلت ہے۔۔۔ کیوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خاتون کو اس کے باپ کی جانب سے حج کرنے کا حکم فرمایا: الخ یہ چار بحثیں حدیث الباب کے مناسب ہیں، ورنہ حج بدل کے مسئلہ میں بہت سی بحثیں ہیں۔ جن میں سے دنیٰ بحثیں اوجز میں مذکور ہیں، چنانچہ ”باب الحج عن الغیر“ کی ابتدا میں اوجز کے الفاظ یہ ہیں۔

”اس باب کے فروع بہت ہی زیادہ ہیں۔ ہم یہاں دس حج بدل کے متعلق دس بحثیں“

بحثوں میں ان مسائل کو ذکر کرتے ہیں جن کا جانا نہایت ضروری ہے۔ اول: حج فرض یا نفل میں نائب بنانا صحیح ہے یا نہیں؟ دہم:۔ جو شخص خود ڈاؤن ہو ابلت۔ دوسرے کی مدد سے حج پر قادر ہو اس پر حج فرض ہے یا نہیں؟ شوم:۔ ایا حج کی طرف سے حج بدل کا حکم۔ چہاں:۔ جس شخص کے مرض کے زائل ہونے کی توقع ہو اس کی طرف سے اور بحکس کی طرف سے حج بدل کا حکم، ہجم:۔ حج بدل کے بعد ربیع کو صحت ہو جائے۔ ششم:۔ اگر کاؤن شرط ہے یا نہیں؟ ہشتم:۔ ثلث مال سے حج بدل کا حکم۔ ہشتم:۔ دوسرے کی جانب سے حج ضرورت کا حکم۔ نہم:۔ مرد کا عورت کی طرف سے اور عورت کا مرد کی طرف سے حج بدل۔ دہم:۔ حج آسر کی طرف سے ادا ہوتا ہے یا مامور کی طرف سے؟

دق: فضل اس عورت کی طرف اور وہ فضل کی طرف دیکھنے لگی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل کا منہ پھیر دیا تاکہ وہ دونوں ایک دوسرے کو نہ دیکھیں: (ش) اور کنز العمال میں یہ اضافہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، آج کا دن وہ ہے کہ جس شخص نے اپنی نظر کو تاپیں رکھا اس کے تمام گزشتہ گناہ معاف ہو جائیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فضل کا منہ عورت کی طرف سے ہٹایا، اس کے برعکس عورت کو منہ پھرنے کا حکم نہیں کیا۔ اوجز میں اس کے وجوہ تفصیل سے ذکر کئے گئے ہیں۔ من جملہ ان کے باجی سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف فضل کا منہ دوسری طرف پھیر دینے کو کافی سمجھا، کیونکہ یہ چیز عورت کے لئے فضل کا چہرہ دیکھنے سے مانع تھی، گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو ایک دوسرے کی طرف دیکھنے سے منع کر دیا۔ علاوہ انہی دوسرے وجوہ میں تفصیل سے مذکور ہیں۔ اجنبی مرد و عورت کا ایک دوسرے کو دیکھنے کا حکم اوجز میں دو مقام پر مفصل مذکور ہے۔ حدیث عثمانیہ کے ذیل میں۔ اور ”قدۃ المرأة فی تنہا“ کے ذیل میں۔

وسائلہ آخر عن امہ۔

ترجمہ :- اور اسی موقع پر ایک شخص نے اپنی والدہ کے بارے میں یہی سوال کیا۔

اور اسی موقع پر ایک اور شخص نے اپنی

ایک شخص کا اپنی والدہ کے بارے میں سوال

کے جواب میں ارشاد فرمایا یہ بتا کہ اگر تیری ماں کے ذمہ قرض ہوتا تو تو اس کی جانب سے ادا کرتا یا نہیں؟ عرض کیا کہ ضرور کرتا۔ فرمایا: پھر اپنی ماں کی طرف سے حج بھی کرنا کذا فی الہدی۔ یہ حدیث امام نسائی نے حضرت فضل بن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار تھے پس ایک شخص آیا اور اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری ماں ابو امام نسائی نے اس حدیث پر یہ عنوان قائم کیا ہے ”باب حج الرجل عن المرأة“ امام نسائی کے طرز سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دو واقعہ الگ الگ ہیں۔ چنانچہ شیخ ابن قیمؒ کا بھی یہی رجحان ہے۔ اور ابن عربی نے الحاضرہ میں اسی کو جزاؤ ذکر کیا ہے۔ چنانچہ وہ قبیلہ شعم کی خاتون کا واقعہ نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ اسی نوعیت کا سوال ایک مرد نے بھی کیا: ”اھذا یریحی قریب ہی او جز سے گزر چکا ہے کہ حافظ کا رجحان یہ ہے کہ یہ ایک ہی قصہ ہے۔ وہ روایات کا اختلاف نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ان تمام طرق کو ملانے سے جو بات میرے لئے ظاہر ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ یہ سوال کرنے والا مرد تھا اس کے ساتھ اس کی لڑکی بھی تھی۔ اس لڑکی نے بھی سوال کیا، اور سوال مرد کے ماں باپ دونوں کے بارے میں تھا۔ اس کی تائید اس روایت سے نکلتی ہے جو ابولعلیٰ نے بسند قوی فضل بن عباسؓ سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار تھا، ایک اعرابی آیا، اس کے ساتھ حسین و جمیل لڑکی بھی تھی۔ وہ اعرابی اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس بیت سے پیش کر رہا تھا کہ آپ اس سے نکاح کر لیں گے۔ اور میں اس کی طرف دیکھنے لگا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا سر ہلکا کر دوسری طرف پھیر دیا، اس صورت میں اس جوان عورت کا یہ کہنا کہ میرے باپ کے ذمہ ابو غالب اس سے مراد دادا ہو گا کیونکہ اس کا باپ تو اس کے ساتھ ہی تھا۔ غالباً اس شخص نے لڑکی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرنے کو کہا ہو گا۔ تاکہ آپ اس کی بات سنیں اور اسے دیکھ لیں، امید یہ ہو گی کہ آپ اس سے نکاح کر لیں گے۔ جب آپ نے اس کو

فلما آتی بطن محمدرحوت فاقته واسرۃ السیر۔

توجہ:- پس جب بطن مختصر پہنچے تو اونٹنی کو تحریک کی اور رفتار تیز کر دی۔

پسند نہ فرمایا تو اس نے اپنے باپ کے بارے میں خود بھی دریافت کیا ہوگا۔ اور کوئی مانع نہیں کہ اس شخص نے اپنی والدہ کے بارے میں بھی سوال کیا ہو! احد۔

اور میرے نزدیک ان دونوں کے درمیان بہتر تطبیق یہ ہے کہ مذکورہ لڑکی اپنے باپ کیساتھ نہیں بلکہ اپنے چچا کے ساتھ ہوگی۔ کیونکہ ابوعلی کی مندرجہ بالا ایک روایت میں "اس کی لڑکی کے لفظ کو حجاز پر محمول کرنا زیادہ آسان ہے، بہ نسبت اسی کے کہ بہت سی مختلف روایتوں میں چورکی کے سوال میں میرے باپ کا لفظ مذکور ہے اسے ہر جگہ حجاز پر محمول کیا جائے۔ حاصل یہ ہوا کہ لڑکی نے اپنے باپ کے بارے میں سوال کیا تھا۔ اور اس کے چچا نے اپنی والدہ کے بارے میں۔ مزید یہ کہ حافظہ کے قول کے مطابق جب وہ شخص اپنے باپ کے بارے میں دریافت کر چکا تھا تو دوبارہ اسی کے بارے میں لڑکی کے سوال کی ضرورت نہیں رہ جاتی۔ اتہنی من الادب مختصراً۔

بطن مختصر میں سواری کو تیز کرنا | مسلم اور ابوداؤد کے الفاظ حضرت جابر کی طویل حدیث میں یہ ہیں یہاں تک کہ بطن مختصر پہنچے تو متھوڑی سی تحریک کی۔ اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے: "اؤ وادئ مختصر میں راؤٹنی کو" دوڑایا۔ اور ارشاد فرمایا کہ میری امت کو مجھ سے مسائل چج سیکھ لینے چاہئیں شاید کہ اس سال کے بعد ان سے نمل سکوں۔ (رق) جن مقالات میں اللہ کے دشمنوں پر اللہ کا عذاب نازل ہوا وہاں آپ کی یہی عادت مبارکہ تھی کہ تیزی کے ساتھ وہاں سے گذر جاتے تھے۔ وادئ مختصر میں اصحاب فیل پر وہ عذاب نازل ہوا تھا جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے سورہ فیل میں کیا ہے اور اسی مناسبت سے اسے مختصر کہتے ہیں کہ یہاں لڑکی آگے چلنے سے عاجز ہو کر گر گئی تھی۔ اور مقام حجاز اور دیار ثمود میں گذرتے ہوئے بھی آپ نے یہی کیا تھا کہ کپڑے سے چہرہ اور ہاتھ پاک لیا اور رفتار تیز کر دی۔

مختصر کی وجہ تسمیہ | اور مختصر منی اور مزدلفہ کے درمیان برزخ ہے، نہ اس میں شامل ہے مختصر کی وجہ تسمیہ | نہ اس میں یا کذا فی البدئی۔ اور شرح کباب میں ہے کہ مختصر میں تیز چلنا ائمہ

ار بعد کے نزدیک مستحب ہے۔ خواہ سواری پر ہو یا پیدل۔ اور اس کا نام مختصر اس لئے ہے کہ ہاتھی
یہاں مرکب گئے تھے۔ یا اس لئے کہ یہاں شیطان نے بعد حسرت و توف کیا تھا۔ اصر اور زرتانی شرح
مواہب میں لکھتے ہیں کہ مختصر: بعض مہم و فتح حالت میں ہندو کسیریں مشدودہ ہند۔ منی اور مزدلفہ کے درمیان
ایک جگہ ہے اور اسنوسی کہتے ہیں کہ یہاں سے تیز گزرنے کی وجہ یہ ہے کہ بقول رافعی نصاریٰ یہاں دُش
کیا کرتے تھے۔ اور بقول وسط عرب یہاں ٹھہرتے تھے۔ ہمیں ان کی مخالفت کا حکم کیا گیا۔ اور وہ کہتے
ہیں کہ اس کی حکمت کے بارے میں مجھے ایک اور بات ظاہر ہوئی ہے وہ یہ کہ یہاں اصحاب نبیل پر غزائے نزل
ہوا تھا یہ ایک قول ہے مگر صحیح قول اس کے خلاف ہے کیونکہ اصحاب نبیل حرم مکہ میں داخل نہیں ہو سکے
بلکہ حرم کے قریب ہلاک ہوئے۔ دراصل یہاں ایک آدمی نے شکار کیا تھا۔ آسمان سے آگ نازل ہوئی اور
اس شکاری کو خاکستر کر ڈالا۔ اسی لئے اہل مکہ اس مقام کا نام ”وادی مارکتے“ میں شہادہ اور نوہی نے صرف
تھنا اصحاب نبیل ہی کو وجہ کسیر میں ذکر کیا ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں: یہ نام یوں پڑا کہ اصحاب نبیل پہاڑ تک
کر عاجز رہ گئے تھے۔ اصر اور ابن حجر نے شرح مناسک نوہی میں اس مقام میں تیز رفتاری کے وجوہ بسط
سے بیان کئے ہیں۔ اور وہ فرماتے ہیں کہ اصحاب نبیل پر غزائے نزل تو اُس جگہ ہوا تھا جو عذہ کے محاذی
ہے۔ اور جبے مُعْتَمِد [دوسری مہم کے فتح کے ساتھ اور کبھی کبھو دوسری پڑھی جاتی ہے] کہا جاتا ہے بلکہ
معروف یہ ہے کہ اصحاب نبیل حرم میں داخل ہی نہیں ہوئے پائے تھے، جیسا کہ ابن اثیر نے حرم کے
ساتھ ذکر کیا ہے: الخ۔

ان معروف روایات کے ضمن میں وادی مختصر میں تیز چلنا مذکور ہے وہ روایت منافی نہیں جو ابوہریرہ
نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہایت سکون کے ساتھ
عذہ سے چلے۔ الحدیث۔ اسی میں عذہ سے چلنے کے بعد کا تصریہ نقل کیا ہے کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے اپنے پیچھے فضل بن عباسؓ کو سوار کیا اور ارشاد فرمایا: اسے لوگوں کو گھوڑے اور اونٹوں کو
دوڑانا کوئی نیکی نہیں، پس سکون کو لازم پکڑو۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں میں نے
آپؐ کی اونٹنی کو قدم اٹھاتے (یعنی دوڑتے) ہوئے نہیں دیکھا، بظاہر یہ حدیث ان احادیث کے
خلاف ہے جن میں وادی مختصر میں تیز رفتاری کا ذکر ہے۔ نوہی شرح ہند میں لکھتے ہیں کہ اس
کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ اس حدیث میں یہ تصریح نہیں کہ آپؐ نے مختصر میں بھی تیز رفتاری کو

حتیٰ اقی جمرۃ العقبة فرماھا راخبا

ترجمہ :- یہاں تک کہ جمرۃ عقبہ کے پاس پہنچے۔ پس سوار ہوئی حالت میں جمرۃ عقبہ کی رمی کی۔

ترک فرمایا عقاباً۔ لہذا یہ حدیث ان احادیث کے معارض نہیں جن میں تیز رفتار رمی کی تصریح ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر اس میں تیز رفتار رمی کے ترک کی تصریح بھی ہو تو تب بھی تیز رفتاری کے ثبوت کی روایات دوجہ سے مقدم تھیں۔ ایک یہ کہ ان میں اثبات ہے اور وہ فقی پر مقدم ہے۔ دوسری یہ کہ وہ کثرتِ رواۃ و صحیح سند اور شہرت میں اس سے بڑھ کر ہیں۔ لہذا وہ مقدم ہوں گی :-

جمرۃ عقبہ کے پاس آنحضرتؐ کس جگہ کھڑے ہوئے | یہاں تک کہ مٹی اگر جمرۃ عقبہ کے پاس پہنچے، پس وادی کے نشیب میں کھڑے ہو کر جمرہ کا

استقبال کیا۔ یاں طور کہ بیت اللہ بائیں جانب اور منیٰ دائیں جانب تھا۔ کذا فی البدی۔ اور اس ہیئت سے کھڑا ہونا اکثر ثلاثہ کے نزدیک مستحب ہے۔ جیسا کہ اس کی تفصیل ان کی کتب فقہ سے اوجز میں ذکر کی گئی ہیں۔ اور حنا بلکہ کے نزدیک مستحب ہے کہ منہ قبلہ کی طرف ہو، اور اوجز میں حافظ سے نقل کیا ہے کہ کسی جگہ سے رمی کرے جائز ہے خواہ جمرہ کی طرف منہ ہو یا وہ دائیں جانب ہو یا بائیں جانب۔ اور اوپر سے رمی کرے یا اس کے نیچے سے۔ اختلاف صرف اس میں ہے کہ افضل کیا ہے :- اھ

رقی اور آنحلیکد آپ اوفمنی پر سوار تھے۔ پس سوار ہونے کی حالت میں جمرہ عقبہ کی رمی کی۔ کذا فی البدی اور یہ بہت سی روایات میں معروف ہے۔ اور البدایہ والنہایہ میں ہے کہ ابن ماجہ میں ائمہ جدیدہ روایت ہے وہ فرماتی ہیں : ”ہیں نے یوم النحر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جمرۃ عقبہ کے پاس دیکھا اور آنحلیکد آپ حجر پر سوار تھے۔ الحدیث اور یہاں حجر کا ذکر بہت ہی غیر معروف ہے :- اھ

باقی رمی کا حکم | باقی رمی کا حکم : تو جمہور کے نزدیک یہ واجب ہے اگر اسے ترک کر دے تو دم سے اس کی رمی کا حکم ملے گا۔ اور مالکیہ کے نزدیک سنت ہو گدہ ہے اس لئے اس کی تلافی کی جائیگی اور مالکیہ سے ایک روایت یہ ہے کہ جمرۃ عقبہ کی رمی رکن ہے اس کے ترک سے حج باطل ہو جائے گا۔ اور اس کے مقابل بعض کا قول ہے کہ رمی صرف تکبیر کی یادداشت کے لئے ہے۔ جیسا کہ تکبیر بوقت رمی کی باعث ہیں آگے آتا ہے۔ تفصیل اوجز میں ہے۔

بعد طلوع الشمس ————— ترجمہ:۔ طلوع آفتاب کے بعد۔

اور جزیل میں اس پر تفصیل سے لکھا ہے ان دونوں صورتوں کے
 رمی پیدل ہو یا سواری پر [۱] جواز پر اثر اربعہ کا اجماع نقل کرنے کے بعد افضلیت میں اختلاف کا
 ذکر کرتے ہوئے یونقی سے نقل کیا ہے کہ: "نافع کہتے ہیں ابن عمرؓ انہم النحر جبرۃ عقبہ کی اپنی سواری پر کیا
 کرتے تھے اور باقی تمام ایام کی رمی پیدل ہی کرتے تھے۔ اور وہ اس عمل کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
 منسوب کرتے تھے" اس روایت جبرۃ عقبہ کی رمی اور دیگر جہرات کی رمی کے درمیان فرق ثابت ہوتا ہے یہ
 فودی اپنے مناسک میں جبرۃ عقبہ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اگر منیٰ میں سواری پر آیا ہو تو
 اس کی رمی سواری پر کرے۔ اور ایام تشریق کے پہلے دو دنوں کی رمی پیدل مستحب ہے۔ اور میسرے
 دن کی سواری ہو کر "ابن حجر کہتے ہیں کہ یہی مستحب ہے۔ اور درودیر لکھتے ہیں: "اور منیٰ میں پہنچتے ہی جبرۃ عقبہ
 کی رمی مستحب ہے خواہ سواری ہو کر ہو۔ اور دیگر جہرات کی رمی پیدل کرنا مندوب ہے۔" آء۔ دسوقی اس کی
 شرح میں لکھتے ہیں، یعنی مستحب یہ ہے کہ منیٰ پہنچتے ہی جس حالت میں پہنچا ہو، خواہ سواری ہو کر یا پیدل لاٹکات
 بیٹھی کرے: "انتہی مختصراً۔" راجح فیہ کا مذہب؟ توضیح قدس سرہ کو کتب میں فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر کی رمی سواری ہونے کی حالت میں کی، یہ ہمارے نزدیک اگرچہ جائز ہے مگر خلاف
 اولیٰ ہے۔ اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سواری پر ہونے کا غدر وہی ہے جو آپ کے سواری
 کی حالت میں طواف کرنے کا ہے کہ لوگ رمی کا طریقہ دیکھ لیں۔ یعنی رمی کرنے والا جہرات سے کتنی
 دور کھڑا ہو، کنکریوں کی مقدار کتنی ہو، اور کس جانب کھڑا ہونا چاہیئے؟ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے پہلے دن کی رمی میں ان امور کو بیان فرمایا تو اس کے بعد سواری ہو کر رمی نہیں کی۔ اور اس کے حاشیہ
 میں ہے کہ شیخ کا یہ ارشاد فقہ حنفی کے تین اقوال میں سے ایک کے مطابق ہے۔ جس کا مبنیٰ یہ ہے کہ پیدل ہی
 کرنے میں کمال مضرع ہے نیز اس صورت میں لوگوں کی ایذا کا خطرہ نہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ سواری ہو
 کر رمی کرنا مطلقاً افضل ہے۔ اور تیسرا قول یہ ہے کہ جس رمی کے بعد رمی ہو اس میں پیدل رمی کرنا
 افضل ہے۔ درمیان سواری ہو کر حضرت شیخؒ کے نزدیک پہلا قول مختار ہے۔ نیز آپ نے اپنے رسالہ "زبدۃ
 المناکبت" میں بھی اسی کو ترجیح دی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: "اور پیدل رمی کرنا اولیٰ ہے۔ جیسا کہ ابن بکاء
 کا مختار ہے۔" ۱۱۰۔

طلوع آفتاب کے بعد یوم النحر کی رمی کے وقت میں اثر کا اختلاف و اختلاف کو مزید دفع سے قبل

از وقت بھیجے کی بحث میں گذر چکا ہے۔

جمہر کے پاس اٹھائی ہوئی کنکریوں سے می کرنا | ابن عربی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن کی رسی ان کنکریوں کے ساتھ کی تھی جو ابن عباسؓ نے مقام رسی سے اٹھائی تھیں، اہل ابن عربی کا یہ قول انسؓ روایت کے خلاف ہے جو پہلے گذر چکا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو راستہ سے کنکریاں اٹھانے کا حکم کیا تھا۔ جو کنکریاں موضع رسی سے اٹھائی جائیں ان سے رسی کرنے پر اجازت نہیں خوب بسط سے کلام کیا ہے۔ اور جزیں ہے کہ موقوف کہتے ہیں: رسی کی کنکریاں راستے سے اٹھائے یا مزدلفہ سے، اور یہ اس لئے مستحب ہے کہ مٹی کٹنے کے بعد رسی سے پہلے کسی چیز میں مشغول نہ ہو، کیونکہ جس طرح مسجد حرام کا تختہ طواف ہے اسی طرح مٹی کا تختہ رسی ہے۔ اور امام شافعیؒ نے اس کو مستحب قرار دیا ہے۔ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ کنکریاں جہاں سے چاہو اٹھاؤ اور یہی صحیح تر ہے انشاء اللہ تعالیٰ کیونکہ ابن ماجہ کی حدیث ہے کہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ کی صبح کو، جب کہ آپؐ اپنی اوشنی پر سوار تھے، مجھ سے فرمایا کہ میرے لئے کنکریاں اٹھا لاؤ۔ پس میں نے سات کنکریاں اٹھائیں۔ الحدیث۔ اور یہ مٹی کا قصہ ہے اور اس میں تو کوئی اختلاف ہی نہیں کہ جہاں سے اٹھائے کفایت کریں گی، انتہی۔

اور نوویؒ شرح مہذب میں لکھتے ہیں: ہمارا مذہب یہ ہے کہ رسی کے لئے کنکریاں اٹھانا مزدلفہ کے درمیان مستحب ہے اور حضرت عطاءؒ امام مالکؒ، اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ جہاں سے چاہے اٹھائے، ابن منذرؒ کہتے ہیں: اس امر میں علماء کے درمیان کسی اختلاف کا مجھے علم نہیں کہ جہاں سے بھی اٹھائے کفایت کریں گی، انتہی۔ اور اجزیں درویر سے نقل کیا ہے کہ رسی کے لئے جہاں سے چاہے کنکریاں اٹھائے۔ البتہ جمہر عقبہ کے لئے مزدلفہ سے اٹھانا مستحب ہے، اھ اور ابن عابدؒ کہتے ہیں کہ: مستحب یہ ہے کہ جمہر عقبہ کے لئے مزدلفہ سے یا راستہ سے سات کنکریاں اٹھائے۔ اور ان سات کے علاوہ کے لئے ہمارے نزدیک کوئی مخصوص جگہ مقرر نہیں، انتہی، ملخصاً۔ اور ہادیہ میں ہے کہ: جہاں سے چاہے کنکریاں اٹھائے، مگر جمہر کے پاس سے نہ لے۔ کہ یہ مکروہ ہے۔

واحدۃ بعد واحدۃ یکبر مع کل حصاة

ترجمہ: یکے بعد دیگرے ایک ایک کنکری مارتے اور ہر کنکری کے ساتھ یکبیر کہتے۔

کیونکہ جبرہ کے پاس کی کنکریاں غیر مقبول ہوتی ہیں، حدیث میں یونہی آتا ہے، اس لئے وہاں سے اٹھانے میں پیشگوئی ہے۔ تاہم اگر کوئی ایسا کرے تو کفایت کرے گا۔ کہ فعل رمی بہر حال پایا گیا۔ اور اور موفق لکھتے ہیں: اگر موضع رمی سے کنکریاں اٹھا کر رمی کی تو اس کو کفایت نہیں کرے گی، اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس کو کفایت کریگی، کیونکہ یہ بھی کنکریاں ہیں۔ لہذا عموم میں داخل ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر موضع رمی سے کنکریاں لی تھیں۔ اور آپ نے فرمایا تھا: بجمہ سے اپنے مناسک حاصل کرو، اور اجز میں اس پر مفصل کلام کرنے کے بعد لکھا ہے کہ: ابن حزم کا یہ قول مردود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کنکریوں سے رمی کی تھی۔ جو عبد اللہ بن عباسؓ نے مقام رمی سے اٹھائی تھیں۔ علاوہ ازیں دونوں اقوال کے درمیان یہ تطبیق ممکن ہے کہ مزدلفہ سے جو کنکریاں لی تھیں شامی میں سے کوئی حضرت فضلؓ سے گر گئی ہوگی۔ اس کے بدلہ میں آپؐ نے موقف سے یعنی جہاں آپؐ بطن وادی میں کھڑے تھے وہاں سے اٹھانے کا حکم فرمایا ہو گا۔ یہ نہیں کہ جہاں رمی کی کنکریاں گرتی ہیں وہاں سے اٹھانے کا حکم فرمایا ہو: لہذا۔ اور جہاں پہنچا ہو بدلے لگا

رمی کے متعلق ساجدینؒ
یکے بعد دیگرے ایک ایک کنکری مارتے اور ہر کنکری کے ساتھ یکبیر

کہتے۔ کذافی الہدی۔ اور اجز میں سائل رمی پر خوب بسط سے کلام کیا ہے جس میں تقریباً بیس ابحاث ذکر کی ہیں۔ سات بخشیں اس مقام سے متعلق ہیں۔ اول: یکبیر کے وقت رفع یدین کا حکم۔ دوم: یکبیر کس وقت کہی جائے۔ رمی کے ساتھ یا رمی کے بعد؟ ائمہ اربعہ کے نزدیک رمی کے ساتھ یکبیر کہنا مختار ہے۔ جیسا کہ اجز میں ان کی کتب فقہ سے نقل کیا ہے۔ سترم اس یکبیر کا حکم؟ حافظ کہتے ہیں: اس پر ان کا اجماع ہے کہ جو شخص یکبیر ترک کرے اس کے ذمہ کچھ لازم نہیں۔ البتہ امام نورانی کا قول ہے کہ تارک یکبیر کا مکلف نہ ہو اور اگر دم کے ذریعہ اس کی تلافی کرے تو میرے نزدیک اور بھی اچھی بات ہے: اے۔ چہاں ہم الفاظ یکبیر اور اجز میں فروع ائمہ سے اس کے کسی الفاظ نقل کئے ہیں مثلاً یشوا اللہ، اللہ اکبر اور اللہ اکبر صلیہ وغیرہ، چہاں اگر یکبیر کے بجائے تسبیح کہے تو مضائقہ نہیں۔

ششم: ایک ایک کنکری پھینکتا رہا ہے
ساتوں کنکریاں ایک ہی باپھینک دینا حکم | بحث اصل مقصود ہے اور اجز میں اس پر بھی
خوب بسط سے لکھا ہے۔ موافق کہتے ہیں: اگر بہت سی کنکریاں ایک ہی دفعہ پھینک دیں تو صرف ایک
سمجھی جائے گی۔ امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے۔ اور یہی امام مالک، امام شافعی اور اصحاب مالے
کا قول ہے۔ اور عطار کہتے ہیں کہ اگر ساری ایک ہی دفعہ پھینک دیں تو کفایت کریں گی۔ میں کہتا ہوں
کہ حافظہ نے حنفیہ کا قول جو عطار کے موافق نقل کیا ہے یہ صحیح نہیں۔ حنفیہ کی کتابوں میں معروف مذہبی ہے
جو موافق نے نقل کیا ہے۔

ہفتم: ہر اجز میں بحث دوم کے ضمن میں ذکر کی گئی ہے۔ وہ
رمی کے بجائے دس تیر تک کہہ لینا یہ کہ کبریٰ نے بعض کا قول نقل کیا ہے کہ اگر کوئی کنکری نہ پھینکے
بلکہ ہر جہرہ کے پاس سات مرتبہ تک کہہ لیتا ہے تب بھی کافی ہے۔ ان صاحب کا کہنا ہے کہ کنکریاں پھینکنا
در اصل سات تکبیروں کی یادداشت کے لئے ہے، جیسا کہ تسبیحات میں انگلیاں مندر تکبیر تکبیر گنتی
یاد رکھنے کے لئے ہے۔ پھر یہی بحث اجز میں دیکھئے امام بخاری نے اپنی صحیح میں ایک باب کا عنوان
یہ قائم کیا ہے: باب بیکتر من کل حصاة میرے نزدیک اوجز یہ ہے کہ اس عنوان سے مقصود اس قول
کی تردید ہے۔ چنانچہ میں نے تراجم بخاری میں اس کو بیان کیا ہے۔

دعا اور حضرت بلالؓ اور حضرت اسامہؓ دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قصہ ایک
نے آپؐ کی اونٹنی کی ہمارے مقام رکھی تھی۔ دوسرے صاحب آپؐ کو دھوپ سے بچانے کے لئے
کپڑے سے سایہ کر رہے تھے۔ اگر یہ یوم نحر کا قصہ ہے تو اس سے ثابت ہوا کہ ٹھکر کے لئے کجاوہ وغیرہ
کے سامنے میں بیٹھنا جائز ہے۔ اور اگر یہ امام مثنیٰ میں سے کسی اور دن کا قصہ ہے تو مسئلہ مذکورہ
کی دلیل نہیں۔ اور حدیث میں یہ ذکر نہیں آتا کہ یہ کس وقت کا قصہ ہے۔ کذا فی الہدیٰ رشیٰ (افترم
کے سامنے میں بیٹھنے کا مسئلہ اختلافی ہے اس کا بیان رسالہ کے ابتدائی صفحات میں آچکا ہے۔
جہاں یہ بحث آئی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹنی پر چڑھ کر اور مشکوٰۃ شریف میں روایت
مسلم امام حسینؑ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ: میں نے اساتذہ دہلائی کو دیکھا کہ ان میں سے ایک آپؐ
کی اونٹنی کی ہمارے مقام سے ہوئے تھے۔ اور دوسرے اپنے کپڑے سے آپؐ کو سایہ کر رہے تھے۔ یہاں تک

کہ آپ جمرہ عقبہ کی رمی سے فارغ ہو گئے۔ یہ حدیث اسی لفظ سے ابو داؤد میں بھی آئی ہے۔ تلامذہ قاری کہتے ہیں اول سے مراد بظاہر بلال نہیں اور دوسرے سے اسامہؓ؟

میں کہتا ہوں کہ نساہی میں اسی حدیث کی روایت میں اس کی تصریح موجود ہے۔ روایت کے لفظ یہ ہیں آپس میں نے بلالؓ کو دیکھا کہ آپ کی اونٹنی کی ہمارے پاس سے ہوئے ہیں۔ اور اسامہ بن زیدؓ آپ پر کپڑے سے سایہ کر رہے ہیں۔ اور آپ احرام کی حالت میں تھے۔ یہاں تک کہ آپ نے جمرہ عقبہ کی رمی کی۔ الخ اس میں آپ کے محرم ہونے کی بھی تصریح ہے جس سے اس بات کی تعمین ہو گئی کہ یہ قصہ یوم نحر کا ہے۔ اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ ابو داؤد میں عمرو بن احوص کی اپنی والدہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر بطن وادی سے جمرہ کی رمی کر رہے تھے۔ اور ہر کنکر می کے ساتھ تکبیر کہتے تھے۔ ایک آدمی پیچھے سے آپ کو پردہ کر رہا تھا۔ میں نے اس شخص کا نام دریافت کیا تو لوگوں نے بتلایا کہ یہ فضل بن عباسؓ ہیں۔ الخ شیخ بدل میں اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں: یہ حدیث امام احمد نے مفصل ذکر کی ہے۔ اور اس کے سیاق سے یہ اشکال حل ہو جاتا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ بطن وادی سے جمرہ عقبہ کی رمی کر رہے تھے۔ اور آپ کے پیچھے ایک آدمی آپ کو لوگوں سے پردہ کر رہا تھا۔ کہ کہیں کوئی پتھر آپ کو نہ لگے۔ الخ تو اب صورت یہ ہوئی کہ حضرت فضلؓ تو آپ کو پیچھے سے پردہ کئے ہوئے تھے۔ تاکہ آپ کو پیچھے سے آنے والی کنکریوں سے بچائیں۔ اور حضرت اسامہؓ اپنے کپڑے سے آپ کے سر مبارک پر دھوپ سے سایہ کر رہے تھے۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ دونوں قصے دو الگ الگ آیام کے ہوں مگر اتم حصینؓ کی حدیث کا واقعہ معین طور پر یوم نحر کا ہے۔ کیونکہ نساہی کی روایت میں آپ کے محرم ہونے کی تصریح ہے اور زنیفانی نے یوں تطبیق دی ہے کہ ممکن ہے دونوں باری باری سایہ کر رہے ہوں۔ اور دیکھ سے منی جانے کی بحث میں گزر چکا ہے کہ بلالؓ کے ہاتھ میں ایک کنکر می تھی جس پر کپڑا لٹکا کر وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سایہ کر رہے تھے۔

ولہ یزول یلی الی اول حصاتہ، ثم رجع الی متنی فخطب خطبۃ۔
توجہ: اور پہلی کنکری تک آپ برابر تبلیہ پڑھتے رہے، پھر متنی کی طرف لوٹے اور ایک خطبہ ارشاد فرمایا۔

اور پہلی کنکری پھینکنے تک آپ برابر تبلیہ پڑھتے رہے۔ مشہور
حاجی تبلیہ کتب کرنے؟

اختلافی مسئلہ ہے جو اوجز میں بسط کے ساتھ لکھ چکا ہوں۔ اس کا
اجمالی خلاصہ حاشیہ المرح میں مذکور ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ حاجی تبلیہ کتب ختم کرے؟ بخاری کی مش
میں حضرت فضلؓ اور حضرت اسامہؓ دونوں کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمی جبرہ عقبہ
تک برابر تبلیہ کہتے رہے یہ جوہر کے قول کی۔ جن میں امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ
بھی شامل ہیں۔ دلیل ہے کہ جبرہ عقبہ کی رمی تک تبلیہ کہتا ہے۔ البتہ اس میں ان کا اختلاف ہے
کہ پہلی کنکری کے ساتھ بند کر دے یا رمی بعدی کرنے کے بعد جوہر پہلی صورت کے قائل ہیں۔
اور امام احمد اور بعض اصحاب شافعیؒ دوسری صورت کے اور ایک گروہ کا قول ہے کہ جوہر جب حرم
میں داخل ہو جائے تو تبلیہ بند کر دے۔ لیکن جب مکہ سے عرفہ کی طرف نکلے تو دوبارہ تبلیہ شروع
کر دے۔ ابن عمرؓ کا یہی مذہب ہے۔ اور ایک گروہ کا قول ہے کہ جب عرفات میں توقف کی
طرف چلے تو تبلیہ بند کر دے۔ امام مالکؒ اسی کے قائل ہیں۔ اور انہوں نے اس کو یوم عرفہ کے ذوال
آفتاب کے ساتھ معتقد کیا ہے۔ پوری تفصیل اوجز میں دیکھی جائے۔

پھر متنی کی طرف لوٹے اور ایک بلیغ خطبہ ارشاد فرمایا۔ اس خطبہ میں آئمہ
خطبہ یوم نحر کا اختلاف یوم الترویہ کے ذیل میں گذر چکا ہے۔ چنانچہ شافعیہ و حنابلہ اس
کے قائل ہیں۔ اور حنفیہ و مالکیہ اس کے قائل نہیں بلکہ وہ اسے وصایا عامہ پر محمول کرتے ہیں عینی
نے یہ بات بڑے ذوق سے کہی ہے کہ خطبہ وصایا عامہ کے باب سے تمنا رہ کر مناسک حج سے اسے اور
شیخ بدل میں فرماتے ہیں کہ امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ خطبہ مذکورہ متعلقات حج سے نہیں تھا کیونکہ
احکام حج میں سے اس میں کوئی بات نہیں بیان فرمائی گئی۔ اس میں صرف وصایا عامہ ذکر فرمائے۔
اور کسی نے یہ نقل نہیں کیا کہ آپؐ نے اس خطبہ میں یوم نحر سے متعلق کوئی حکم بیان فرمایا ہو جس سے ہم
نتیجہ اخذ کرتے ہیں کہ یہ خطبہ حج کی خاطر مقصود نہیں تھا اور ابن قسار کہتے ہیں: یہ خطبہ آپؐ نے
ان مضامین کی تبلیغ کی خاطر ارشاد فرمایا تھا جو اس میں ذکر کئے گئے ہیں کیونکہ دنیا کے دور واز کو

سے بہت ساجع جمع تھا۔ دیکھنے والوں نے بول گمان کیا کہ آپؐ نے خطبہ دیا: اھ ان حضرات کا یکبنا کر یہ خطبہ دھایا عامہ کے قبیل سے تھا۔ اس کی تائید ان مضامین سے ہوتی ہے جو شیخ ابن قیمؒ نے اس خطبہ کے ضمن میں نقل کئے ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں: آپؐ نے لوگوں کو ایک مبلغ خطبہ دیا جس میں یومِ شکرِ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حرمت اور تمام شہروں کے مقابلے میں مکہ مکرمہ کی عزت و حرمت بیان فرمائی۔ اور حکم فرمایا کہ ہر وہ شخص جو کتاب اللہ کے مطابق تمہاری قیادت کرے اس کی سمیع و طاعت بجا لاؤ۔ اور لوگوں کو ارشاد فرمایا کہ وہ اپنے مناسک چ سیکھ لیں۔ اور ارشاد فرمایا کہ شاید میں اس سال کے بعد حج نہیں کروں گا۔ ان کو احکام حج کی تعلیم فرمائی۔ ہاجرین و انصار کے لئے ان کے منازل تجویز فرمائے۔ لوگوں کو حکم فرمایا کہ وہ آپؐ کے بعد کفر کی طرف نہ لوٹ جائیں کہ ایک دوسرے کا گلا کاٹنے لگیں۔ آپؐ نے حکم فرمایا کہ در حاضرین نے جو کچھ سنا ہے، آپؐ کی جانب سے دان لوگوں کو جو یہاں موجود نہیں، پہنچا دیں اور آپؐ نے بتایا کہ میت سے لوگ جن کو احکام پہنچائے جائیں۔ سننے والے سے زیادہ محفوظ کرنے والے ہوتے ہیں۔ اور آپؐ نے خطبہ میں یہی ارشاد فرمایا کہ ہر مجرم کا جرم صرف اسی کی ذات پر عائد ہوگا کسی دوسرے سے اس کی باز پرس نہیں ہوگی، اور اللہ تعالیٰ نے آپؐ کے لئے لوگوں کے کان کھول دیئے۔ یہاں تک کہ اہلِ منیٰ اپنی اپنی جگہ پر آپؐ کا خطبہ سن رہے تھے اور آپؐ نے اپنے اسی خطبہ میں فرمایا: اپنے رب کی عبادت کرو۔ نماز پنجگانہ ادا کرو۔ ماہِ مبارک کے روزے رکھو۔ اپنے اولوالہر کی اطاعت کرو، اپنے رب کی جنت میں داخل ہو جاؤ گے، اور آپؐ نے اس وقت لوگوں کو ابوداع کہی۔ اس لئے اس کا نام ”حجت ابوداع“ ہوا۔

رضی، اور اسی خطبہ میں آپؐ نے ایک دوسرے کے حق میں مال اور ابرو کی حرمت بیان فرمائی۔ اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ وارث کے لئے وصیت نہیں، جیسا کہ مذہبی میں ہے اور یہ بھی فرمایا کہ زمانہ گھوم کر اپنی اصل ہیئت پر آ گیا ہے۔ سال کے بارے میں جینے ہیں۔ جن میں چار حرمت کے جینے ہیں: اور اس میں بھی فرمایا: اور عقوبت تم اپنے رب کے سامنے جاؤ گے، وہ تمہارے اعمال کے بدلے میں دریافت فرمائیں گے۔ دیکھو میرے بعد گراہ نہ ہو جائیو: الخ جیسا کہ روایات میں معروف ہے۔ اور یہ بھی تین بار فرمایا: دیکھو کیا میں نے پہنچا دیا ہے؟ اور فرمایا: اسنو اجرا حاضر میں وہ ان کو پہنچا دیں جو حاضر نہیں، الخ کنانی الطبقات۔ اور آپؐ نے سچ بتال کا بھی ذکر فرمایا۔ اور بشاطون بیان فرمایا۔

یہ پوری حدیث بخاری باب حجۃ کو داغ" میں موجود ہے۔ ان کے علاوہ اور بہت سی وصیتیں فرمائی۔ جو بہت سی کتب احادیث میں بالخصوص طبقات ابن سعد میں وارد ہوئی ہیں۔ اور اس سے زیادہ بکثرت و انتہائی میں ہیں، پس یہ تمام روایات ولادت کرتی ہیں کہ اس خطبہ میں وصایا عامہ ذکر فرمائی تھیں ماسی بنا پر امام طحاوی فرماتے ہیں، جیسا کہ زررقانی نے ان سے نقل کیا ہے کہ اس خطبہ کے کسی راوی، ابن عمر، ابی عباسی اور ابی بکرؓ وغیرہ نے یہ ذکر نہیں کیا کہ آپؐ نے کسی ایسی چیز کی تعلیم فرمائی جو جس کا تعلق یومِ نحر ہے۔

اور زررقانی یہ بھی کہتے ہیں کہ بیہقی میں حضرت ابن عمرؓ کی حدیث سے **سورۃ النصر کا نزول** | پس ضعیف اس دواع کا سبب مذکور ہے اس کے لفظ یہ ہیں کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ "وسط ایام تشریق میں نازل ہوئی اور آپؐ نے پوچھا کہ یہ پیغام دواع ہے پس آپؐ نے اپنی قصوٰ نامی اونٹنی کو تیار کرنے کا حکم فرمایا، پس تیار کی گئی۔ پس آپؐ سوار ہوئے، اور عقبہ میں ٹھہرے اور لوگ آپؐ کے گرد جمع ہو گئے۔ پس آپؐ نے فرمایا اے لوگو! اس کے بعد حدیث کے مضامین وہی ہیں جو اوپر ذکر ہوئے، اور یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ یہ خطبہ یومِ نحر میں نہیں۔ بلکہ ایام تشریق میں ہوا تھا کیونکہ یہ خطبہ سورۃ النصر کے نزول کے بعد تھا۔ اور سوا النصر وسط ایام تشریق میں نازل ہوئی سورۃ النصر کے زمانہ نزول میں یہودی مختلف ہیں کہ آیا اس کا نزول وصالِ نبوی سے ایک سال پہلے ہوا تھا یا دو سال پہلے اور یہ کہ اس کا نزول مکہ میں ہوا یا مدینہ میں؟ ان روایات کی تفصیل درنثور میں ہے۔ مندرجہ بالا روایت جو زررقانی نے نقل کی ہے، علامہ سیوطیؒ نے بھی اسے نقل کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اس کی تخریج ابن ابی شیبہ بعد بن حمید، برزازی، ابویعلیٰ، ابن مردودہ، اور بیہقی نے دلائل ثبوت میں ابن عمرؓ کے کہ ہے: "اور ایامِ منیٰ کی قبل میں بھی وسط ایام تشریق میں اس کے نازل ہونے کا بیان آئے گا۔

حضرت شیخ ذیل میں فرماتے ہیں کہ مولانا محمد یحییٰ نے اپنے شیخ نور اللہ مرنقہ کے اقادات میں تحریر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبات حج کے سلسلہ میں روایات مختلف ہیں۔ اور ظاہر یہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی دن خطبہ دیا۔ بلکہ ساتویں تاریخ سے ختم مناسک تک تمام ایام میں خطبہ دیا۔ اور اس میں کوئی مضائقہ کی بات نہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت سے یہی

ظاہر ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو ہر وقت وعظ و تذکر فرماتے تھے، خصوصاً ان دنوں میں وہ وعظ نصیحت کے بہ نسبت دیگر اوقات کے زیادہ محتاج تھے۔ اور زیادہ سے زیادہ تعداد میں جمع بھی تھے۔ لہذا یہ مناسب نہیں کہ خطبات کی تمام روایات کو تین یا چار خطبوں کی طرف جامع کیا جائے۔ اور ہمارے علماء احناف رحمہم اللہ کا یہ مذہب کہ امام مروزی الحنفی کو خطبہ دسے پھر پھر پھلار کو تو اس کا مقصد لوگوں کے لئے آسانی پیدا کرنا ہے۔ کیونکہ ان کے پورے اجتماع سے انہیں حرج لاحق ہوگا کہ انہیں ہر دن سامان اٹھانا اور چیزیں درست کرنا پڑے گی اور سامان کی حفاظت ہر روز ان پر مسلط ہے ہمارے علماء کا یہ مقصد نہیں کہ ان خطبات پر زیادتی کرنا منہوع یا بدعت ہے۔ واللہ اعلم۔ انتہی۔ پھر حنفی مذہب کے کیشخ ابن قیمؒ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ خطبہ بوقت چاشت ہوا، اور مناسب نووی میں ہے کہ ”امام کے لئے سنت ہے کہ اس دن نماز ظہر کے بعد خطبہ دے“ اور ابن حجر اس کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس پر امام شافعیؒ اور ان کے اصحاب کا اتفاق ہے۔ مگر اس میں اشکال ہے کیونکہ احادیث میں تصریح ہے کہ یہ خطبہ یوم تحر کی چاشت کو روانہ کر ظہر کے بعد۔ ابوداؤد میں بسند ثقلت مروی ہے: ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ منیٰ میں شہباز نامی حجر پر چاشت کے وقت خطبہ دے رہے تھے۔“ مصنف نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ صحیح بخاری میں ابن عباسؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خطبہ زوال کے بعد تھا کیونکہ اس روایت میں ہے کہ بعض سالکین نے عرض کیا کہ میں نے شام ہونے کے بعد رمی کی، اور شام کا اطلاق زوال کے بعد ہوتا ہے۔ اس لئے ابن عباسؓ کی روایت مقدم ہے کیونکہ وہ صحت و شہرت میں ابوداؤد کی روایت سے فائق ہے۔ اور علامہ ربیع نے یہ جواب دیا کہ ابوداؤد کی روایت میں جو خطبہ مذکور ہے وہ یوم تحر کا نہیں بلکہ گیارہ تاریخ کا خطبہ تھا چنانچہ طبقات ابن سعد میں عمرو بن یثربؓ سے یہی روایت اس طرح مروی ہے کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یوم تحر سے اگلے دن کا خطبہ یاد رکھا ہے۔ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قصود انامی اوشنی پر موار تھے، اور وہ اس پورے خطبہ کو نقل کیا کرتے تھے۔

زر قانی کہتے ہیں کہ آپؐ نے شہباز نامی حجر پر خطبہ دیا۔
خطبہ حجر پر دیا تھا یا اوشنی پر؟ علامہ قاریؒ کہتے ہیں کہ شہباز کے معنی ہیں جس کا رنگ سفید ہو اور اس میں تھکے سیاہی کی آمیزش ہو، اھ۔ اور زر قانی کہتے ہیں یعنی سفید رنگ جس کی سفیدی

قلت، وعلی رضی اللہ عنہ یعبر عنہ

ترجمہ: (رضی اللہ عنہ) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ترجمانی کرتے تھے۔

سیاہی پر غالب ہوتا اور ابوداؤد کی کتاب اللباس کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ اور سرخ چادر آپ کے زیب تھی یہی ہے حدیث ابوداؤد نے رافع بن غرارہ زنی سے اسی طرح روایت کی ہے۔ ابوداؤد ہی میں ہر اس بن زیاد سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں: میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم قربانی کے دن منی میں اپنی عضبانامی اونٹنی پر خطبہ دے رہے تھے، شیخ قدس سرہ بذل میں فرماتے ہیں کہ یہ رافع بن عمرو کی روایت ہر اس کی روایت کے مخالف ہے لہذا ہر اس کی روایت کو خطبہ یوم نحر پر محمول کیا جائیگا، اور رافع بن عمرو کی حدیث خطبہ یوم النحر کے علاوہ کسی اور دن پر۔

حضرت علی کا ترجمانی کرنا
(رضی اللہ عنہ) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ترجمانی کرتے تھے جیسا کہ زرقانی میں ہے۔ زرقانی کہتے ہیں: ”یُعْبَرُ بِبَعْضِ أَهْلِ نَدْوِیَ بَارِئِیْنِیْ بِأُصْحَابِیْہِمْ“ جوہری کہتے ہیں کہ جب کسی کی جانب سے گفتگو کرو تو اس کے لئے عَبْرَتٌ عَنْ فُلَانٍ کہا جاتا ہے۔ اور زبان مافی الضمیر کی ترجمانی کرتی ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ وہ آپ کی عبارت کی تفسیر و تشریح کرتے تھے۔ اس صورت میں یہ لفظ تعبیر خواہے ماخوذ ہوگا جس کے معنی میں تفسیر کرنا۔ یا یہ مطلب ہے کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات لوگوں کو سمجھاتے تھے۔ یہ عَبْرَتُ الْکِتَاب سے ماخوذ ہوگا۔ لیکن پہلے معنی ظاہر بلکہ متعین ہیں: ”اور ملام علی قاری کہتے ہیں: ”یعنی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز دور کے لوگوں کو پہنچاتے تھے۔ گویا حضرت علی رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اتنی دور کھڑے تھے جہاں تک آپ کی آواز نہ پہنچ رہی تھی، اور وہ اسے سمجھ کر دور کے لوگوں کو کمی نہ باتی کے بغیر سمجھا رہے تھے۔ اور ابن حجر کا یہ کہنا بے محل ہے کہ وہ اپنی طرف سے کچھ اضافہ کر کے پہنچاتے تھے۔“

علامہ زرقانی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحابہ کے اس قول کے خلاف نہیں کہ ہم اسے کان کھل گئے تھے اور ہم اپنی اپنی جگہ آپ کی آواز سن رہے تھے۔ کیونکہ ممکن ہے کہ خطبہ اس خطبہ کے علاوہ ہو، کہ منی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی بار خطبے ہوئے، یا یہ کہا جائے کہ مجوزہ صرف انہی لوگوں کے حق میں تھا جو اس مجلس میں موجود نہیں تھے۔ اور چونکہ اس مجلس میں حاضر تھے وہ معتاد طریقے ہی سے سنتے

تھے۔ اس لئے بسا اوقات کوئی لفظ شتمیل کی وجہ سے سننے سے رو جاتا تھا، یا بعض لوگ اس لغت سے ناواقف ہوں گے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے خطاب فرماتے تھے۔ کیونکہ اس موقع پر مختلف قبائل سے بہت سی مخلوق جمع تھی۔ اور ولی عاتقی نے کہا ہے کہ یہ خطبہ اس خطبہ کے علاوہ تھا جو قبل انہیں ذکر کیا گیا۔ کیونکہ یہاں اذہنی کا ذکر ہے اور وہاں خچر کا ذکر تھا۔ اور وہ حدیث جس میں خچر کا ذکر ہے۔ ابو داؤد، نسائی، بخاری اور طبرانی وغیرہ نے ان سے یعنی رافع بن عمر و المزنی سے طوالت کے ساتھ روایت کی ہے، وہ فرماتے ہیں: میں اپنے والد کے ساتھ حجۃ الوداع کو گیا۔ اس وقت میری عمر دس بارہ برس یا اس سے زیادہ تھی، میں نے دیکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک شبہا نامی خچر پر لوگوں سے خطاب فرما رہے ہیں۔ اور زلیخا ابی طالب نے آپ کی ترجمانی کر رہے ہیں۔ لوگ کچھ کھڑے ہیں کچھ بیٹھے ہیں۔ میرے والد تو بیٹھ گئے۔ اور میں اور نخل کے درمیان سے جوتا ہوا خچر تک جا پہنچا پس میں نے آپ کو کباب پکڑا، پھر میں نے آپ کے دائیں پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ لی، یہاں تک کہ قدم مبارک تک پہنچ گیا۔ پھر میں نے نعل مبارک اور پاؤں مبارک کے درمیان ہاتھ ڈالا۔ مجھے آج تک یوں محسوس ہوتا ہے کہ آپ کے قدم مبارک خنکی میں اپنے ہاتھ میں پاتا ہوں: آمہ — زرقانی کا لام ختم ہوا۔

اور صحابہ کا یہ قول کہ ہم منیٰ میں اپنی اپنی جگہ بیٹھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ سن رہے تھے: اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے تو حضرات صحابہ اپنے اپنے خیموں میں کیسے بیٹھے رہے؟ حضرت شیخ قدس سرہ نے بدل میں اس کا بہت ہی عمدہ جواب لکھ لکھ کر نقل کیا ہے: میرے والد مرحوم نور اللہ مرقدہ کے سنن ابو داؤد کے افادات کا مجموعہ ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: ”جواب یہ ہے کہ یا تو اس سے مراد یہ ہے کہ جو لوگ کسی ضرورت سے اپنے خیموں میں رہ گئے تھے وہ بھی آپ کی آواز سن رہے تھے۔ یہ مطلب نہیں کہ وہ سب اپنے اپنے خیموں میں بیٹھے رہے یا یہ مراد ہے کہ اگر وہ اپنے خیموں میں بھی ہوتے اور خطبہ میں حاضر نہ ہوتے تب بھی آپ کی آواز سن سکتے تھے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سامنے متفرق مسائل انفاذ کر کے دیے ہوں۔ اور ان کو جمع کرنے کا اہتمام نہ فرمایا ہو کہ وہ حضرات لازماً جمع ہوتے ان میں کہتا ہوں کہ اس ناکارہ کے نزدیک یہ تطبیق بھی ہو سکتی ہے کہ اس سے مراد نہیں کہ وہ اپنی اپنی قیام گاہوں اور خیموں میں تھے کہ ان کی قیام گاہیں تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خطبہ کے بعد متعین فرمائی تھیں۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ خطبہ سننے کے لئے اس مجلس میں جہاں بھی کوئی میٹھا تھا اتحاد وہ آپ سے کتنا ہی دور تھا وہیں آپ کا خطبہ سن رہا تھا۔ گویا اس حدیث

رقال، وودع الناس فسمي حجة الوداع

توجہ: رقی، اور آپ نے لوگوں کو الوداع کہی، اس لئے یہ حج "حجۃ الوداع" کہلایا۔

میں منازل سے مجلس خطبہ کی نشست گاہیں مراد ہیں، جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ سے دور تھیں کہونکہ صحابہ کرامؓ اس موقع پر ایک لاکھ چوبیس ہزار تھے۔ ظاہر ہے سب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب جگہ ملنا ممکن نہیں تھا۔ اور ان دنوں لاؤڈ سپیکر یا مکمل الصوت بھی ایجاد نہیں ہو تھا، اس لئے سب تک آواز کا پہنچنا آپ کا معجزہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے کان کھول دیئے۔

رقی، اور اس موقع پر آپ نے لوگوں کو الوداع کہی،

حجۃ الوداع کی وجہ تسمیہ و ذکر نام | اس لئے یہ حج حجۃ الوداع کہلایا، اور اجز میں ہے کہ زمانہ

متعدد احادیث میں آتا ہے۔ اور "وداع" واؤ کے فتح کے ساتھ ہے، اور اس کا کسر بھی جائز ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو اس حج میں رخصت کیا، اور آپ کو معلوم ہو چکا تھا کہ اس کے بعد آپ کو ایسے کسی اور موقع کا اتفاق نہیں ہوگا۔ نہ اس جیسا اجتماع یہ ستر ہوگا۔ اور سب اس کا یہ ہوا کہ وسط ایام تشریق میں آپ پرؐ اذا جاء نصر اللہ، نازل ہوئی، اور آپ نے جانا کہ یہ کوچ کا بیغام ہے۔ کذافی الجمع۔ اور عینی کہتے ہیں "اس کو حجۃ الوداع" اس بنا پر کہا جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں لوگوں کو رخصت کیا اور یہ ارشاد فرمایا کہ شاید اس سال کے بعد تم سے نہیں مل سکو نگاہ جن لوگوں نے اس نام کو مکروہ کہا ہے یہ ان کی غلطی ہے، اور اس کو حجۃ البلاغ کا نام بھی دیا گیا ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں فرمایا تھا هُنَّ بِلَغْتٍ دُکِیَا میں نے بیعتا دیا؟ اور اس کو حجۃ الاسلام بھی کہتے ہیں کہ اس سال پہلی بار صرف مسلمانوں نے حج کیا۔ کوئی مشرک شریک حج نہیں تھا اور لامع کے حادثہ میں قسطلانی سے نقل کیا ہے کہ اس کو حجۃ الوداع اس بنا پر کہا گیا کہ آپؐ نے اس میں اور اس کے بعد لوگوں کو الوداع رخصت کیا اور اس کا نام "حجۃ الاسلام" اس وجہ سے ہے کہ رخصت حج کے بعد آپؐ نے مدینہ سے اس کے علاوہ کوئی حج نہیں کیا۔ اور حجۃ البلاغ اس بنا پر کہلاتا ہے کہ آپؐ نے اس میں مسائل حج کی تولا وفعلا تبلیغ فرمائی۔ نیز اس کا نام حجۃ التمام اور حجۃ الکمال بھی ہے۔ احمد۔ بخاری کے حاشیہ مطبوعہ ہندوستان میں اس پر یہ اضافہ ہے: کیونکہ ارشاد خداوندی الیوم اکملت لکم دینکم ولا یشئ علیکم فی الدین شئ۔ اس میں نازل ہوئی، اور عینی نے اس پر یہ اضافہ

کیا ہے کہ حجۃ الوداع کا نام زیادہ مشہور ہے اور ملا علی قاری فرماتے ہیں: "اس کا نام حجۃ الوداع" اس وجہ سے ہوا کہ آپ نے اس حج میں لوگوں کو یا حرم کو الوداع کہی، اچھے اور نیلے المارے میں ہے: اس کو حجۃ الوداع کہنا مکروہ ہے، یہ کرامت کا قول صاحب خمیس نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے: "اور جز کی عبارت ختم ہوئی۔"

اور امام بخاریؒ اپنی صحیح میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے: وہ فرماتے ہیں کہ: ہم آپس کی گفتگو میں حجۃ الوداع کا لفظ استعمال کیا کرتے تھے۔ جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان موجود تھے۔ مگر ہمیں خبر نہیں تھی کہ حجۃ الوداع کا مفہوم کیا ہے؟ بیشیخ نیل فرماتے ہیں کہ: صحابہ کرام میں حضرات شیعین اور دیگر اعلیٰ طبقہ کے حضرات تو اس کی وجہ تسمیہ جانتے تھے۔ مگر عام لوگ صرف دوسروں کی تقلید میں یہ لفظ استعمال کرتے تھے۔ کیونکہ یہ بات بعد از قیاس ہے کہ کوئی بھی اس کی وجہ تسمیہ سے واقف نہ ہو مگر اس کے باوجود یہ نام استعمال کرتے ہوں۔ اور بعید نہیں کہ اس نام رکھنے کا ابتداء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے ہوئی ہو کہ شاید میں تم کو اس سال کے بعد نہیں دیکھ سکوں گا: پس لوگوں نے آپ کے اس ارشاد کو اس معنی پر محمول کیا ہے کہ آپ آئندہ اس اجتماع کے ساتھ حج نہیں کریں گے۔ اس بنا پر انہوں نے اس کا نام حجۃ الوداع رکھا۔ پھر جب اسی سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو لوگوں کو معلوم ہوا کہ آپ کا ودا ع کہنا کسی خاص جماعت سے مخصوص نہیں تھا۔ اور یہ کہ یہ صرف ان عوام کو جو اس حج میں جمع تھے رخصت کرنا نہیں تھا بلکہ خاص و عام سب کو رخصت کرنا تھا: آٹھ اور اس کے حاشیہ میں مولانا محمد من کی افادات سے نقل کیا ہے کہ: ابن عمر رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد کہ ہمیں خبر نہیں تھی: اس سے مراد یہ ہے کہ ہمیں خبر نہیں تھی کہ اس کو حجۃ الوداع کیوں کہتے ہیں کیونکہ غایت محبت کی بنا پر ہمارے دل میں اس کا وہم بھی نہیں تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسے رخصت ہو جائیں گے، اچھے اور حافظ کہتے ہیں: ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کا لفظ ذکر فرمایا اور صحابہ اسے استعمال کرنے لگے۔ مگر ان کا ذہن ادھر نہیں گیا کہ ودا ع سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لوگوں کو ودا ع کرنا ہے، یہاں تک اس کے کچھ عرصہ بعد ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا ساتھ پیش آیا تو صحابہ کرام اصل مراد کو سمجھ گئے اور انہیں معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو اپنی اس وصیت

لے دینی الاصل را عنی البذلۃ اذ لا یجدہ۔ والظاہر انہ بعد شیخ۔

کے ذریعہ رخصت کیا تھا کہ آپ کے بعد کفر کی حالت کی طرف نہ لوٹ جائیں۔ اور اس وداع کو یوں مختصر فرمایا کہ پہلے ان کو اس بات پر گواہ بنایا کہ آپ تمام احکام خلافتی ان تک پہنچا چکے ہیں۔ اور پھر ان کی گواہی پر اللہ تعالیٰ کو گواہ بنایا۔ اس وقت انہیں معلوم ہوا کہ حجۃ الوداع کے لفظ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد کیا تھی؟ اور بخاری کی کتاب الحج، باب الخطبہ میں ہے: میں بروایت عاصم عن ابیہ عن ابن عمر رضی اللہ عنہ اس حدیث میں یہ لفظ خود حجۃ الناس رہیں آپ نے لوگوں کو رخصت کیا، اور یہ بھی کی روایت میں ہے کہ سورۃ اذا جاء نصر اللہ والفتح وسط ایام تشریق میں نازل ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محسوس کیا کہ یہ وداع یعنی رخصت کا پیغام ہے، پس آپ سوار ہوئے اور لوگ جمع ہو گئے۔ پس آپ نے خطبہ دیا، پوری تفصیل حاشیہ لا مع میں ہے۔

ارشاد نبوی: شاید میں تمہیں اس سال کے بعد نہیں دیکھوں گا۔
 اس سال کے بعد نہیں دیکھوں گا۔
 اور شیخ قدس سرہ کو کتب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد شاید کہ میں تمہیں اس سال کے بعد نہیں دیکھوں گا کے قول میں فرماتے ہیں: اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد اس بات کی ترغیب دینا تھا کہ وہ آپ سے احکام سیکھ لیں، آپ نے اس حج میں اپنی امت مرحومہ کو وداع کیا تھا۔ اس لئے اس کا نام حجۃ الوداع ہوا۔ تمام صحابہ اس کی وجہ تسمیہ کو نہیں سمجھ پائے۔ البتہ بعض فقہاء صحابہ نے شروع ہی سے جان لیا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ ہی عرصہ میں انہیں چھوڑ کر سفر آخرت پر روانہ ہو رہے ہیں، اور ہمارے لئے اللہ کافی ہے اور وہ بہترین کار ساز ہے، پھر جب اس حج کے فریضہ دو ماہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دار دنیا سے رہ گئے عالم آخرت ہوئے عام صحابہ کو تب معلوم ہوا کہ اس حج کو حجۃ الوداع کہنے نام سے کیوں موسوم کیا گیا؟ اور نودی لکھتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد شاید کہ میں اس حج کے بعد اور حج نہ کر سکوں۔ اس میں ان کو وداع کہنے کی طرف اشارہ تھا۔ اور انہیں وصال نبوی کے قریب کی اطلاع دینا تھا۔ اور اس امر پر براہِ گنجہ کرنا تھا کہ آپ سے اخذ واستفادہ کا بہت ہی اہتمام کریں، آپ کی ملازمت اور آپ سے دین کے احوال کے سیکھنے کی فرصت کو قیامت جائیں، اسی بنا پر اس کو حجۃ الوداع کہا گیا، واللہ اعلم۔ (۱)

وَسئل هُنَاكَ عَنْ أَشْيَاءَ بِالتَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ فَقَالَ أَفْعَلْ وَلَا حَرَجَ
تَرْجَمَ: اور اس موقع پر آپ سے چند چیزوں کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں دریافت کیا گیا۔ آپ نے فرمایا:
”کوئی حرج نہیں، اب کرو“

اور اس موقع پر آپ سے چند چیزوں کی تقدیم و تاخیر
ارشاد نبوی: کوئی حرج نہیں اب کرو | کے بارے میں دریافت کیا گیا، آپ نے فرمایا: کوئی حرج
نہیں، اب کرو یا شیخ! یہی تم فرماتے ہیں کہ اس موقع پر آپ سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص نے رمی سے پہلے حلق
کر لیا۔ اور یہی دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے رمی سے پہلے ذبح کا عمل کر لیا، آپ نے فرمایا: کوئی حرج
نہیں، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: میں نے نہیں دیکھا کہ آپ سے اس دن کسی چیز کے بارے
میں دریافت کیا گیا ہو اور آپ نے یہ نہ فرمایا ہو کہ کوئی حرج نہیں، اب کرو۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ ذبح، حلق
اور رمی کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں آپ سے عرض کیا گیا، آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں، یہ حدیث صحیحین
میں ہے۔ اور انس ابن مالک کہتے ہیں: ایک شخص عرض کرتا کہ یا رسول اللہ! میں نے طواف سے پہلے سعی
کر لی، یا میں نے فلاں چیز کو مؤخر کر دیا اور فلاں چیز کو پہلے کر لیا۔ مگر آپ ہر ایک کو یہی فرماتے کہ کوئی حرج
نہیں، کوئی حرج نہیں، البتہ حرج اس شخص پر ہے جس نے کسی مسلمان آدمی کی عزت، بطور ظلم، پامال کی۔ پس
یہ ایسا شخص ہے جو حرج میں واقع ہوا اور ہلاک ہوا، اور یہ لفظ کلمہ میں نے طواف سے پہلے سعی کر لی اس
حدیث میں محفوظ نہیں۔ محفوظ یہ ہے کہ رمی، سحر و حلق کی تقدیم و تاخیر کا سوال کیا گیا تھا، انتہی، اور لڑائے
بن شریک کی اس رعایت کو ابو داؤد، طحاوی، اور دارقطنی نے روایت کیا ہے، جیسا کہ نووی نے شرح
مندیب میں لکھا ہے، اور دارقطنی کہتے ہیں کہ: میں نے طواف سے پہلے سعی کر لی، کا فقرہ صرف جریر نے
ضیائی سے روایت کیا ہے۔

دقیق، اور یہاں چند بحثیں ہیں:-

اول: یہ سوال و جواب کس وقت ہوا، بعض روایات سے
معلوم ہوتا ہے کہ یہ سوال و جواب بوقت پاشت خطبہ کے دوران

یوم النحر کے چار افعال کی تقدیم
و تاخیر سے متعلقہ مباحث

ہوئے۔ اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ شام کے وقت خطبہ کے دوران ہوئے۔ کیونکہ ایک سوال یہ ہوا تھا کہ

”میں نے شام ہو جانے کے بعد رسی کی“ اور بعض سے پتہ چلتا ہے کہ یہ سوال وجواب دورانِ خطبہ نہیں ہوئے۔ بلکہ اس وقت ہوئے جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تعلیم اور فتویٰ کے لئے تشریف فرما تھے، چنانچہ مؤلف کی روایت اس پر دلالت کرتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو دوام کے موقع پر سنی میں لوگوں کی خاطر غصہ برے ہوئے تھے۔ اور لوگ آپ سے سوالات کر رہے تھے“ الخ اور مسلم شریف میں بھی یہ روایت اسی سند سے مروی ہے۔ اس کے الفاظ اس سے زیادہ واضح ہیں کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی خاطر غصہ برے“ اور اٹھالیکہ لوگ آپ سے سوال کر رہے تھے“ اور امام بخاری نے اپنی صحیح میں ایک باب کا عنوان یوں قائم کیا ہے ”باب الفقیاء علی الدارۃ عند الجوف“ اور اس کے ذیل میں یہ حدیث نقل کی ہے کہ آپ یم الخ میں خطبہ دے رہے تھے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کو خطبہ پر نہیں بلکہ مسائل بتانے پر محمول کیا ہے چنانچہ انی کہتے ہیں بخاری کا ترجمہ الباب دلالت کرتا ہے کہ یہ خطبہ نہیں تھا“ اور تفصیل اور جز میں ہے۔

روایات میں معروف یہ ہے کہ سوال ان چار چیزوں کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں بحث دوم | تھا جو اس دن کی جاتی ہیں یعنی رسی، بوجھ، حلق اور افاضہ طواف کے لئے مکہ جانا اور یہی چار کام اس دن کئے جاتے ہیں۔ اور جز میں بسط کے ساتھ ان روایات کو ذکر کیا، جو ان چاروں کے بارے میں مروی ہیں۔ اور اسلام بن شریک کی روایت میں طواف سے پہلے سعی کرنے کا ذکر بھی ہے۔ اور شیخ ابن قیم کا قول پہلے گذر چکا ہے کہ یہ محفوظ نہیں۔ اور اور جز میں ہے کہ حافظ کہتے ہیں: ”جو شخص طواف سے پہلے سعی کر لے اس کے بارے میں دو قول ہیں، بعض اہل حدیث اسلام بن شریک کی روایت کی بنا پر اس کے قائل ہیں کہ یہ صحیح ہے (اعادہ کی ضرورت نہیں) اور جمہور کہتے ہیں کہ یہ کفایت نہیں کرے گی۔ وہ حدیث اسلام کی تاویل یہ کرتے ہیں کہ یہ طواف قدوم کے بعد اور طواف افاضہ سے پہلے سعی کرنے پر محمول ہے اور ابن حزم کا مذہب یہ ہے کہ سعی کی تقدیم جائز ہے۔ اور ابن حزم نے ان لوگوں پر رد کیا ہے جو طواف و سعی کی تقدیم و تاخیر کے درمیان اور باقی اشتباہ کی تقدیم و تاخیر کے درمیان فرق کے قائل ہیں“ اور

اور نووی شرح منہب میں لکھتے ہیں: ”اگر کسی نے طواف سے پہلے سعی کر لی تو ہمارے نزدیک اس کی سعی صحیح نہیں، یہی جمہور علماء کا قول ہے۔ اور ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ ماوردی نے اس پر اجماع نقل کیا ہے، اور یہی امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام احمد کا مذہب ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے طواف کے بعد سعی کی اور فرمایا کہ مجھ سے مناسک سیکھ لو۔ یہی اسامہ کی حدیث! تو خطابی وغیرہ کی توجہ کے مطابق اس کا مطلب یہ ہے کہ میں نے طواف تہوم کے بعد اور طواف افاضہ سے پہلے سعی کی: اھ۔

اکثر روایات میں صرف چار چیزوں کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں سوال کا ذکر ہے۔ حافظؒ بحث سوم فرماتے ہیں کہ مجموعہ روایات سے چند صورتیں نکلتی ہیں جو ضرب و تقسیم کے بعد جو ہیں تکتہ پہنچ جاتی ہیں۔ ان میں سے بعض تو مذکور ہیں اور بعض کو راویوں نے ذکر نہیں کیا۔ یا تو اختصار کی بنا پر یا اس وجہ سے کہ پیش نہیں آئی تھیں۔ اور جن میں ان جو پیش صورتوں کا نقشہ بصورت جدول دیا گیا ہے، تاکہ ان کا سمجھنا آسان ہو۔ جی چاہے تو دہاں دیکھ لو۔

بجٹ چہارم: ان افعال میں لکھ کر اختلاف جاننا چاہیے کہ روم بخیر میں علی الترتیب چار افعال کئے جاتے ہیں، رٹی، ذبح، طواف افاضہ، یہ ترتیب علماء کے نزدیک سنوں ہے، کیونکہ بہت سی روایات میں آتا ہے کہ آپؐ نے یہ عمل اسی ترتیب سے ادا کئے۔ امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور صاحبینؒ کے نزدیک ان اشیاء میں ترتیب سنت ہے واجب نہیں: اس لئے اگر ان میں سے کسی چیز کو آگے پیچھے کر دیا تو ان کے نزدیک دم واجب نہیں۔ ان کا استدلال ان روایات سے ہے۔ جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے: "افعل ولا حرج" یعنی کوئی مضائقہ نہیں۔ اب کر لو، مگر امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک بعض چیزوں میں ترتیب واجب ہے اور بعض میں سنت۔ پس جس نے ترتیب واجب کے خلاف کیا اس کے ذمہ دم لازم ہے۔ اور جس نے ترتیب سنوی کے خلاف کیا اس کے ذمہ دم تو نہیں مگر اس نے بڑا کیا۔ چنانچہ امام مالکؒ کے نزدیک رمی کے درمیان اور باقی تین چیزوں کے درمیان ترتیب واجب ہے۔ اگر ان تین چیزوں میں سے کسی ایک کو بھی رمی سے مقدم کر دیا تو دم واجب ہوگا۔ اور باقی تین چیزوں میں ترتیب سنت ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک صرف مفرد ہالچ کے لئے طواف اور ذبح کے درمیان ترتیب سنت ہے۔ ان کے علاوہ باقی تمام چیزوں میں ترتیب واجب ہے۔ خواہ مفرد ہو یا غیر مفرد پس جو شخص ترتیب واجب کے خلاف کرے اس کے ذمہ دم لازم ہوگا۔ یہ اس تفصیل کا خلاصہ ہے جو اجز میں مذہب اربعہ کی کتابوں سے نقل کی گئی ہے۔ اور اجز میں کتب فروع وغیرہ سے نقل مذہب ائمہ کے دلائل اور ان کے جواب میں خوب بسط سے کلام کیا ہے ترتیب

اور دم کے واجب ہونے پر حقیقہ اور ان کے موافقین کا استدلال متعدد وجوہ سے ہے۔ ایک یہ کہ یہ مرفوعہ قاعدہ ہے کہ راوی حدیث کا فتویٰ جب اس کی روایت کے خلاف ہو تو اس کے فتویٰ پر عمل ہوگا۔ اور حدیث الباب کے راوی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ وجوب دم کا فتویٰ دیتے ہیں۔ اور حافظ نے جو اس کا جواب دیا ہے معنیٰ "اس پر رد کیا ہے جسکی تفصیل اوجز میں ہے۔ دوم یہ کہ امام مالک موطا میں فرماتے ہیں: "وہ امر جس میں ہمسائے یہاں اختلاف نہیں یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے سر کا حلق نہ کرے، نہ اپنے جسم کے بال کاٹے یہاں تک کہ نخر کرے (اگے چل کر فرمایا) کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَحْلِقُوا دُونَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ۔

سوم: یہ کہ ابن رشد کہتے ہیں کہ امام مالک کا اعتقاد اس بات پر ہے کہ جس شخص نے کسی ضرورت کی بنا پر قبل از وقت حلق کیا اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فدیہ کا حکم فرمایا، اب جو شخص بلا ضرورت ایسا کرے اس پر کوئی چیز کیوں واجب نہ ہوگی۔ شیخ ابن ہمام نے اس پر جو جرح کی ہے اس کا جواب اوجز میں دیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ اور متعدد دلائل جن سے وجوب دم ثابت ہوتا ہے اوجز میں مفصل نہ ذکر ہیں۔ نیز وہ احادیث جن میں یہ آتا ہے کہ "افعل ولا حرج" کوئی رضا نقد نہیں اب کر لو ان کے بارہ جواب تفصیل سے ذکر کئے ہیں۔ ان میں سب سے واضح جواب یہ ہے کہ ولا حرج میں گناہ کی نفی کی گئی ہے۔ دم دکنے وجوب یا عدم وجوب سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ چنانچہ اوجز میں ہے: یہاں صرف گناہ کی نفی مراد ہے کسی اور چیز کی نہیں۔ اس کی ایک دلیل ابو داؤد کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہی فرماتے ہیں: "کوئی حرج نہیں مگر اس شخص پر جس نے کسی مسلمان کی عزت کو دلو ظلم پامال کیا، پس یہی ایسا شخص ہے جو حرج میں واقع ہوا اور ہلاک ہوا" یہ حدیث باؤز بلند پاکار کہتی ہے کہ یہاں صرف گناہ کی نفی مقصود ہے کیونکہ سلف و خلف میں سے کوئی شخص اس کا قائل نہیں کہ کسی مسلمان کی عزت پامال کرنے پر دم لازم آتا ہے شیخ کوکب میں ارشاد فرموی: "دم ولا حرج" اب رمی کر لو، اور کوئی مضائقہ نہیں کے ذیل میں فرماتے ہیں: اس سے ان حضرات نے استدلال کیا ہے جو ان امور ثلاثہ میں عدم ترتیب کے قائل ہیں، کیونکہ "لا نفی جنس کے لئے ہے جس سے تمام اقسام حرج کی نفی ہو جاتی ہے۔ (امام صاحب فرماتے ہیں کہ ایسے مرفوعوں پر ایسی چیزوں کو حرج شمار نہیں کیا جاتا۔ کیونکہ صحابہ کرام نے

ونزل الناس مناذ لهم

توجہ: اور آپ نے لوگوں کو ان کی قیام گاہوں میں اتارا کہ ہر قبیلہ کیلئے جائے قیام تجویز فرمائی، جب خطبہ سنا اور انہیں احکام کا علم ہوا تب انہیں احساس ہوا کہ وہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے خلاف عمل کر چکے ہیں۔ اور یہ خیال ان کے لئے بے چینی کا باعث ہوا کہ اندریں صورت انہیں اپنے حج سے بجز مارگناہ کے اور کچھ بھی حاصل نہیں ہوا۔ اور قضا کے واجب ہونے میں انہوں نے حرج محسوس کیا۔ اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد سے دفع کیا، کہ جس چیز کا تمہیں اندیشہ ہے کہ ان غلطیوں کی وجہ سے قضا لازم ہوگی، اس سے کوئی حرج لاحق نہیں ہوا، یعنی نہ تم گناہ گار ہو گئے۔ نہ ان افعال کی قضا لازم ہے، بلکہ وجوب دم کا مسئلہ؟ تو وہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے، جس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ لہذا اس پر عمل ہوگا۔

اور ابن عباس کی یہ حدیث اوجہ میں لحاظ دی اور ابن ابی شیبہ کے حوالے سے متعدد طرق کے ساتھ مذکور ہے۔ جس کہتا ہوں کہ ان ائمہ نظام پر تعجب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد نہ افعّل ولا حرج، کو کوئی مضائقہ نہیں۔ اب کہیں سے استدلال کرتے ہوئے ان افعال اربعہ میں تو جو ترتیب کے قائل نہیں، لیکن رمی جرات میں ترتیب کو واجب کہتے ہیں حالانکہ جبرہ اعلیٰ پہلے جبرہ وسطیٰ کی رمی کرنا بھی تقدیم و تاخیر میں داخل ہے۔ مگر یہاں وہ افعّل ولا حرج کو نہیں لیتے۔

اور آپ نے لوگوں کو ان کی قیام گاہوں میں

مہاجرین انصار کیلئے منازل کی تعیین | اتارا کہ ہر قبیلہ کے لئے جائے قیام تجویز فرمائی

یہ حدیث ابوداؤد میں ان الفاظ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں لوگوں کو خطبہ دیا اور انہیں ان کی قیام گاہوں میں اتارا، چنانچہ قبلہ کی دامنہ طرف اشارہ کر کے فرمایا: مہاجرین یہاں اتریں، اور قبلہ کی بائیں جانب اشارہ کر کے فرمایا اور انصار یہاں فروکش ہوں۔ اور دوسرے لوگ ان کے اب و گرد قیام کریں، ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں ہمیں خطبہ دیا پس ہمارے کان کھل گئے۔ یہاں تک کہ جو بھی ارشاد فرماتے ہمیں اپنی اپنی جگہ سنائی دے رہا تھا۔ پھر آپ لوگوں کو حج کے مسائل سکھانے لگے، یہاں تک کہ رمی جرات کے بیان تک پہنچ گئے، پھر آپ نے اپنی دونوں انگشتیں شہادت (دکانوں میں) رکھ کر بلند آواز سے فرمایا

اتنی کنگری ہو جو انگلی پر رکھ کر پھینکی جاتی ہے، پھر ہاجرین کو حکم دیا تو وہ مسجد کی اگلی جانب اترے اور انصار کو حکم فرمایا تو وہ مسجد کی پچھلی جانب فروکش ہوئے۔ اس کے بعد پھر دوسرے لوگ اترے شیخ قدس سرہ پہلی حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں: "ان کو اتارا یعنی ان کیلئے متعین کیا" قبلہ کی دائیں جانب یعنی جب تم قبلہ کی جانب نہ کر کے کھڑے ہو تو جو جانب تمہارے دائیں ہاتھ واقع ہوگی وہ قبلہ کی بائیں جانب ہے۔ اور جو تمہارے بائیں ہاتھ واقع ہوگی وہ قبلہ کی بائیں جانب ہوگی اور اگلی حدیث میں آئے گا کہ ہاجرین کو حکم فرمایا تو وہ مسجد کی اگلی جانب اترے اور انصار کو حکم فرمایا تو وہ مسجد کی پچھلی جانب اترے اس کے بعد پھر دوسرے لوگ اترے ان دونوں کے درمیان طہنہ یہ ہوگی کہ ہاجرین میں قبلہ کی جانب مسجد کے اگلے حصہ میں اترے اور انصار قبلہ کی بائیں جانب مسجد کے پچھلے حصہ میں: پھر اور لوگ یعنی ہاجرین و انصار کے علاوہ جو اور لوگ ہیں وہ ان کے گرد اترے آپ نے ان کی فرود گاہیں اس لئے معین کیں تاکہ ان کے مختلف قبائل کا اختلاط نہ ہو، اور تاکہ ایک دوسرے کے قریب نہ رہیں۔ اور انہیں اپنی ضروریات میں نگلی چش نہ آئے۔" اھ

پھر یہاں یہ امر بھی پیش نظر ہے کہ اس بارے میں روایات مختلف ہیں کہ ان کے منازل کی تعیین خطبہ کے بعد ہوئی، یا خطبہ سے پہلے؛ اور اس اختلاف کا حل اس کے ناممکن نہیں جو پہلے بھی کئی بار گزرا چکا ہے کہ آپ کا خطبہ ان ایام میں کئی بار ہوا۔ اور بار بار تعلیم فرمائی اس لئے یہ کہا جائے گا کہ منازل کی تعیین ایک خطبہ کے بعد اور دوسرے خطبہ سے پہلے ہوئی۔ یہاں اس پر بھی تنبیہ ضروری ہے کہ امام بخاری نے عمرہ متعیم کے باب میں یہ حدیث ذکر کی ہے کہ سراقہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حرمہ عقبہ کے پاس لے، جب کہ آپ اس کی رمی کر رہے تھے، تو عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا یہ آپ ہی لوگوں کے لئے خاص ہے، فسد مایا، نہیں بلکہ ہمیشہ کے لئے ہے؟ اھ۔ مگر آپ کی سعی کے ذکر میں گزر چکا ہے کہ یہی سوال انہوں نے مردہ

کے پاس کیا تھا۔ تفصیل دلوں

گزر چکی ہے۔

تھرا نصرف ال المنحر۔ فخر ثلاثا وستین

توجہ ۱۔ پھر سحر قربان گاہ کی طرف گئے پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تریسٹھ اونٹ سحر ذبح کئے۔

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سحر قربان گاہ کی طرف گئے۔ یہ سنی میں ایک معروف جگہ ہے یوں سنی کی ساری

زمین قربانی کی جگہ ہے، جیسا کہ حدیث میں آتا ہے۔ ابن التین کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کی جگہ جرہ اوی کے قریب ہے جو مسجد کے متصل ہے۔ یہ توزرقانی میں ہے۔ اور ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ جرہ عقبہ کے قریب تھی، اور یہ جو جرہ وسطیٰ کے قریب مسجد کی صورت میں مشہور ہے۔ اور جسے عوام مسجد تحر کہتے ہیں اس کی کچھ اصل نہیں بلکہ صحیح تر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کی جگہ آپ کی قیام گاہ ہی میں تھی، مسجد خیف کے قریب اور قبائے مسجد خیف سے آگے۔

پس آپ نے عمر مبارک کے سالوں کی تعداد کو
آنحضرتؐ نے کتنے اونٹ خود ذبح کئے | مطابق اپنے دست مبارک سے تریسٹھ اونٹ سحر

ذبح کئے۔ کذا فی البدی۔ اور ندرقانی کہتے ہیں کہ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے تریسٹھ اونٹ ذبح کر کے اپنی عمر مبارک کے کل سالوں کی تعداد کو قصہ کیا۔ چنانچہ عمر مبارک بھی ۶۳ سال تھی، پس ہر سال کے مقابلہ میں ایک اونٹ ہوا۔ یہ بات قاضی عیاض نے نقل کی۔ بعد ازاں ندرقانی کہتے ہیں: ظاہر یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف وہی اونٹ ذبح کئے جو آپ کے ساتھ مدینہ سے آئے تھے۔ اور ان کی تعداد ۶۳ تھی۔ جیسا کہ ترمذی نے روایت کیا ہے: اور سویتس سے باقی ماندہ کے ذبح کا کام حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سپرد فرمایا، اور مرقات میں قاضی عیاض نے نقل کیا ہے کہ: بظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف وہی اونٹ ذبح کئے جو آپ کے ساتھ مدینہ سے آئے تھے۔ اور سویتس سے باقی ماندہ جو حضرت علیؑ کے ساتھ میں سے آئے تھے وہ حضرت علیؑ کو عطا کر دیئے، اور لایع کے حاشیہ میں ہے کہ اس سلسلہ میں روایات مختلف ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے کتنے اونٹ ذبح کئے۔ چنانچہ بخاری کی اس حدیث سے جو حضرت انسؓ سے مروی ہے، بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے سا اونٹ ذبح کئے، اور علماء کے یہاں معروف اور راجح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر مبارک کے سالوں

کی تعداد کے مطابق ۱۶۲ اونٹ اپنے دست مبارک سے ذبح کئے تھے شیخ ابن قیم العبدی میں کہتے ہیں کہ آپ نے ۱۶۳ اونٹ اپنے ہاتھ سے ذبح کئے۔ اور بقیہ کے ذبح کرنے کا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا تھا۔ پس اگر کہا جائے کہ تم اس حدیث کا کیا کر دو گے جو صحیحین میں حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے ساٹھ اونٹ ذبح کئے۔ اس کے جواب میں ابن حزم کہتے ہیں کہ حضرت انسؓ کی حدیث کی تین وجہیں ہو سکتی ہیں۔ اول یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واقعی سات سے زیادہ اونٹ بدست خود ذبح نہ کئے ہوں جیسا کہ حضرت انسؓ کا بیان ہے، البتہ ایسا موا کر سات کے بعد ۱۶۳ تک تو آپ نے اپنے سامنے ذبح کر لئے، اور پھر وہاں سے تشریف لے گئے اور باقی ماندہ کے ذبح کرنے کا حکم حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا۔ دوم یہ کہ حضرت انسؓ نے صرف سات ہی کو ذبح ہوتے دیکھا ہو، اور حضرت جابرؓ نے ۱۶۲ کو اور ہر شخص نے اپنے اپنے مشاہدہ کو بیان فرمایا۔ سوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سات اونٹ تو بلا شرکت غیر ذبح کئے، ابھی کہ حضرت انسؓ نے بیان کیا، اس کے بعد حضرت علیؓ نے آپ کے ساتھ نیزہ پکڑا، اور دونوں نے مل کر ۱۶۳ تک ذبح کئے، چنانچہ عروہ بن حارث کندی کہتے ہیں کہ انہوں نے اس دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپؐ نے نیزہ اوپر کی جانب سے پکڑا اور حضرت علیؓ کو نیچے کی طرف سے پکڑنے کا حکم فرمایا۔ پھر دونوں نے مل کر اونٹ ذبح کئے، اور ۱۶۳ کے بعد سو تک حضرت علیؓ نے تنہا ذبح کئے، جیسا کہ حضرت جابرؓ کا بیان ہے اگر کہا جائے کہ تم اس حدیث کا کیا کر دو گے جو امام احمدؒ اور ابو داؤد نے حضرت علیؓ سے روایت کی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیس اونٹ ذبح کر لئے تو مجھے حکم فرمایا، باقی میں نے ذبح کئے، میں کہتا ہوں کہ یہ غلط ہے، واصل حضرت علیؓ کے برج کردہ اونٹوں کی تعداد کو راوی نے غلطی سے الٹ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر دیا۔ اگر کہا جائے کہ تم عبداللہ بن قرطک حدیث کا کیا کر گئے جس میں ہوں آتا ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب پانچ اونٹ لائے گئے، پس وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آگے بڑھتے گئے کہ آپؐ کس سے ہتھار فرماتے ہیں؟ ہمارا جواب یہ ہے کہ ہم اسے قبول کر کے اس کی تصدیق کرتے ہیں واصل سو اونٹ کیا ملے گی آپؐ کے پاس نہیں لائے گئے تھے، بلکہ گروہ در گروہ لائے جاتے تھے، ان میں سے ایک گروہ پانچ نفری تھا۔ اور یہی گروہ محتاجی میں سے ہر ایک آگے بڑھ کر یہ چاہتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے اس سے لیم اندک کرے۔ ابن قیمؒ کی تقریر مختصر ختم ہوئی۔

اور ہمارے شیخ قدس سرہ نے حضرت علیؑ اور حضرت جابرؓ کی حدیث میں متعدد وجوہ تطبیق دی ہے۔ ان میں ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ کی اعانت کے بغیر حج کئے اور ۳۳ حضرت علیؑ کی شرکت کے ساتھ۔ اور باقی باندہ حضرت علیؑ نے ذبح کئے میں کہتا ہوں یہ جواب میرے نزدیک سب سے عمدہ ہے کہ اس میں حضرت علیؑ کی روایت کو غلط کہنے اور راوی پر لفظ کے الٹ جانے کا دعویٰ کرنے کی حاجت نہیں رہتی۔ اور حضرت انسؓ کی حدیث میں سات کی تخصیص کی سب سے عمدہ توجیہ یہ ہے کہ یہ سات وہی ہیں جن کا ذکر عبد اللہ بن قرطؓ کی حدیث میں جو جو ابوالاحمد ابوداؤد اور ابونعیم نے بیان کیا ہے کہ ان میں سے ہر ایک آگے بڑھنا چاہتا تھا، کہ آپؐ کس سے ابتداء کرتے ہیں؟ اور انہی شخصیت کی بنا پر انہیں الگ ذکر کیا، اور عبد اللہ بن قرطؓ کی اس حدیث میں امام احمدؒ اور ابوداؤد نے پانچ یا چھ کا لفظ شک راوی کے ساتھ ذکر کیا ہے، پس بعید نہیں کہ وہ سات ہوں۔ اور منیٰ میں موفق کے کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ عبد اللہ بن قرطؓ کی حدیث میں ذکر شدہ پانچ اونٹوں کو حضرت جابرؓ کی حدیث کے سوا اونٹوں کے علاوہ سمجھتے ہیں۔ چنانچہ وہ اس بحث میں کہ قربانی کا گوشت کھانا مستحب ہے، لکھتے ہیں: "اصحاب رائے کہتے ہیں کہ حدوتہ جتنا زیادہ بہتر ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی کے سوا اونٹ ذبح کئے اور ہر اونٹ سے گوشت کا ٹکڑا لینے کا حکم فرمایا، اور پھر ان سب کا غور بانوٹ فرمایا۔ اور آپؐ نے پانچ اونٹ ذبح کئے اور فرمایا جو چاہے ان کا گوشت کاٹ کر لے جائے۔" آگے چل کر لکھتے ہیں: "اور آپؐ نے ان میں سے کچھ نہیں کھایا۔" اہل موفق کے ان دونوں عباراتوں سے ظاہر ہے کہ وہ پانچ اونٹوں والی حدیث کو قصہ حجتہ الوداع کے علاوہ کسی اور موقع پر معمول کرتے ہیں۔ "عاشیہ رابع کا مضمون ختم ہوا۔"

اور اس ناکارہ کے نزدیک جیسا کہ ابھی گذرا ان پانچ ایسات سات اونٹوں کی تخصیص کی وجہ سے علی اختلاف روایات کی تخصیص کی سب سے عمدہ توجیہ وہی ہے جس کی طرف ابوداؤد کی روایت میں یوں اشارہ کیا گیا ہے: "ان میں سے ہر ایک آگے بڑھتا تھا کہ آپؐ سب سے پہلے کس سے ابتداء فرماتے ہیں؟ اور شانہ نے خوب کہا ہے۔"

دارغ جاتے تو ہیں تغزل میں برباد سب سے

دیکھئے دار کرے وہ ستم آرا کس پر؟

اور فارسی شاعر نے اسی مضمون کو یوں باندھ لیا ہے:۔

بہمن آہوان صحرا سر خود نہادہ بر کف بامیدانگرد وزے بشکار خواہی آمد (امیر خسرو)

نیز: —

نشود نصیب شمس کہ شود بلا نیفت
سپردستان سلامت کہ تو خنجر آزمائی رزائی
رق؟ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ارشاد فرمایا کہ
قربانی کی جھول اور کھال کے قصداً حکم

اور یہ بھی فرمایا کہ قصاب کو اجرت میں قربانی کی کوئی چیز نہ دیں، اور فرمایا کہ اجرت ہم اپنے پاس سے دیں گے، اور فرمایا کہ جس کا جی چاہے گوشت کاٹ کر لے جائے، آہ

اور اتنے کے حاشیہ میں ہے کہ بغوی کہتے ہیں: جب قصاب کو
قصاب کو اس میں اجرت نہ دی جائے

کر دیا جائے، تو کوئی حرج نہیں، اور بغوی کے علاوہ دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ قصاب کو اس کی اجرت
میں گوشت دینا ممنوع ہے، کہ یہ معاوضہ ہے۔ اور بطور صدقہ یا ہدیہ کے دینا اندوئے قیاس جائز ہے،
لیکن شارع کے مطلقاً منع کرنے سے مفہوم ہوتا ہے کہ اس کو صدقہ کے طور پر دینا بھی ممنوع ہے کیونکہ
اس کی وجہ سے اجرت میں رعایت کرنے کا احتمال ہے، بالآخر یہ بھی معاوضہ ہی کی صورت ہو جائے گی۔
اور صرف حسن بصریؒ اور عبد اللہ بن عبدی نے اس کی رخصت دی ہے:

رشد، اور مشکوٰۃ میں سلم وغیرہ کی جو طویل حدیث حضرت جابرؓ
آنحضرتؐ نے شور بانوش فرمایا

ماندہ اونٹ ذبح کئے، پھر حکم فرمایا کہ ہر قربانی کا ایک ایک ٹکڑا لیا جائے۔ چنانچہ ان کو ہنڈیا میں پکایا
گیا۔ پس دونوں حضرات نے ان کا گوشت کھایا اور شور بانوش کیا:

ہدی کے کن کن جانورو کا گوشت کھانا جائز ہے
قربانی سے کھانا مستحب ہے علما فرماتے ہیں کہ چونکہ ہر ایک

قربانی سے کھانا سنت ہے، اور سو قربانیوں کو الگ الگ پکانے میں زحمت تھی، اس لئے سب کو
ایک ہی ہنڈیا میں ڈال دیا گیا۔ تاکہ آپ اس مجموعہ کے شور بے کو جس میں ہر ایک کا جنہ ہے، نوش فرما سکیں،
اور شور بے میں جو گوشت ہے اسے بقدر ضرورت تناول فرما سکیں۔ اور علما کا اتفاق ہے کہ نفلی ہدی اور
قربانی سے کھانا سنت ہے واجب نہیں: اھ۔

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث سے موفق نے المعنی میں اور صاحب بدایہ نے استدلال کیا ہے کہ تمتع اور قربان

کی ہدی سے کھانا مستحب ہے۔ یہ شعبہ اور اختلافی مسئلہ ہے جس کی تفصیل اوجز میں ان کی کتب فروع سے نقل کی گئی ہے اور اس کا خلاصہ حاشیہ لامع میں ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "جن ہدایا کا گوشت کھایا جاسکتا ہے ان کے بیان میں ناقلین مذاہب کا اختلاف ہے جس کی تفصیل اوجز میں ذکر کی گئی ہے۔ اور اس میں مختلف اقوال نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ گذشتہ عبارتوں سے واضح ہوا کہ حنا بلکہ کے نزدیک دم متع، دم قران اور دم تطوع کے علاوہ کسی کا کھانا جائز نہیں۔ یہی قول خفیہ کا ہے۔ امام مالکؒ شہور مذہب یہ ہے کہ ہر وہ ہدی جو اپنے محل میں پہنچ چکی ہو اس کا کھانا جائز ہے۔ البتہ تجھے صید غدیرؑ ازنی، اور نذر مساکین کی ہدی کا کھانا جائز نہیں۔ لیکن شافعیہ کے نزدیک کسی دم واجب کا کھانا جائز نہیں۔ حتیٰ کہ دم متع اور دم قران کا کھانا بھی درست نہیں۔ اور دم تطوع کا کھانا جائز ہے۔ مگر کچھ گوشت کا صدقہ کرنا بھی واجب ہے" اھ

کیا ان سزاؤں میں ابو جہل کا اونٹ بھی تھا؟
کیا حجۃ الوداع میں ابو جہل کا اونٹ نحر کیا گیا جیسا کہ ترمذی شریف باب "رج النبی صلی اللہ علیہ وسلم" میں حضرت جابرؓ سے اس کی تصریح منقول ہے۔ اور مولانا امام مالکؒ کے الفاظ بروایت عبد اللہ بن ابی بکرؓ بن حزم یہ ہیں کہ: "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج یا عمرہ میں ابو جہل کا اونٹ ہدی کیا تھا اور اوجز میں ہے کہ کربلاوی کا شک ہے اور ابوداؤد میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے سال من جملہ اور ہدایا کے ابو جہل کا اونٹ بھی ذبح کیا تھا، اس کے ناک میں چاندی کی نیکیل تھی اور ترمذی نے حضرت جابرؓ سے روایت کیا ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین حج کئے، دو ہجرت سے پہلے اور ایک ہجرت کے بعد جس کے ساتھ عمرہ بھی تھا، آپ اپنے ساتھ ۴۳ اونٹ لے گئے تھے۔ اور باقی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں سے لائے تھے، ان میں ابو جہل کا اونٹ بھی شامل تھا، صاحب عارضۃ الاحوذی وغیرہ نے اس اختلاف سے سکوت اختیار کیا، اس پر شیخ کو کتب میں فرماتے ہیں: "یہ صحیح نہیں کیونکہ ابو جہل کا اونٹ عمرہ حدیبیہ میں ذبح فرمایا تھا اور اگر یہاں نہیں تو عمرہ قضا میں۔ اور وہ اتنی مدت زندہ نہیں رہا کہ اسے حجۃ الوداع میں ذبح کرنے کی نوبت آتی۔ جس میں آپؐ نے سو اونٹ قربان کئے تھے" اھ اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ یہی صحیح ہے کیونکہ عام اہل سیر ان اسحقؒ، ابی ہشامؒ اور ابن کثیرؒ

قلت، وذبح عن نسائه بقرۃ

توجہ: (دش) اور آپ نے ازواج مطہرات کی طرف سے ایک گائے ذبح کی۔

نئے الہادیہ والنبایہ میں ابو جہل کے اونٹ کی قربانی کا قصہ عمرہ محمد بنیہ میں ذکر کیا ہے حجۃ الوداع میں نہیں۔ چنانچہ زائد المعاد میں قصہ حدیبیہ کے فوائد کے ضمن میں لکھا ہے: ”میں جملہ ان کے اللہ کے دشمنوں کو غیظ دلانے کا استحباب ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدری کے جانوروں میں ابو جہل کا اونٹ بھی قربان کیا، اور شیخ قدس سرہ نے اپنے اس قول میں کہ اگر یہاں نہیں تو عمرہ قضاء میں، اس قصہ کی طرف اشارہ کیا ہے جو اہل سیر نے ذکر کیا ہے کہ یہ اونٹ بھاگ گیا تھا چنانچہ انھیں میں ہے کہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ حدیبیہ میں من جملہ اور بدایا کے ابو جہل کا اونٹ بھی بدری کیا تھا۔ یہ آپ کو غزوہ بدر کی غنیمت میں حاصل ہوا تھا۔ مروی ہے کہ ابو جہل کا یہ اونٹ بھاگ کر کوکڑ چلا گیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کارنامے اس کے تعاقب میں گئے، سفہا رتیش نے ارادہ کیا کہ اسے واپس نہ کیا جائے، مگر سہیل بن عمروؓ نے جس نے عمارت صلح کا سنگ بنیاد رکھا تھا، انہیں اس سے منع کیا، چنانچہ روہ واپس لایا گیا تو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بخر کیا، پوری تفصیل ادھر میں ہے۔

صاحب خمیس نے لکھا ہے کہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی عمر مبارک کے سالوں کی تعداد کے مطابق ۶۴ اونٹ ذبح کئے اور ۶۳ غلام آزاد کئے، اور حیضہ الیھوان میں ہے کہ آپؐ نے حجۃ الوداع میں ۶۳ اونٹ ذبح کئے اور ۶۳ غلام آزاد کئے۔ اور

ازواج مطہرات کی طرف سے گائے
ذبح کرنا اور اس میں اشکال
فربح کی طرف سے ایک گائے ذبح کی۔ ابو داؤد
کے لفظ بروایت ابو ہریرہؓ یہ ہیں کہ آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم نے ان ازواج مطہرات کی جانب سے جنہوں نے عمرہ کیا تھا، ایک گائے ذبح کی جو ان کے مابین مشترک تھی، اس پر شہور اشکال ہے کہ ازواج مطہرات تو نو تہیں ایک گائے ان سب کی طرف سے کیسے کافی ہوگی؟ اور جن میں اس اشکال کے کوئی جواب دیئے گئے ہیں۔ اور اس کا خلاصہ لایع کے حاشیہ میں ہے۔ جس کے الفاظ یہ ہیں: ”ادیر سے نزدیک سب اچھا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی

اللہ علیہ السلام نے حضرت عائشہؓ کی جانب سے الگ گائے ذبح کی تھی جیسا کہ مسلم میں حضرت جابرؓ کی روایت سے مفہوم ہوتا ہے اور بقیہ ازدواج کی جانب سے ایک گائے تھی، جو ابو داؤد کی روایت میں مذکور ہے حضرت عائشہؓ ان میں داخل نہیں تھیں۔ کیونکہ ابو داؤد کے الفاظ: "ان ازدواج کی طرف سے جنہوں نے عمرہ کیا تھا" اس سے مانع ہیں کیونکہ حضرت عائشہؓ ہمہاے نزدیک مفرد بالجمع تھیں۔ البتہ یہ سوال باقی رہ جاتا ہے کہ حضرت عائشہؓ کو خارج کر کے بھی تو ازدواج مطہرات کی تعداد آٹھ ہوتی ہے، میرے نزدیک بعید نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہؓ کو حضرت عائشہؓ کی گائے میں شریک کر دیا ہو۔ کیونکہ انہوں نے اپنی باری حضرت عائشہؓ کو دے رکھی تھی۔ اس توجیہ کے مطابق حضرت عائشہؓ کی حدیث پر تشدد کا حکم کرنے کی حاجت نہیں رہتی، جیسا کہ حافظؒ نے کہا ہے اور ابن حزمؒ نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ دیگر ازدواج مطہرات کے ساتھ شریک نہیں تھیں۔ کیونکہ دیگر ازدواج کا قطع تھا۔ اور حضرت عائشہؓ کا قرآن۔ اور قرآن دالے پر ابن حزمؒ کے نزدیک ہی لازم نہیں۔

ابن قیمؒ اس پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "یہ مسلک فاسد ہے جس میں ابن حزمؒ تمام لوگوں سے مفرد ہیں، کیونکہ صحابہؓ، تابعینؓ اور ائمہ کے تمام حضرات اس پر اتفاق ہیں کہ فارن پر ہی لازم ہے، جس طرح کہ متمتع پر لازم ہے" میں کہتا ہوں حضرت عائشہؓ کا فارن ہونا ان کے مسلک پر مبنی ہے ورنہ ہمارے نزدیک مفرد بالجمع تھیں۔ یہ بحث احرام عائشہؓ کے میان میں پہلے گذر چکی ہے، بعد ازاں ابن قیمؒ نے طویل کلام میں اصل انکسار کا جواب دیا ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ وہ روایات جن میں سات کی شرکت کا ذکر ہے تعداد میں بھی زیادہ ہیں اور صحت میں بھی ناقتی ہیں۔ اور زرقانی نے شرح مواہب میں ان روایات پر خوب بطل سے لکھا ہے، اللہ ناسی کی اس روایت کو جو حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، ترجیح دی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے حج کے سال ہماری جانب سے ایک ایک گائے ذبح کی تھی، اور حافظؒ نے جو اس حدیث پر تشدد کا حکم کیا ہے اس پر زرقانی نے تعقیب کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حدیث عائشہؓ لا راوی "عمار الدہنی" مسلم اور سنن ابویہ لا راوی ہے اس کی زیادتی مقبول ہوگی کہ جو لفظ دوسرے نے یاد نہیں رکھا وہ اس نے یاد رکھا۔ اور اس راوی کی زیادتی دوسرے راویوں کے خلاف بھی نہیں کیونکہ معمر کی روایت میں جو الفاظ ہیں کہ آپ نے صرف گائے ذبح کی،

اس سے مراد جنس ہے، مطلب یہ کہ اونٹ اور بکری کی قربانی نہیں کی بلکہ صرف غلے کی قربانی کی تھی۔ اسی لیے اس صریح روایت کے خلاف نہیں۔ جس میں ہر ایک کی جانب سے گائے ذبح کرنے کا ذکر آتا ہے۔ اور شذوذ کا حکم تو جب کیا جاسکتا ہے جب کہ دو روایتوں میں تطبیق ممکن نہ ہو۔ اور یہاں ممکن ہے الحاصل یہ کہ قربانی کا رجحان اس طرف ہے کہ تمام ازواج کی جانب سے ایک ایک گائے ذبح کی گئی تھی۔

اس حدیث میں چند بغیض ہیں۔ جن کی تفصیل اوپر میں

نحر کی جگہ ذبح اور ذبح کی جگہ نحر

ہیں۔ اس امر میں علماء کا اختلاف ہے کہ قابل ذبح جانور کا نحر اور قابل نحر جانور کا ذبح جائز ہے یا نہیں؟ موثق کہتے ہیں: اہل علم کے درمیان اس امر میں تو اختلاف نہیں کہ اونٹ کا نحر مستحب ہے اور اس کے علاوہ دوسرے مویشیوں کا ذبح۔ رہا اونٹ کا ذبح اور دیگر مویشیوں کا نحر؛ تو جمہور علماء کے نزدیک جائز ہے۔ اور داؤد ظاہری سے متقول ہے کہ اونٹ نحر کے بغیر اور دیگر جانور ذبح کے بغیر حلال نہیں ہوں گے، انتہی مختصراً۔ امام مالک کا صحیح مذہب یہ ہے کہ اونٹ کا نحر واجب ہے، جبکہ اگرچہ وہ درود و مسوقی کا قول مفصل مذکور ہے۔

ایک بحث یہ ہے کہ ہدایا میں اشتراک جائز ہے یا نہیں؟ چنانچہ

ہدی میں اشتراک: بحث دوم

کے نزدیک جائز ہے اور مالک کے نزدیک جائز نہیں۔ چنانچہ موطا میں ہے کہ امام مالک فرماتے ہیں کہ انہوں نے بعض اہل علم سے سنا ہے کہ ایک بدنہ اونٹ یا گائے، میں مرد اور عورت دونوں شریک نہ ہوں۔ بلکہ ہر ایک کو الگ بدنہ کی ہدی کرنی چاہیے اور درویر کہتے ہیں: ہدی خواہ واجب ہو یا تطوع، اس میں اشتراک صحیح نہیں۔ نہ ذات میں نہ اجر میں، اگر وہ افراد نے اشتراک کیا تو دونوں کی ہدی جائز نہیں ہوئی، اھ و مسوقی کہتے ہیں: پس ہدی کا معاملہ قربانی سے مختلف ہے کہ قربانی کے اجر میں اشتراک صحیح ہے الا پوری تفصیل اس میں دیکھی جائے۔

روایات میں دونوں الفاظ وارد ہیں، جن کی

بحث نسوم: یہ گائے ہدی کی تھی یا قربانی کی

تفصیل اوپر میں ہے، حافظ فرماتے ہیں: بظاہر یہ راویوں کا تصرف ہے، کیونکہ ابو ہریرہ کی روایت میں تصریح ہے کہ گائے ان ازواج کی جانب سے ذبح کی گئی جنہوں نے عمرہ کیا تھا۔ اس سے ان لوگوں کی روایت قوی ہو جاتی ہے جنہوں نے ہدی کا لفظ

روایت کیا ہے۔ اور اس سے یہ بھی واضح ہوا کہ یہ ہدی متبع کی تھی۔ اور اس میں امام مالکؒ کے اس قول کے خلاف کوئی دلیل نہیں کہ اہل منیٰ کے ذمہ قرآن یا نیاں نہیں۔ ان کے علاوہ ابوبکرؓ میں بھی تفصیل اور بغیر ہے۔ یہ امر بھی مختلف فیہ ہے کہ آنحضرت

ججز الوداع میں اپنے بکری بھی ذبح کی یا نہیں؟ | صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر کبہ یاں

بھی ذبح کی تھیں یا نہیں؛ چنانچہ حضرت ابوبکرؓ کی حدیث سے جواگے آتی ہے، بظاہر انبات معلوم ہوتا ہے شیخ ابن قیمؒ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایا پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اگر کہا جائے کہ تم اس حدیث کا کیا کر گے جو صحیحین میں حضرت ابوبکرؓ سے مروی ہے اور جس میں منیٰ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ یوم النحر کا ذکر ہے اور اس کے آخر میں بروایت مسلم یہ لفظ ہیں: پھر آپؐ لوٹ کر آئے دوسرا مہینہ صول کی طرف پس ان کو ذبح کیا۔ اور بکریوں کے ایک دیوڑ کی طرف پس اس کو ہمارے درمیان تقسیم فرمایا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ مکہ کا ہے۔ اس کے برعکس حضرت انسؓ کی حدیث سے جو صحیح بخاری کے متعدد مواضع میں مروی ہے، معلوم ہوتا ہے کہ یہ مدینہ کا واقعہ ہے۔ جواب یہ ہے کہ لوگوں نے اس سلسلہ میں دو طریق اختیار کئے ہیں۔ ایک یہ کہ اس موقع پر حضرت انسؓ کا بیان صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ میں دو مینڈھے ذبح کئے تھے۔ اہدیہ کو آپ عید کی نماز سے فارغ ہو کر دو مینڈھوں کی طرف لوٹے، چنانچہ حضرت انسؓ نے مکہ میں اونٹ ذبح کر کے اور مدینہ میں مینڈھے ذبح کرنے کے واقعہ کو ایک دوسرے سے مینر کر کے بیان کیا ہے جس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ دو واقعے ہیں، اور اس کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ جتنے حضرات نے منیٰ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کا ذکر کیا ہے انہوں نے صرف اونٹوں کا ذکر کیا ہے، یہی ہدی آپؐ ساتھ لے کر گئے تھے۔ اور ان کا نحر کرنا افضل تھا۔ بجائے اس کے کہ جو بکریاں آپؐ ساتھ نہیں لے گئے تھیں ذبح کرتے۔ چنانچہ حضرت جابرؓ نے قصہ ججز الوداع میں ذکر کیا ہے کہ آپؐ رمی کر کے واپس ہوئے تو اونٹوں کا نحر کیا: واصل بعض راویوں کو اس میں اشتباہ ہو گیا۔ چونکہ مینڈھوں کے ذبح کرنے کا عید کے دن کا تھا۔ اس بنا پر انہوں نے خیال کر لیا کہ یہ منیٰ کا واقعہ ہے۔ دوسرا طریقہ ابن حزم اور ان کے ہم مسلک لوگوں کا ہے کہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں۔ اور دونوں عمل جادا ہیں۔ حضرت ابوبکرؓ نے مکہ کی قربانی کا ذکر کیا ہے۔ اور حضرت انسؓ نے مدینہ کی قربانی کا۔ وہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے یوم النحر میں بکریوں کو ذبح کیا۔ اور گائے اور اونٹوں کا بھی کیا تھا۔ چنانچہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن اپنی بیویوں کی طرف سے گائے کی قربانی دی تھی یہ صحیحین میں ہے اور صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر میں حضرت عائشہؓ کی طرف سے ایک گائے ذبح کی تھی، اور سنن میں ہے کہ آپؐ نے آل محمد کی جانب سے ایک گائے خر کی تھی۔ ابن حزم کا مذہب ہے کہ حاجی کے لئے ہدی کے ساتھ قربانی بھی مشروع ہے۔ اور صحیح۔ انشاء اللہ پہلا طریقہ ہے۔ اور حاجی کے لئے ہدی مقیم کی قربانی کا حکم رکھتی ہے، کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل نہیں کیا نہ آپکے صحابہ کرام سے کہ انہوں نے ہدی اور قربانی کو جمع کیا ہو، بلکہ ان کی ہدی بھی قربانی تھی۔ پس یہ منیٰ میں ہدی ہے اور دوسری جگہ میں قربانی۔ راہ حضرت عائشہؓ کا یہ بیان کہ آپؐ نے اپنی بیویوں کی طرف سے گائے کی قربانی کی تھی تو اس میں ہدی پر قربانی کا اطلاق کیا گیا ہے۔ ابن قیم کا کلام ختم ہوا۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت ابوبکرؓ کی یہ حدیث امام بخاریؒ نے صحیح بخاری میں تو جگہ روایت کی ہے کہیں مختصر کہیں طویل۔ مگر اسی کے کسی طریق میں منڈوں کے ذبح کرنے کا ذکر نہیں دیکھا۔ نووی شرح مسلم میں لکھتے ہیں: "قاضی کہتے ہیں کہ دارقطنی نے کہا ہے کہ راوی کا یہ قول پھر آپؐ کو لے لیا یہ ابن عون کا وہم ہے، دراصل یہ جملہ ابن سیرین نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے، مگر ابن عون نے اسے ابن سیرین کی سند سے ابوبکرؓ کی اس حدیث میں ذکر کر دیا۔ قاضی کہتے ہیں کہ امام بخاریؒ نے یہ حدیث ابن عون سے روایت کی ہے مگر اس میں یہ فقوہ ذکر نہیں کیا، غالباً انہوں نے اسے عمدتاً ترک کر دیا ہے۔ اور یہی حدیث مسلم شریف کی کتاب الایات میں ابوب اور قرہ نے ابن سیرین سے روایت کی ہے انہوں نے بھی یہ نامذکورہ نقل نہیں کیا، قاضی کہتے ہیں کہ بغا ہر نامذکورہ خطیبہ معید الامنی کے سلسلہ میں کسی اور حدیث کا فقہا، مگر راوی کو وہم ہوا اور اس نے اس کو خطبہ حج میں ذکر کر دیا۔ یا یہ دو حدیثیں تھیں جو ایک دوسری میں ملا دی گئیں۔ امام مسلم نے الصحاح میں حضرت انسؓ کی یہ حدیث بروایت ابوب و بشام عن ابن سیرین روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (مذبح) نماز پڑھی، پھر خطبہ دیا، پس حکم دیا کہ جو لوگ نماز سے پہلے قربانی کر چکے ہیں۔ ان کی قربانی صحیح نہیں ہوئی اس لئے وہ دوبارہ قربانی کریں۔ اس حدیث کے آخر میں ہے: "پھر آپؐ لوٹ کر گئے دوسریاں منڈیوں کی طرف الخ"۔ پس یہی صحیح ہے اور اس سے اشکال رفع ہو جاتا ہے۔ انتہی۔

قال، فلما اكمل نحوه استند على الحلاق،
توجه: پس جب نحر کامل پورا کر لیا تو حلاق کو طلب فرمایا،

کیا مسافر اور حاجی کے ذمہ قربانی واجب ہے؟ چنانچہ جامع کے حاشیہ میں ہے کہ چینی کہتے ہیں: کیا

مسافر کے ذمہ بھی قربانی واجب ہے؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے، امام شافعی کا قول ہے کہ یہ سب لوگوں کے لئے سنت ہے۔ منیٰ میں حاجی پر بھی۔ اور امام مالک کا قول ہے کہ اس کے ذمہ قربانی نہیں۔ اور سوائے منیٰ میں حج کرنے والے کے کسی کو اس کے ترک کرنے کا حکم نہیں کیا جائے گا۔ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مسافر پر قربانی واجب نہیں، اہل اہل بیت اور موقوف، کتاب الحج میں کہتے ہیں: بسبب یوم النحر میں جبرہ عقبة کی رسی سے فارغ ہو تو ٹھہرے نہیں، بلکہ فوراً واپس آجائے، اب سب سے پہلے جو کام اسے کرنا ہے وہ ہدی کا نحر ہے۔ اگر اس کے ساتھ ہدی ہو، خواہ واجب ہو یا نفل کی۔ پس اگر ہدی ساتھ نہ لایا ہو، اور اس کے ذمہ ہدی واجب ہو تو خرید لے اور اگر اس کے ذمہ واجب نہیں تو بہتر ہے کہ قربانی کا جانور خرید کر قربانی کرے اور صحابہؓ نے گائے اور اونٹوں میں شرکت کی تھی۔ صحیح

اونٹ اور گائے میں صحابہ کا اشتراک مسلم میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا۔ پس ہم نے اونٹ کا سات آدمیوں کی جانب سے نحر کیا اور گائے بھی سات کی جانب سے ذبح کی، امام مسلم نے اس مضمون کی متعدد روایتیں نقل کی ہیں۔

پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نحر کامل پورا کر لیا تو حلاق کو طلب فرمایا: جنح ابن قیمؒ کی تصریح کے مطابق یہ معمر بن عبد اللہ بن حنظلہ

بن عوف تھے۔ اور بدل میں ہے کہ نو نومی کہتے ہیں کہ حلاق کے نام میں اختلاف ہے، پس صحیح اور مشہور یہ ہے کہ ان کا نام معمر بن عبد اللہ عدوی ہے۔ اور بخاری میں ہے کہ کو لوگوں کا کہنا ہے کہ وہ معمر بن عبد اللہ تھے۔ اور کہا گیا ہے کہ اس کا نام خراش بن امیہ بن ربیعہ الکلبی ہے، اہل اہل بیت نے شرح مواہب میں ان دونوں ناموں پر مفصل کلام کیا ہے۔ اور دونوں کے بارے میں روایات نقل کی ہیں۔ اور پہلا نام معمر بن عبد اللہ بن فضلہ ذکر کیا ہے، یعنی "حنظلہ" کے بجائے "فضلہ" اور حافظ نے بھی فتح میں "فضلہ" ہی ذکر کیا ہے۔ پس البدی میں حنظلہ کا لفظ تصحیف ہے اور زر قانی نے اس کو نفعی نون اور سکون

فخلق رأسه وقدم شعده۔

ترجمہ: پس اس نے آپ کا سر کا حلق لیا۔ اور اپنے بچے مبارک کو تقسیم فرما دیئے۔

ضاد کے ساتھ ضبط کیا ہے، اور لکھا ہے کہ بڑی عمر کے صحابی تھے، ہاں جہاں جیشہ میں شامل تھے۔ اور کہا کہ ابن السکن کا بیان ہے کہ خراش بن امیہ صرف ایک حدیث کے راوی ہیں۔ اور وہ یہ کہ میں نے عمرہ القضاء میں مروہ کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حلق کیا تھا، ابن الکلبی کہتے ہیں کہ انہوں نے عمرہ القضاء میں حلق کیا تھا یا عمرہ حدیبیہ میں؟ اہم اور حافظ فرماتے ہیں، حلاق کے نام میں اختلاف ہے، صحیح یہ ہے کہ وہ عمر بن عبد اللہ تھے، جیسا کہ بخاری نے ذکر کیا ہے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ خراش بن امیہ تھے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ خراش نے عمرہ حدیبیہ میں حلق کیا تھا، احاب بن ہشام نے عمرہ حدیبیہ کے بارے میں ابن اسحاق کا یہ قول نقل کیا ہے کہ میری اطلاع کے مطابق آپ کا حلق خراش بن امیہ بن الفضل الخزاعی نے کیا تھا، اہم۔ پس اس نے آپ کے سر کا حلق کیا، اور ناخن تراشے اور لبوں اور خنکوں کے بال لئے۔ جیسا کہ طبقات ابن سعد میں ہے۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مومنین مبارک کو تقسیم فرما دیئے۔ مومنین مبارک کی تقسیم جیسا کہ روایات میں معروف ہے، اور طبقات میں ہے کہ آپ نے اپنے مومنین مبارک اور ناخنوں کو دفن کرنے کا حکم فرمایا، اہم ممکن ہے پہلے آپ نے دفن کرنے کا حکم فرمایا، پھر جب صحابہ کا شدید اشتیاق دیکھا کہ وہ مومنین مبارک حاصل کرنا چاہتے ہیں تو تقسیم کرنے کا حکم فرمایا، چنانچہ طبقات ہی میں ہے کہ حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حلاق آپ کا حلق کر رہا ہے، اور آپ کے صحابہ آپ کے گرد جمع ہیں وہ چاہتے ہیں کہ جو بال بھی گرے کسی آدمی کے ہاتھ ہی میں گرے۔ الخ اور اگر تطبیق کے لئے یہ توجیہ دیکھ جائے تو صحیح بخاری کا بیان زیادہ صحیح ہے۔ دق! پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اختلاف روایات کے مطابق ابو طلحہ کو دائیں یا بائیں جانب کے مومنین مبارک عطا فرمائے۔ (دق!) اس امر میں روایات بہت ہی مختلف ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کونسی جانب ابو طلحہ کو مرحمت فرمائی اور کونسی جانب لوگوں میں تقسیم فرمائی۔ دو صورت اول خود ابو طلحہ کو عطا فرمائے یا ان کی امیہ ام سلیم کو؟ اس سلسلہ میں شیخین وغیرہ کی روایات مختلف ہیں جیسا کہ شیخ ابن قیم، صاحب البدایہ والنہایہ اور زرقانی نے شرح مواہب میں تفصیل سے ذکر کی ہیں شیخ ذری

سرفہ نے بدل میں شیخ ابن قیم کے کلام کا خلاصہ ذکر کیا ہے اور میں نے تلخیص بدل میں خلاصہ کا خلاصہ دیا ہے جو بہت ہی مختصر ہے اور وہ اس مختصر کے مناسب ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: اس کا قول: وہ ابو طلحہ کو بیٹے اور سلم کی روایت میں ہے کہ اُم سلمہ کو دیے دیس احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُم سلمہ کو دیے ہوں کہ وہ اپنے شوہر ابو طلحہ کو دے دیں۔ غالباً ابو طلحہ اس وقت وہاں موجود نہ ہوں گے۔ بلکہ میرے مبادک کی تقسیم میں مشغول ہوں گے شیخ قدس سرفہ کا رجحان اسی طرف ہے اور یہ احتمال بھی ہے کہ آپ نے ابو طلحہ کو دیے ہوں تاکہ وہ اُم سلمہ کے سپرد کر دیں کہ ان کے پاس محفوظ رہیں۔ مبادائیں، بایں کا اختلاف تو شیخ ابن قیم نے اس کو مفصل لکھا ہے۔ ان کے بیان کا حاصل یہ ہے کہ قدس کا رجحان اس طرف ہے کہ ابو طلحہ کو دائیں جانب عطا فرمائی، اور مقدس نے اس کو بائیں عطا کیا کی روایت سے ترجیح دی ہے جو صحیح بخاری میں ان الفاظ سے مروی ہے: ابو طلحہ پہلے شخص تھے جنہوں نے آپ کے سرفہ مبارک حاصل کئے اور حافظ ابن قیم کا رجحان یہ ہے کہ ابو طلحہ کو خود ان کی ذات کے لئے بائیں جانب عطا فرمائی تھی۔ اور وہ بخاری کی روایت کی توجہ اس طرح کرتے ہیں کہ ابو طلحہ کو دائیں جانب میں سے بھی حصہ ملا تھا۔ اور بائیں جانب تو خاص ان ہی کے لئے مخصوص تھی۔ ابن قیم نے اپنے قول کی تائید میں متعدد روایات ذکر کی ہیں جن میں تصریح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دائیں جانب تقسیم فرمائی تھی۔ اور بائیں جانب ابو طلحہ کو ان کی ذات کے لئے عنایت فرمائی تھی۔ اس بنا پر ابن قیم کے نزدیک ابو داؤد کی روایت راجح ہے، جس میں حضرت انس سے مروی ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلاق کو بلایا، اس نے آپ کے سر کی دائیں جانب کے بال اتارے۔ پس آپ ارد گرد لوگوں کے درمیان ایک ایک دو دو بال تقسیم فرمانے لگے۔ اسی طرح شیخ قدس سرفہ نے بدل میں اس روایت کو اصل قرار دیا ہے۔ اور سلم شریف کی وہ روایت جس کے الفاظ یہ ہیں: آپ نے دائیں جانب حلاق کی طرف کی، اس نے دائیں جانب حلق کیا، آپ نے ابو طلحہ کو بلا کر یہ بال ان کو دے دیئے۔ پھر حلاق کی طرف بائیں جانب کی اور اسے بالی اتارنے کا حکم فرمایا۔ اس نے بائیں جانب کے بال اتارے وہ آپ نے ابو طلحہ کو دے کر فرمایا یہ لوگوں میں تقسیم کر دے شیخ نے اس کی یہ توجہ فرمائی ہے کہ اس روایت میں تقدیم و تاخیر ہوئی ہے، یا یہ کہا جائے کہ اس کو تقسیم کر دے، یہ فیض قریب کی طرف نہیں بلکہ بید کی طرف راجح ہے یعنی جو بال پہلے اتارے گئے تھے ان کو تقسیم کرنے کا حکم فرمایا، پس غور کر لو یہ تلخیص بدل کا مضمون ختم ہوا۔

اور حافظ روایات کا کچھ اختلاف ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں اور ان روایات میں تعارض نہیں۔ بلکہ ان میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ آپؐ نے دونوں جانب کے مال ابو طلحہ کو دیئے، دائیں جانب کے تو ابو طلحہ نے آپؐ کے حکم سے تقسیم کر دیئے اور بائیں جانب کے انہوں نے آپؐ کے حکم سے اپنی بیوی اُمّ سلیم کو دے دیئے اور امام احمد کی روایت میں یہ اضافہ ہے "تاکہ وہ ان کو اپنی خوشبو میں ڈال لیا کریں" الخ۔

میں کہتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُمّ سلیم آپؐ کے پسینہ مبارک کی خوشبو کو خوشبو میں موئے مبارک ڈالنے کا جو حکم فرمایا غالباً اس کی وجہ روایت ہے جو جوع الوسائل میں صحیح مسلم سے نقل کی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ اُمّ سلیم کے ہاں آرام فرما رہے تھے، آپؐ کو پسینہ آیا، اُمّ سلیم آپؐ کا پسینہ صاف کر کے کشیشی میں جمع کرنے لگیں، آپؐ بیدار ہوئے تو دریافت فرمایا کہ یہ کیا کرتی ہو؟ اُمّ سلیم نے عرض کیا کہ یہ آپؐ کا پسینہ مبارک ہے، ہم اس کو اپنی خوشبو میں ڈالیں گے۔ اور یہ سب سے عمدہ خوشبو ہے۔ احراب آپؐ کے پسینہ کا یہ حال ہے تو آپؐ کے موئے مبارک کی عطریں ہی کا کیا پھنساؤ؟ اور زرقانی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

موئے مبارک کی تقسیم کی حکمت اور ابو طلحہ کی تخصیص کی وجہ

نے اپنے موئے مبارک صحابہ کرام کے درمیان اس لئے تقسیم فرمائے تاکہ ان کے لئے دائمی برکت باعث اور سامان تسلی ہو۔ گویا اس سے قرب اجل کی طرف اشارہ کرنا مقصود تھا۔ اور ابو طلحہ کو موئے مبارک کی تقسیم پر مامور فرمانے میں اسی مضمون کی طرف اشارہ تھا، کیونکہ ابو طلحہ ہی نے آپؐ کی قبر مبارک تیار کی، محمد بن ابی اسلم میں کچھ انہوں کی چٹائی کی۔ اور اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ امام کہیں بعض حضرات کو عطیہ اور بدیہ دیگو کی تقسیم پر مامور کر سکتا ہے، اہل شیخ قدس سرہ کو کتب میں فرماتے ہیں: آپؐ نے وہ موئے مبارک ابو طلحہ کو، جو اُمّ سلیم والدہ اُنس بن مالک کے شوہر تھے۔ عطا فرمائے، اس سے ان حضرات کی فضیلت معلوم ہوتی ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اکابر کے بالوں کے ساتھ اور اسی طرح لباس وغیرہ کے ساتھ تبرک حاصل کرنا جائز ہے۔ اور یہاں سے یہ نکتہ بھی استنباط کیا جاسکتا ہے کہ تقسیم کے معاملہ میں افاضل کی تقدیم ضروری نہیں، چنانچہ

و قسم اظفاراً

ترجمہ: اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ناخن تقسیم فرمائے۔

اس موقع پر حضرات ابوبکر و عمر اور دیگر فاضل صحابہ رضی اللہ عنہم موجود تھے۔ مگر حسن قدر مومنے مبارک ابوطحہ کو عطا فرمائے کسی دوسرے کو عطا نہیں فرمائے، البتہ اگر اس سے ان کی کیندگی کا اندیشہ ہو تو ایسا کرنا مناسب نہیں: ۱۱

حلق نسک یا صر ممنوع
اشیاء کو مباح کرنا یا صر یا صر ممنوع ہے۔ جوہر علماء پہلے رائے پر ہیں۔ اور امام بخاریؒ نے صحیح میں ایک

باب کا عنوان قائم کیا ہے ”باب الحلق والتقصیر عند الاحلال“ حافظ فرماتے کہ امام بخاریؒ اس ترجمہ الباب سے بتانا چاہتے ہیں کہ حلق عبادت ہے۔ کیونکہ انہوں نے حلال ہونے کے وقت حلق و تقصیر کا لفظ استعمال کیا ہے، یعنی حلق خود تحلیل نہیں بلکہ حلال ہونے کے وقت کیا جاتا ہے، گویا انہوں نے اس دعا پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلق کرانے والوں کے لئے دعا فرمائی۔ اور دعا ثواب کے کام پر موقی ہے۔ اور ثواب عبادت پر ہی ہوتا ہے نہ کہ مباحات پر۔

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حلق کو قصر سے افضل قرار دینا بھی اسی طرف مشعر ہے۔ کیونکہ مباحات میں باہمی تفاضل نہیں ہوتا ہے۔ اور جمہور حلق کے عبادت ہونے کے قائل ہیں۔ اور توافیق کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے۔ اور نوویؒ شرح منہج میں فرماتے ہیں کہ ابن منذر وغیرہ کے کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حلق کے عبادت نہ ہونے کے صرف امام شافعیؒ قائل ہیں، اور امام احمد سے بھی ایک روایت ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ سے بھی نقل کیا گیا ہے۔ یونہی کہتے ہیں امام احمدؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ عبادت نہیں، بلکہ احرام کی بنا پر جو چیزیں ممنوع اور حرام ہیں بعض ان کو مباح کرنا ہے۔ تاہم میں الامم جز مختصراً۔

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ناخن تقسیم فرمائے۔ اور المدی

آپ کے ناخن کی تقسیم
یہی سند امام احمد کی روایت سے نقل کیا ہے کہ آپؐ نے اپنے سر کی بائیں

جانب کے مومنے مبارک ابوطحہ کو دیئے، پھر ناخن تراشے اور ان کو گولوں پر تقسیم فرمادیا، اور ایک روایت میں محمد بن زید سے مروی ہے کہ ان کے والد نے ان سے بیان کیا کہ وہ قریش کے ایک آدمی کے ساتھ تھوڑا سا

رقلت، ثم لبس ثيابه و طيب رقال، ثم افاض الى مكة قبل الظهر واكباً رقلت)
 على راحلته

ترجمہ: (ش) پھر آپ نے اپنے کپڑے پہنے اور خوشبو لگائی، (ق) پھر آپ مکہ کی جانب روانہ ہوئے ظہر
 سے پہلے، سوار ہو کر (ش) اپنی اونٹنی پر،

میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھے، اور آپ قربانی کے جانور تقسیم فرما رہے تھے،
 مگر ان کو کچھ نہ ملا، ان کے رفیق کو، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کپڑے میں سر کا حلق کر لیا،
 پس وہ آپ کی غیبت آئے اور ان میں سے کچھ بال چندافر اوپر تقسیم فرمائے، اور آپ نے اپنے ناخن
 اٹارے، پس وہ ان کے رفیق کو عطا فرمائے۔ انتہی۔

رق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلق کرنے والوں کے لئے میں تربہ اور قصر کرنے والوں
 کے لئے ایک تربہ دعا فرمائی۔ امیر شیخ ابن قیم نے اسی طرح ذکر کیا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کا سعی پوری کرنے کے بعد مردہ کے پاس یہ دعا فرمانا پہلے گذر چکا ہے۔ اور اسی جگہ یہ بحث بھی
 گذر چکی ہے۔ کہ یہ تعصب حدیث کا ہے یا حجتہ الوداع کا؟ اور بر تقدیر دوم مردہ کے پاس کسے یا منی
 کا: اور یہ کہ محققین کے نزدیک راجح یہ ہے کہ یہ دعا دونوں جگہوں پر فرمائی۔ لیکن حجتہ الوداع میں مردہ
 کے پاس فرمائی یا منی میں؟ تو اس بارہ کے نزدیک مردہ کے پاس فرمانا واجب ہے کیونکہ وہاں حلق کرنا حلال
 ہونے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا کمال اتباع تھا، لیکن منی میں حلق کرنے والوں کی کوئی
 تخصیص نہ تھی کہ ان کے لئے میں بار دعا فرماتے، حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لما دخلن المسجد
 الحرام ان شاء الله امنين محللين رؤوسكم و متصدين لا تخافون" میں وہاں
 تقصیر میں بھی ارشاد خداوندی: و متصدين کی پیروی تھی۔

طوافِ افاضہ کیلئے تشریف لیجانا | (ش) پھر آپ نے اپنے کپڑے پہنے اور خوشبو لگائی۔
 اس سلسلہ کی روایات صاحب البدایہ والنہایہ نے تفصیل
 سے ذکر کی ہیں۔ (ق) پھر آپ اسی دن بروز ہفتہ مکہ کی جانب روانہ ہوئے۔ اور اس پر گفتگو آگے
 آتی ہے کہ کیا آپ نے رات کے قریب تک طواف مؤخر کیا؟ ظہر سے پہلے اور اس پر گفتگو آگے آتی
 ہے کہ آپ نے ظہر کہ میں پڑھی یا منی میں؟ سوار ہو کر۔ (ش) اپنی اونٹنی پر جیسا کہ البدایہ والنہایہ

میں متعدد روایات میں اس کی تصریح ہے۔ اور ابو داؤد نے اپنی سند سے حضرت غزوہ بن عاتر کنزکی سے روایت کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھا۔ آپ نے فرمایا کہ میرے پاس ابوالحسن و حضرت علیؓ کو بلاؤ۔ بعد ازاں پوری حدیث ذکر کی، جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؓ دونوں کا مل کر اونٹوں کا خر کرنا مذکور ہے۔ اور اس کے آخر میں ہے۔ پس جب فارغ ہوئے تو اپنی خمر پر سوار ہوئے اور حضرت علیؓ کو اپنے پیچھے سوار کیا، صاحب البدایہ والنہایہ اس حدیث کا ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: "ابو داؤد اس کے ساتھ متفق ہیں، اور اس کی سند اونٹن میں غایت ہے" ابو داؤد کی اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ صحیح مسلم میں ابو داؤد کی کتاب الحج، باب مفید السقاء میں بکر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ابن عباسؓ سے کہا کہ کیا تھنہ ہے کہ اس گھرانے کے لوگ بیٹھ پڑتے ہیں؟ اس کا سبب بخل ہے یا احتیاج؟ ابن عباسؓ نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی پر ہمارے پاس تشریف لائے، آپ کے پیچھے اسام بن زید سوار تھے الخ اس حدیث سے اسام بن زید کا آپ کے پیچھے سوار ہونا ثابت ہے، اس کی توجہ یہ ہے کہ اسام کا پیچھے سوار ہونا فتح مکہ میں تھا۔ چنانچہ صحیح بخاری کی روایت میں حضرت ابن عمرؓ سے اس کی تصریح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن اعلیٰ مکہ سے اپنی اونٹنی پر تشریف لائے۔ اور اسام بن زید کو اپنے ساتھ سوار کر رکھا تھا الخ یا یہ کہا جائے کہ ابو داؤد کی روایت میں غایت ہے، جیسا کہ صاحب البدایہ والنہایہ نے کہا ہے۔

صاحب نسیم الریاض نے شرح شقائق ان حضرات کے ناموں کی فہرست ذکر کی ہے، جنہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار ہونے کا شرف حاصل ہوا۔ اور جن حضرات کو آپ کے ساتھ سوار ہونے کا شرف حاصل ہوا ان کے ناموں کی فہرست

وہ یہ ہیں، اسام بن زیدؓ سے واپسی میں حضرت ابوبکر صدیقؓ سفر بصرہ میں، عثمانؓ علیؓ حجۃ الوداع میں عبد اللہ بن جعفرؓ آپ کے نواسے بنو ہاشم کے دو دروگوں کے ساتھ۔ حضرت عباسؓ کے تینوں صاحبزادے حسنؓ حسینؓ معاویہؓ معاذ بن جبلؓ ابو ذرؓ زید بن حارثہؓ ثابت بن ضحاکؓ ثرید بن سویدؓ سلمہ بن کوعؓ زید بن سہیلؓ ابو طلحہؓ سہیل بن بیضادؓ آپ کے نواسے۔ علی بن زینبؓ عبد اللہ بن زبیرؓ بنو مطلبؓ کا ایک لڑکا۔ اسام بن عیہؓ صغیر بن حنیؓ۔ ابو العتارؓ، آمنہ بنت ابی الصلتؓ، ابویاسؓ، ابوبکرؓ بن سعدؓ

طواف الافاضۃ (قلت) راکباً۔

ترجمہ :- پس طواف افاضہ کیا دش (سواری پر۔

خواتین حبیہ جبریل علیہ السلام براق پر خشب امرانیہ، ام کلثومؓ، زید بن ارقمؓ، جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم، اور ابن منذ نے بعض دیگر حضرات کا بھی افاضہ کیا ہے، اتنی مختصراً۔

پس طواف افاضہ کیا۔ اس کو طواف زیارۃ اور طواف صدہ بھی کہتے ہیں۔ کذا فی طواف افاضہ | ابدی۔ اور مختصر تخیل میں ہے مکر وہ ہے یہ کہ کہا جائے طواف زیارت یا کہا جائے

کر زیارت کی ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی، درود کہتے ہیں، کیونکہ زیارت کے لفظ سے استغناء مفہوم ہوتا ہے اور افانباہ کسی گذشتہ زمانے میں ہوگا، مگر آج کل یہ لفظ تعظیم کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ اور رضی (سواری پر۔ سواری پر طواف کرنے کی بحث طواف قدیم میں گذر چکی ہے۔

اور افراح ثلاثہ میں ہمارے شیخ الشیخ شاہ عبدالعزیز دہلوی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ناقہ | قدس سرہ نے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا پتہ الوداع میں جناب مسجدین بول و براز سے محفوظ رہی | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹنی پر سوار ہو کر طواف فرمایا تھا۔

جس سے مقصود تعلیم افعال طواف حق اور لوگوں کے سوال کا جواب دینا اور اس حالت میں آپ کی اونٹنی نے نہ جگلا، نہ ینگنیاں کیں۔ اور نہ پیشاب کیا۔ پس حرمت مسجد بھی محفوظ رہی اور مقصود تعلیم بھی حاصل ہو گیا۔ اور حافظ فرماتے ہیں کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سواری پر طواف کرنا اس ضرورت کی بنا پر تھا کہ لوگ آپ سے مناسک سیکھ سکیں۔ اسی بنا پر جن حضرات نے آپ کے خصائص کو جمع کیا ہے انہوں نے اس کو مجملہ خصوصیات نبویہ کے شمار کیا ہے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس وقت آپ کی اونٹنی بطور آپ کی کرامت کے بول و براز سے محفوظ رہی ہو۔ اس لئے دوسرے مؤرخین کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کی ناقہ مدھانی ہوئی تھی، اس لئے اس کے چلنے کے دوران تلویف کا خطرہ نہیں تھا۔ ممکن ہے ہی حال ام سلمہ کے اذیت کا بھی ہو۔ اور

رق) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے علاوہ کوئی طواف نہیں کیا۔ اور اس طواف کے سلسلہ سعی نہیں کی، شیخ ابن قیمؒ کے نزدیک یہی صحیح ہے۔ اور اس امر کی تین جماعتوں نے مخالفت کی ہے۔ اول وہ لوگ کہتے ہیں کہ آپ نے دو طواف کئے، طواف قدیم اور طواف زیارت۔ دوم وہ جماعت

جو کہتی ہے کہ آپ نے اس طواف کے ساتھ سعی بھی کی۔ کیونکہ آپ قارن تھے، سو وہ جماعت جن کا خیال ہے کہ آپ نے اس دن طواف نہیں کیا بلکہ طواف کورات تک مؤخر کیا شیخ ابن قیم ان کے دلائل ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: ”اور اس شخص کو ہم بتاؤ جس نے یہ کہا کہ آپ نے دو مرتبہ طواف افاضہ کیا، ایک بار دن میں اور ایک بار رات میں، (دش) اور اس پر گفتگو غفر رب آتی ہے کیونکہ اس کا منشا بخاری کی روایت ہے۔

اور حنفیہ کا مسلک ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کے بعد سعی بھی کی تھی۔

یہ ہے کہ قارن کے ذمہ دو طواف اور دو سعی ہیں۔ اس کی تفصیل اول رسالہ میں گذر چکی ہے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کی نوعیت میں ادبام کا بیان آیا تھا۔ اور ائمہ ثلاثہ کا قول ہے کہ قارن کے ذمہ صرف ایک طواف اور ایک سعی ہے شیخ ابن قیم کا کلام اسی پر مبنی ہے۔ اور وہ اس کے خلاف کو وہم کہتے ہیں۔ اور القرطبی نقا صدام القرطبی میں جو الاسند احمد ابن عباس سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اونٹنی پر طواف کیا، آپ اپنی چھڑی سے حجر اسود کا استلام فرماتے تھے، طواف سے فارغ ہوئے تو زمر مہر گئے، آپ کے بنوعم ریحیرے بھائی پانی کی گھنج بے تھے۔ آپ نے فرمایا مجھے دو ڈول آپ کو دیا گیا، آپ نے نوش فرمایا، پھر نکلے پس صفاء مردہ کا طواف کیا۔ پس یہ حدیث اس باب میں صریح ہے کہ آپ نے طواف افاضہ کے بعد سعی کی، کیونکہ طواف تدریم بیدل تھا، جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔

رقی) اور ابو داؤد اور نسائی میں جو حدیث

کیا آپ نے طواف افاضہ رات تک مؤخر کیا تھا

بروایت ابوالزبیر حضرت عائشہ اور حضرت جابر

سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم نحر کا طواف رات تک مؤخر کیا، یہ حدیث معلول ہے۔ اس کے علل کو ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: ”بظاہر آدمی سے طواف کے نام میں غلطی ہوئی ہے۔ کیونکہ رات تک تاخیر کا قصہ طواف وداع کا ہے۔“ بعد ازاں اس پر فصل کلام کیا ہے۔ اور جو حدیث عائشہ و جابر کا لفظ آیا ہے یہ کاتب کی غلطی ہے۔ ورنہ ابو داؤد میں ابوالزبیر کی حدیث حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے اور خود حافظ ابن قیم نے بھی حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس سے ابوالزبیر کے سماع پر بحث کی ہے اور بحث میں حضرت جابر کا ذکر نہیں آتا۔ اسی طرح امام بخاری نے صحیح میں تعلیقات یوں ذکر کیا ہے: ”ابوالزبیر نے عائشہ صاحبہ ابن عباس سے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے طواف زیارۃ

کورات تک مؤخر کیا: احد اور علماء نے ابوازیبہ کی اس حدیث میں اختلاف کیا ہے، اور حافظ ابن قیمؒ نے اسے ضعیف قرار دینے پر مفصل کلام کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں: یہ حدیث واضح طور پر غلط ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل معروف کے خلاف ہے، جس میں آپ کے حج سے واقفیت رکھنے والوں کو فدا بھی شک نہیں! اور امام ترمذی کا قول۔ جو ان کی کتاب العلل میں ہے۔ نقل کیا ہے کہ انہوں نے (امام ترمذی) نے امام بخاری سے دریافت کیا کہ ابوازیبہ کا سماع حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے ثابت ہے؟ امام بخاری نے جواب دیا کہ ابن عباس سے تو ثابت ہے اور حضرت عائشہؓ سے ان کا سماع محل نظر ہے، اور ابن قسطلان کہتے ہیں کہ میرے نزدیک یہ حدیث صحیح نہیں، یورپی تفصیل ترمذی کی کتاب العلل میں ہے۔ اور بحث کے آخر میں شیخ ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ دراصل غلطی طواف کے نام میں واقع ہوئی ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف وداع کو آخر شب تک مؤخر کیا تھا، جیسا کہ صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ یہاں حضرت عائشہؓ کی طویل حدیث جس میں ان کے اپنے بھائی کے ساتھ عمرہ معیم کا ذکر ہے نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں: "بغیر کسی شک و شبہ کے ٹھیک طور پر یہی طواف ہے جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر شب تک مؤخر کیا تھا۔ پس ابوازیبہ نے یا ان سے روایت کنندہ نے غلطی سے جمانے لطف و مدار کے طواف زیادہ کا لفظ ذکر دیا۔" انتہی مختصراً۔

اور صاحب البدایہ والنہایہ ان روایات کے طرق کو ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: "اگر اس کی تاویل یہ کی جائے کہ آپ نے طواف زیارت کو مابعد زوال تک مؤخر کیا، گو زیارات سے مراد شام ہے تو یہ روایت صحیح ہے اور اگر رات سے مراد مابعد غروب لیا جائے تو یہ بہت ہی بعید اور روایات صحیحہ کے مخالف ہے۔ اور جس طواف کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات کو گئے تھے وہ طواف وداع ہے، بعض راویوں کو بھی طواف زیارت سے تعبیر کر دیتے ہیں: یا اس سے مراد زیارت محض کا طواف ہے، جو طواف وداع سے قبل اور طواف ہدریغ طواف قرع کے بعد ہوتا کیونکہ روایات میں آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ کی راتوں میں ہر رات زیارت بیت اللہ کے لئے آتے تھے۔ مگر یہ تاویل بھی بعید ہے۔" انتہی مختصراً۔

اور شیخ بدل میں فرماتے ہیں: "اس کی یہ تاویل ممکن ہے کہ حدیث کا اصل لفظ وہ تھا جو امام بخاری نے تعلقاً ذکر کیا ہے، یعنی "آپ نے مؤخر کیا زیارت کورات تک۔" اور زیارت سے

اد طواف زیارۃ نہیں بلکہ زیارت بیت اللہ تھی۔ مگر کسی راوی نے اس سے یہ سمجھ کر کہ اد طواف زیارت ہے۔ اس کو یوں روایت کر دیا کہ مؤخر کیا طواف دوم الخ کو رات تک اور امام بخاری نے بصیغہ تریض ذکر کیا ہے کہ اور ذکر کیا جاتا ہے بوسطہ ابو حسان کے ابن عباسی سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مئی کے ایام میں بیت اللہ کی زیارت کیا کرتے تھے۔ گویا امام بخاری حدیث ابو الزبیر میں ذکر شدہ لفظ زیارت کو طواف زیارت پر نہیں بلکہ زیارت بیت اللہ پر محمول کرتے ہیں۔ اور میرے حاشیہ نڈل میں ہے کہ ابن حجر نے شرح منہاج میں یہ تاویل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انواع مطہرات کا طواف مؤخر کیا اور خود بھی ان کے ساتھ تشریف لے گئے۔ اور قلعی قاری نے اپنی حجر کی مذکورہ بالا توجیہ کو خودی سے نقل کر کے لکھا ہے کہ اس تاویل پر کوئی دلالت نہیں نہ لفظاً نہ معنایاً نہ حقیقتاً نہ مجازاً۔ مزید اُن یہ کہ اس کلام کے بین السطورہ عجیب و غریب بات بھی پائی جاتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف زیارت کے لئے دوسری بار آئے پس سب سے بہتر یہ توجیہ ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ آپ نے رات تک تاخیر زیارت کو مطلقاً جائز رکھا ہے یا اپنی انواع مطہرات کو رات تک طواف مؤخر کرنے کا حکم فرمایا۔ اور ابن حجر کا یہ کہنا کہ خود آپ بھی ان کے ساتھ تشریف لے گئے۔ صحیح نہیں۔ کیونکہ انواع مطہرات کی معیت میں آپ کا دوبارہ رات میں آنا ثابت نہیں۔ اور لیکن شیخ ابن ہمام کا رد حمان یہی ہے جیسا کہ ابھی آتا ہے اور امام سرخسی نے مبسوط میں اس زیارت کو نفی طواف پر محمول کیا ہے۔

اد شیخ قدس سرہ کو تب میں فرماتے ہیں: قولہ: آخر طواف الزیارۃ الخ اگر اس سے مراد یہ ہے کہ خود آپ نے رات وقت طواف کیا تو مسلم نہیں۔ کیونکہ اہل علم متفق ہیں کہ آپ نے ظہر سے قبل طواف کیا تھا۔ اور اگر یہ مراد ہے کہ دوسروں کے لئے اس کے وقت کو رات تک مؤخر فرمایا، یعنی رات تک طواف کو جائز قرار دیا تو ظاہر ہے کہ طواف زیارت کو بارہ تاریخ تک مؤخر کرنا ہمارے نزدیک بلا کراہت اور بغیر وجہ دم کے جائز ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک ۴۸ تاریخ تک پس ”رات تک تاخیر اس کے کوئی معنی نہ ہوئے۔ اس لئے حدیث کا صحیح مطلب یہ ہے کہ طواف زیارت کے وقت مستحب کو رات تک مؤخر کیا۔ اس کے بعد وقت مستحب باقی نہیں رہتا۔ اور اس کے

رتقال، ثمراتی ذمزم

توجہ: (ق) پھر ذمزم پر آئے،

حاشیہ میں ذکر مختار سے نقل کیا ہے کہ یوم غریس طواف کر لینا افضل ہے۔ اور قرانی کے تین دنوں میں سے کسی دن کر لینا واجب ہے پس اگر ایام بخار اور ان راتوں سے مؤخر کر دیا تو مکہ وہ تحریمی ہے اور ترک واجب کی وجہ سے دم لازم ہوگا؛ انتہی مختصراً۔

گذشتہ بالا بحث سے سات جواب نکل گئے۔ اول یہ کہ حدیث صحیح نہیں، بلکہ معلول ہے۔ یہ ابنِ قطان نے ذکر کیا ہے۔ دوم یہ کہ راوی سے طواف کے نام میں غلطی ہوئی۔ طواف وداع کے بجائے طواف زیارۃ کبر دیا۔ یہ حافظ ابن قیمؒ نے ذکر کیا ہے۔ سوم یہ کہ رات سے مراد مابعد غروب نہیں بلکہ مابعد زوال ہے۔ چہاں نام یہ کہ بعض راوی طواف وداع کو طواف زیارت سے تعبیر کر دیتے ہیں، گویا طواف زیارت طواف وداع کا غیر معروف نام ہے۔ پنجم یہ کہ اس سے طواف فرض مراد نہیں بلکہ طواف محض اور طواف نفل مراد ہے نیز میں جواب ابنِ کثیرؒ نے ذکر کیے ہیں۔ اور آخری جواب امام سرخسیؒ کا محتار ہے۔ اور یہی امام بخاریؒ کے ترجمہ الباب سے ظاہر ہے ششم یہ کہ ازواج مطہرات کے طواف کی تاخیر مراد ہے۔ یہ جواب نوویؒ نے شرح منہج میں اصناف کی اتباع میں ابنِ حجرؒ کی شرح منہج میں ذکر کیا ہے۔ ہفتم یہ کہ طواف زیارت کی رات تک تاخیر کو جائز رکھنا مراد ہے۔

طوافِ افاضہ کے بعد ذمزم پر تشریف لانا | (ق) پھر طواف بوا کرنے کے بعد ذمزم پر آئے۔ وہ دو لوگ بانی نکال رہے تھے، پس فرمایا کہ

اگر یہ خطو نہ ہوتا کہ لوگ تم پر غاب آجائیں گے تو میں اتر کر تمہارے ساتھ پانی نکالتا۔ پھر انہوں نے آپؐ کو ذیل پکڑ لیا، پس آپؐ نے خوش فرمایا۔ کذا فی الہدی۔ اور تخیص بدل میں ہے کہ منوویؒ کہتے ہیں کہ آپؐ کا اشارہ: اگر یہ خطو نہ ہوتا کہ لوگ تم پر غاب آجائیں گے، یعنی اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ میرے عمل کو دیکھ کر لوگ یہ اعتقاد کر بیٹھیں گے کہ یہ بھی منجندہ منامک حج کے ہے، پس اس کو کوشش میں تم پر چڑھ آئیں گے۔ اور تمہیں پانی نکالنے سے ہشادیں گے تو میں بھی تمہارے ساتھ پانی کھینچتا۔ اور یہ واقعہ صحیح مسلم وغیرہ میں حضرت جابرؓ کی طویل حدیث میں مذکور ہے اور اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ طبقات میں حضرت عطاءؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب طواف افاضہ

فشرب قائمًا۔
تو جس پاس کھڑے ہو کر نوش فرمایا۔

کیا تو اپنے لئے خود ڈول نکالا، اس میں آپ کے ساتھ کوئی شریک نہیں تھا، پھر نوش فرما کر ڈول کا باقی ماندہ پانی کنوئیں میں ڈال دیا۔ اور ارشاد فرمایا کہ اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ اس کے نکالنے میں تم پر غالب آجائیں گے تو میرے سوا کوئی اس سے پانی نہ نکالتا۔ اس حدیث سے صاحب ہدایہ نے استدلال کیا ہے کہ خود نکالنا مستحب ہے۔ اور اس کے حاشیہ میں بنیاء سے نقل کیا ہے کہ اہل حدیث کو طبرانی و احمد اور ابن سعد نے روایت کیا ہے: "احمد اور ذہبی نے تخریج میں اس کے طرق کو مفصل ذکر کیا ہے۔ شیخ ابن ہمام کہتے ہیں کہ ان دونوں میں تطبیق یہ ہے کہ ابن سعد کی روایت کا تھہ طواف و دواع کے بعد ہے اور حضرت جابرؓ کی حدیث کا واقعہ طواف افاضہ کے بعد ہے۔ اور اس کے الفاظ اس سلسلہ میں بالکل واضح ہیں کہ پس آپ بیت اللہ گئے۔ ظہر کی نماز مکہ میں پڑھنی پس بنی عبد المطلب کے پاس آئے، وہ لوگ پانی نکال رہے تھے۔ الخ اور آپ کا طواف دواع رات کے وقت ہوا تھا۔ اور حدیث پر ایک انکشاف اس روایت سے بھی ہوتا ہے جو ارد قی نے تاریخ مکہ میں نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مسورات کی معیت میں رات کے وقت بیت اللہ پہنچے پس اپنی اونٹنی پر طواف کیا، ہاتھ کی چھری سے حجر اسود کا اسلام فرماتے تھے، پھر زمزم پر آئے اور فرمایا تم پانی نکالتے رہو اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ مخلوق ہو جاوے تو میں بھی تمہارے ساتھ پانی نکالتا۔ پھر آپ کے حکم سے پانی کا ڈول نکالا گیا، پس آپ نے نوش فرمایا: الخ الا یہ کہ اس روایت کو اس پر محمول کیا جائے کہ ازواج مطہرات طواف افاضہ کیلئے بوقت شب تشریف لے گئیں تھیں، آپ بھی ان کے ہمراہ گئے تھے، اللہ اعلم۔ انتہی۔

پس کھڑے ہو کر نوش فرمایا۔ کھڑے ہو کر پانی پینے میں علماء کا بہت ہی اختلاف ہے اور وجہ اس پر بہت ہی بسط سے کلام کیا ہے۔ اور

اس کی تلخیص حاشیہ ملاحیح میں ذکر کی ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ علماء کے اس میں چند اقوال ہیں۔ اول یہ کہ نہی زمزم اور وضو کے باقی ماندہ پانی کے اسوا کے ساتھ مخصوص ہے۔ یہ ہمارے بعض احناف کے طوائف مختار ہے۔ مثلاً صاحب نمیر۔ و مختار وغیرہ۔ دوم یہ کہ کھڑے ہو کر پانی پینا ضرورت کی بنا پر تھا۔ کہ دلوں میں پینے کی مناسب جگہ نہ ہوگی۔ سوم یہ کہ بوزا کی حدیث منسوخ ہے ابن حزم کا رجحان اسی طرف ہے۔ چہاں یہ کہ نبی کی حدیث منسوخ ہے اُخرم اسی طرف مائل ہیں۔ اور نو دیکھیں اس پر شدید رد کیا ہے۔ پنجم

ترجمہ الی منی۔

ترجمہ: پھر منی واپس آگئے

یہ کہ نہی تنزیہ کے لئے ہے اور فعل جواز کے لئے یہ نو دسی اور سیوطی وغیرہ کا معتاد ہے۔ اور اکثر احناف بھی اسکی کو اختیار کیا ہے۔ حتیٰ کہ جلی نے اس پر اجماع نقل کیا ہے ششم: امام حمادی نے اسکی کو اختیار کیا ہے کہ نہی مفسرت کی بنا پر ہے پس یہ امر شرعی نہیں بلکہ ارشاد ہی وطبی ہے انتہی۔

عینی نے امام حمادی سے اسی طرح نقل کیا ہے۔ اور یہی امام حمادی کی معافی الکاتار اور مشکل الکاتار میں مذکور ہے۔ اور حافظ ابن حجر نے امام حمادی سے جو نقل کیا ہے کہ نہی اس صورت پر محمول ہے جب کہ پانی پیتے وقت بسم اللہ نہ پڑھے۔ تو یہ شاید ان دو کتابوں کے علاوہ کسی اور کتاب میں ہوگا۔ اور شیخ توحی مرہ لایع میں فرماتے ہیں کہ نہی اس صورت میں ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینا نقصان دہ ہو اور زمرم مفسر نہیں۔ کیونکہ اس میں ضرر کا شائبہ تک نہیں؟ پس زمرم کھڑے ہو کر پینا جائز ہوا؟

اور لایع کے حاشیہ میں زمرم کی فضیلت کی روایات تفصیل سے ذکر

آب زمرم کی فضیلت

اسی میں من جملہ ان کے یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام نے آپ کا سینہ مبارک آپ زمرم سے دھویا اور اسی میں ہے کہ علما کا اجماع ہے کہ زمرم کا پانی دنیا کے ہر پانی سے افضل ہے سوائے اس پانی کے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انگشتان مبارک کے درمیان سے پھوٹ نکلا تھا۔ رہا یہ سوال کہ کیا آب زمرم آب کوثر سے بھی افضل ہے؟ اس میں علما کا اختلاف ہے، بعض کا قول نفی میں ہے۔

مگر محققین اس طرف گئے ہیں کہ آب زمرم آب کوثر سے افضل ہے۔ اسکی دلیل یہ ہے کہ

شب موعج میں فرشتوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ مبارک آب زمرم سے دھویا تھا۔ اگر آب کوثر افضل ہوتا تو یقیناً وہی لایا جاتا۔ پوری تفصیل اسی جگہ دیکھی جائے۔

پھر آنحضرت منی واپس آگئے۔ اس میں اختلاف ہے کہ آپ آنحضرت نے یوم نحر کی ظہر میں منی یا منی میں؟

اس میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے ظہر منی میں پڑھی یہ حدیث ابن قیم نے اسی طرح صحیحین سے نقل کی ہے، مگر حافظ زلمعی نے نصب الراہ میں اور حافظ ابن حجر نے الدرر الیہ میں اور صاحب مشکوٰۃ نے صرف مسلم کی طرف منسوب کی ہے۔ نیز بیہقی نے السنن اور العوف نے صرف مسلم کی طرف

مُسَوَّب کی ہے، جیسا کہ زیلعی میں ہے۔ نیز ابن ہمام نے بھی صحیح مسلم کی طرف مُسَوَّب کی ہے اور صحیح مسلم میں حضرت جابر سے روایت ہے کہ آپؐ نے ظہر کے میں پڑھی۔ اور یہی قول حضرت عائشہؓ کا ہے۔ اب ایک جماعت نے پہلی روایت کو ترجیح دی ہے، اور ایک جماعت نے دوسری کو۔ اور شیخ ابن قیمؒ نے منیٰ میں ظہر پڑھنے کو راجح کہا ہے۔ اور مکہ میں ظہر پڑھنے کو وہم قرار دیا ہے۔ موصوف نے حسبِ عادت اس پر خوب بسط سے کلام کیا ہے اور زرقین کے دلائل اور ان کے وجودِ ترجیح کو مفصل بیان کیا ہے۔ ابن عربی کہتے ہیں کہ یہ بحث ہی مشکل ہے، کیونکہ دونوں روایتیں صحیح ہیں: اور ایک لا محالہ وہم ہے، مگر معلوم نہیں کہ صحیح کیا ہے: اھ اور عینی شرح ہادیہ میں کہتے ہیں کہ ایک روایت وہم ہے۔ مگر اس کی تیسری معلوم نہیں: اور اسی طرح ابن سیداناس نے بھی کہا ہے۔ جیسا کہ زیلعی نے نقل کیا ہے کہ ایک روایت لا محالہ وہم ہے نیز عاتق نے درایہ میں ابن حزم سے نقل کیا ہے کہ ایک روایت وہم ہے اور زیلعی نے ابن حزم کے کلام میں یہ اضافہ کیا ہے کہ ایک روایت وہم ہے البتہ چند چوہے اسے غلبہ دے کر آپؐ نے ظہر میں پڑھی۔ یہاں اس کی وجہ ذکر کیں۔ اور بعض نے کہا ہے کہ ممکن ہے کہ آپؐ مکہ میں ظہر پڑھیں ہا وہاں بیانی حجاز کے لئے منیٰ میں دوبارہ پڑھی ہو۔ صاحب البدایہ والنہایہ نے بھی تطبیق ذکر کی ہے۔ مگر یہ شافعیہ کے مذہب پر صحیح ہے کہوں کہ ان کے نزدیک فرض پڑھنے والے کا نفل پڑھنے والے کے پیچھے اقتدار صحیح ہے۔ اور مرقات میں ہے کہ فروعی کہتے ہیں ان دونوں روایتوں کے درمیان تطبیق یہ ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل طوافِ افاضہ کیا، پھر ظہر کی نماز اول وقت میں مکہ میں پڑھی، پھر منیٰ لوٹ کر صحابہ کرامؓ کی درخواست پر ان کے ساتھ وہابی دوبارہ پڑھی، گویا منیٰ میں آپؐ کی نماز نفل تھی، طاعی قارئی فرماتے ہیں کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفل کو ایسی صورت پر محمول نہ کیا جائے جس کے جواز میں اختلاف ہو، بلکہ یہ تاویل کی جائے کہ آپؐ نے مکہ میں وہ گاہ طوافِ وقت ظہر میں ادا کیا اور منیٰ واپس آکر ظہر کی نماز پڑھی۔ یا یہ کہا جائے کہ دونوں روایتیں تعارض کی وجہ سے ساقط ہیں۔ پس ترجیح اس کو لوگی کہ آپؐ نے مکہ میں ظہر پڑھی کہ وہاں افضل تھی۔ اور منیٰ کی وقت اس کی مؤید ہے۔ کیونکہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم طلوعِ آفتاب کے قبیلِ مزدلفہ سے چلے۔ منیٰ میں رمی کی سوا دھرتی نہ کئے۔ ان کا گوشت پکایا کھایا۔ پھر مکہ گئے۔ طواف اور سعی کی۔ ظاہر ہے کہ ظہر کا وقت مکہ ہی میں آیا ہوگا۔ اور یہ نہیں ہو سکتا تھا کہ آپؐ بلا ضرورت اس کو مستحب وقت سے منحرف کر دیتے،

خبات بھا

تو چھ: پس رات واپس رہے۔

اور یہاں کوئی ضرورت نہیں تھی۔ واللہ اعلم: انھوں اور اجزا میں ہے کہ ہمارے شیخ الشیخ شاہ ولی اللہ دہلوی نے ”حجۃ اللہ“ میں مکہ میں نماز کو ترجیح دی ہے۔ اسی طرح ابن ہمام نے فتح میں اس کو رائج کہا ہے۔ اور صاحب ہدایہ اور مسوط نے صرف آپ کے منی میں نماز پڑھنے کا ذکر کیا ہے۔ اور مکہ میں نماز پڑھنے کی روایت ذکر نہیں کی۔ اور شایع لباب نے مکہ میں نماز پڑھنے کو ترجیح دی ہے۔ البتہ اس کے نسخوں میں جو ہمارے پاس ہیں طباعت کی غلطیاں بہت ہیں۔

دقی، ابن حزم کہتے ہیں کہ مسلم کی روایت کے مطابق حضرت ام سلمہؓ کا رات کو طواف کرنا حضرت ام سلمہؓ نے اس دن اپنے اونٹ پر طواف کیا کیونکہ وہ بیمار تھیں۔ مگر اس میں یہ اشکال ہے کہ اسی روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مسودہ طور کی قرأت کرنے کا ذکر ہے، دن کے وقت ام سلمہؓ نے آپ کی قرأت کیسے سنی لی؟ اس لئے یہ ہم ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ام سلمہؓ کا یہ طواف طواف وداع تھا جس کو شیخ ابن قیمؒ نے دلائل کے ساتھ خوب بسط سے بیان کیا ہے اور حافظؒ نے فتح میں اس کی تصریح کی ہے۔ اور نسائی کی روایت میں یہ مخرج ہے اور صاحب البدایہ والہنایہ نے بھی اس پر جوہم کیا ہے اور کہہ ہے کہ ”الخ“ کا انتظار ہی کی غلطی ہے مزید تفصیل لودجین

ایام تشریق کی راتیں منی میں گزارنے کا حکم | پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منی لوٹ آئے پس بعد جرات کی رمی کرتے۔ کذافی الزرقانی۔ پس رات واپس رہے۔ جبور کے قول کے مطابق منی میں رہنا واجب ہے۔ اور امام شافعیؒ کا ایک قول اور امام احمدؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ یہ مسند ہے۔

یہی حنفیہ کا مذہب ہے۔ اور منی کی شب گزاری ترک کرنے پر دم کا واجب ہونا یا نہ ہونا اسی اختلاف پر مبنی ہے۔ اور رات رہنا واجب ہی ہوگا جب رات کا بیشتر حصہ وہاں رہے۔ کذافی الاوجزہ اور اوجزہ میں ایک جگہ یہ تفصیل مذکور ہے کہ منی کی شب گزارنے کے ترک پر دم واجب ہوگا یا صحت وغیرہ،

قلما زالت الشمس مشى الى الجمرات، فبدأ بالجمرة الاولى ثم رعى الثانية.

ترجمہ: پس جب نیکل ہوا تو جمرات کی طرف چلے۔ پس جو اولیٰ سے ابتدا کی، پھر دوسرے کی رمی کی

(حق) پس جب دیکھا کہ یوم النحر کی صبح ہوئی تو آپ نے ایام تشریق میں رمی کا وقت | زوال آفتاب کا انتظار فرمایا۔ وقف اور وجہ اس کی یہ ہے کہ اگر وہ اربعہ کے نزدیک یوم النحر کے بعد کی رمی زوال سے پہلے جائز نہیں، اس کی تفصیل اوپر میں ہے۔ اور اس کی تلخیص حاشیہ ملاحظہ میں۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: ایام تشریق کی رمی کا وقت باتفاق امر زوال آفتاب کے بعد ہے۔ البتہ ایام تشریق کے تیسرے دن کی رمی میں امام ابو حنیفہ کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس دن کی رمی بطور استحسان۔ زوال سے قبل بھی صحیح ہے، امام اسحاق بھی اسی کے قائل ہیں، اور یہیں ایک روایت امام احمد سے مروی ہے۔

رمی کا آخری وقت: پس وہ بالاتفاق ایام تشریق کا آخری دن ہے۔ اگرچہ وقت مستحب وقت کراہت، وقت جواز اور در صورت تاخیر واجب دم میں اختلاف ہے، جس کی تفصیل ان کی کتب فروع سے اوپر میں نقل کی گئی ہے۔ اور اس کا خلاصہ میرے حاشیہ منسلو اس طرح ہے: اگر ہر دن کے نزدیک ایام تشریق کی رمی زوال سے قبل بطور اوجائز نہیں، البتہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف یوم النحر ثانی اس سے مستثنیٰ ہے۔ پھر امام شافعی، امام احمد اور صاحبین کے نزدیک جو چھ دن کے غروب تک رمی کر سکتا ہے، اس کیلئے نہ کوئی معین وقت ہے نہ دم واجب ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر دن کی رمی کا وقت مستحب غروب تک ہے۔ اس کے بعد طلوع فجر تک وقت اباحت ہے۔ غیر مذکور کو اس وقت رمی کرنا مکروہ ہے۔ مگر دم واجب نہیں۔ اور طلوع فجر کے بعد جو چھ دن کے غروب تک قضا ہے، جس میں دم واجب ہوگا۔ اور امام مالک کے نزدیک ہر دن کی رمی کا وقت ادان غروب تک ہے۔ اور اگر مدت کو رمی کی تو دم واجب ہوگا: ۱۔ اور یوم النحر کی رمی کے وقت میں اختلاف اپنی جگہ لکھا ہے۔

پس جب زوال ہوا تو جمرات کی طرف پیدل چلے اور سوار نہیں ہوئے۔ قبل از یہی رمی جمرہ عقبہ کے

کے بیان میں یہ بحث گذر چکی ہے۔ کہ پیدل رمی کرنا افضل ہے یا سوار ہو کر۔ پس جمرہ اولیٰ سے ابتدا کی

اور اس کے بعد ہر تک دعا فرماتے رہے، جو سورۃ بقرہ کی مقدار کے برابر تھی، پھر دوسرے کی رمی کی۔

یہاں بھی اسی طرح طویل دعا فرمائی جس طرح جمرہ اولیٰ کے پاس کی تھی۔ اور زوال ثانی میں ہے کہ جمرہ اولیٰ

اور جمرہ ثانیہ کے پاس و ہر تک ٹھہرے۔ البتہ پہلے کے پاس زیادہ ٹھہرے: اور ان دونوں جمروں کے

شم و فی الثالثة

پھر میرے کی رمی کی۔

پاس کتنی دیر شعر ہے؟ اس میں سلف کا اختلاف ہے۔ جس کی تفصیل حاشیہ واقع میں اور جز سے نقل کی گئی ہے۔ اور اس میں ہے کہ موقوف کہتے ہیں: اگر دوقف اور دعا کو ترک کر دیا تو سنت کو ترک کر دیا مگر اس کے ترک کوئی چیز لازم نہیں ہوگی۔ اس مسئلہ میں امام ثوریؒ کے علاوہ کسی کا اختلاف معلوم نہیں۔ اور امام ثوریؒ فرماتے ہیں کہ کچھ غلط طور فقیر دیدے۔ اور اگر دم دیدے تو میرے نزدیک بہت ہی اچھا ہو گا۔ اور او جزیں ہے کہ حجرہ اولیٰ و ثانیہ کے پاس قیام کرنا بخاری شریف میں بروایت سالم بن عبد اللہ عن ابیہ مروفاً وارد ہے۔ اور ابو داؤد میں حضرت عائشہؓ کی حدیث میں آیا ہے، اور حافظ نے ابن قدامہ کے حوالے سے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ اور امام ربیع کی کتابوں میں پہلے دو جہوں کے پاس طویل قیام کی تصریح موجود ہے۔ جیسا کہ او جزیں میں امام ربیع کی فقہی کتابوں سے عبارتیں نقل کی گئی ہیں۔

اور یہاں ایک اور اختلافی مسئلہ ہے کہ ان دونوں جہوں
ان دو جہوں کے پاس دعا میں ہاتھ اٹھانا کے پاس دعا کرتے وقت ہاتھ اٹھانے جائیں یا نہیں؟ او جزیں اس پر بہت ہی تفصیل سے کلام کیا ہے۔ اور اس میں ہے کہ ان مند کہتے ہیں: مجھے معلوم نہیں کہ جہوں کے پاس ہاتھ اٹھانے کے کسی نے انکار کیا ہو۔ بجز اس کے جو ابن قاسم نے امام مالک سے نقل کیا ہے: "اخریہ طویل بحث او جزیں دیکھ لی جائے۔ اس میں یہ اختلاف بھی ذکر کیا ہے کہ اس موقع پر اسی طرح ہاتھ اٹھانے جائیں جس طرح دعا میں اٹھانے جاتے ہیں یا قبلہ کی طرف؟

کیا تینوں جہوں کی رمی میں ترتیب واجب ہے؟ پھر میرے کی رمی کا تینوں جہوں کی رمی میں ترتیب واجب یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے چنانچہ موقوف کہتے ہیں: ان جہوں میں ترتیب واجب ہے اگر ترتیب اللہ دی اور پہلے حجرہ عقبہ کی رمی کی، پھر ثانیہ کی اور پھر اولیٰ کی تو صرف اولیٰ کی رمی صحیح ہوگی۔ امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے اور امام شافعی، اور امام مالک بھی اسی کے قائل ہیں۔ اور حسن اور عطاء کہتے ہیں کہ ترتیب واجب نہیں۔ اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر ترتیب اللہ ڈالی تو عادہ کرے۔ اور اگر عادہ نہیں کیا تب بھی رمی صحیح ہوگی۔

ولم یقف عندہ

ترجمہ: اور اس کے پاس نہیں ٹھہرے۔

اور اس کے پاس نہیں ٹھہرے اور اس پر ائمہ اربعہ کا اجماع ہے جیسا کہ اوجز میں مغل سے نقل کیا ہے اور موقوف کہتے ہیں: اس کے پاس نہیں ٹھہرے۔

نہیں۔ کیونکہ ابن عثرا اور ابن عباس نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس نہیں ٹھہرے تھے۔ اسی طرح ام جندبہ اور عائشہ کی روایت میں محمد بن یحییٰ مضمون آیا ہے۔ اور امام بخاری نے اپنی صحیح میں ترجمہ الباب قائم کیا: باب من رمی حجرۃ العقبتہ ولم یقف۔ و حجرۃ عقبہ کی رمی کے بعد نہ ٹھہرنے کا بیان، حافظ فتح میں فرماتے ہیں: کہ اس میں کسی کا اختلاف نہیں، میں کہتا ہوں کہ اجماع کی حکایت مشکل ہے کیونکہ حصن میں روایت ابن ابی شیبہ حسن بصری سے مرفوعاً مروی ہے کہ تمام جہلات کے پاس دعا کرے اور کسی کی تعین نہ کرے۔ والا یہ کہ کہا جائے کہ یہ قول شاذ ہے اس لئے علمائے کرام کے نزدیک لائق التفات نہیں۔ یا یہ کہا جائے کہ اس قول سے مراد وہ ہے جو ظاہری قاری نے شرح باب میں ذکر کیا ہے کہ تمام ایام رمی میں حجرۃ عقبہ کے پاس دعا کر کے لئے نہ ٹھہرے بلکہ بغیر ٹھہرنے کے دعا کر لے۔ اور مغل میں ہے کہ پہلے دو جہروں کے پاس ٹھہرے اور حجرۃ عقبہ کے پاس نہ ٹھہرنے میں حکمت یہ ہے کہ دعا وسط عبادت میں واقع ہو۔ اور بعض نے کہا ہے کہ چونکہ حجرۃ عقبہ لوگوں کی نگاہ میں واقع ہے اس لئے وہاں ٹھہرنے سے لوگوں کا راستہ بند ہو جائے گا۔ عموماً اہل علم نے دوسری وجہ کو اختیار کیا ہے۔ اور حافظ ابن قیم اور صاحب دایہ نے پہلی وجہ یعنی دعا کے وسط عبادت میں واقع ہونے کی حکمت کو جیسا کہ اوجز میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ اور اس میں ابن حجر کا یہ قول نقل کیا ہے کہ حجرۃ عقبہ کے پاس نہ ٹھہرنے، نہ یوم تحریر میں نہ اس کے بعد کیونکہ اس کی جگہ تنگ ہے۔ ٹھہرنے سے دوسروں کو تکلیف ہوگی لیکن یہ تعلیل زیادہ گذشتہ کے اعتبار سے ہے البتہ اگر یہ علت ذکر کی جائے کہ اس سے نارغ ہو کر نہ ٹھہرنے میں قبولیت کی نیک خالی ہے۔ تو بعد نہ ہوگا: اھ حاصل یہ کہ رمی عقبہ کے بعد نہ ٹھہرنا یا مرفوعہ و موقوفہ سے ثابت اور اگر اربعہ کے نزدیک اجماعی ہے۔ البتہ اس کے سبب میں اقوال مختلف ہیں بعض کے نزدیک دعا کا وسط عبادت میں واقع ہونا اس کا سبب ہے۔ بعض کے نزدیک جگہ کا تنگ ہونا اور بعض کے نزدیک قبولیت کی نیک خالی۔ لکن فی الاوجز۔

دقت) وھل کان یانی مکہ کل لیلۃ۔

توجہ: (دش) اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (دش) سے، ہر رات مکہ آیا کرتے تھے؟۔

آنحضرت نماز ظہر سے پہلے رمی کرتے تھے یا بعد میں؟ (ق) آنحضرت نماز ظہر سے پہلے رمی کرتے تھے

یا بعد میں؟ غالب ظن یہ ہے کہ ظہر سے قبل کرتے تھے۔ لکن ابی الہدیٰ — اور ابن قیمؒ نے اس کے وجوہ ترجیح کو مبطل سے ذکر کیا ہے۔ اور یہ بھی کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج میں معبر گردھا کرنے کے چھ مواقع پیش آئے۔ اول: اصحابہ دوم: مردہ پر سوم: غزویں چہارم: مزدلفہ میں پنجم: جمرہ ادا کی کے پاس۔ ششم: جمرہ ثانیہ کے پاس۔

(دش) اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (دش) سے، ہر رات مکہ آیا منیٰ کی راتوں میں ہر رات مکہ آیا کرتے تھے؟ حافظ ابن قیمؒ نے اس کا انکار کیا ہے۔ اور اس کو اولام میں شمار کیا ہے۔ اور موفق کہتے ہیں: بعض لوگ کہتے ہیں کہ ایام منیٰ میں ہر دن بیت اللہ کی زیارت کیا کر دے اور بعض اس کو ترجیح دیتے ہیں کہ مکہ نہ آئے بلکہ منیٰ ہی میں قیام رہے کیونکہ یہ منیٰ کے دن ہیں اور ابو عبد اللہ (امام احمد) نے ابن عباسؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر رات مکہ جایا کرتے تھے تاہم حضرت ابن عباسؓ کی یہ حدیث امام بخاری نے اپنی صحیح میں تعلیقاً ذکر کر دیا جاتا ہے کہ لفظ سے ذکر کیا ہے۔ حافظ کہتے ہیں کہ اس کو طبرانی نے بسند متصل روایت کیا ہے: اس کی نتیجہ پختہ کلام کرنے کے بعد فرماتے ہیں: اور ایک مرسل روایت اس کی مؤید ہے جس کو ابن ابی شیبہؒ نے طاؤس کے والد سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر رات بیت اللہ جاتے تھے: تاہم میں کہتا ہوں کہ امام بخاریؒ کا رجحان اسی کی طرف ہے اور حافظ کا بھی۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رات تک بغیر طواف کی حدیث کے ذیل میں قریب ہی گند چکا ہے۔

دق؟ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں دو خطبے دیے۔ ایک وسطایام تشریق کا خطبہ اور دوسرا خطبہ وسطایام تشریق میں پس کہا گیا ہے کہ یہ یوم النحر سے آگے دن تھا: تاہم دش خفیر اور مالکیہ اسی کے قائل ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ یہ بارہ تاریخ تھی جیسا کہ یہ شافعیہ اور حنابلہ کا قول ہے۔ اور خطبات حج میں اللہ کا اختلاف ساتویں تاریخ کے خطبہ کی بحث میں گند چکا ہے اور خفیر اور ان کے موافقین نے ارضی الحج کے خطبے پر اوداؤ کی حدیث سے

استدلال کیا ہے کہ سراسر نیت نبہان کہتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الرؤس کو خطبہ دیا : اور حافظ ابن قیم کہتے ہیں کہ یوم الرؤس بالافتاح یوم الخمر سے الگادہ ہے : اور زرقانی کہتے ہیں کہ یوم الرؤس بضماء و ہمزہ : یہ گیارہ ذی الحجہ کا نام ہے کیونکہ لوگوں کا معمول تھا کہ یوم الخمر کو قربانیاں کیا کرتے : اور اس رات قربانی کے سرود کو پکارتے اور صبح سویرے اٹھ کر کھانا کرتے تھے : اور شرح خاکک نووی میں روایت طبقات ابن سعد عربین یثربی سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الخمر کے اگلے دن طہر کے بعد خطبہ دیا : جیسا کہ میرے حاشیہ بدل میں ہے : اور البیہار والنبایہ میں یوم الخمر کا ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس کے بعد کا دن یوم النحر کہلاتا ہے : کیونکہ وہ اس میں قرار پکڑتے تھے : اور اس کو یوم الرؤس بھی کہتے ہیں : کیونکہ اس میں قربانی کے سر پکانے کھانے کا معمول تھا : یہ ایام تشریق کا پہلا دن ہے اور ایام تشریق کے دوسرے دن ۱۲ ذی الحجہ کو یوم النفر الاول کہتے ہیں : کیونکہ اس دن منیٰ سے رخصت ہونا جائز اور بعض نے کہا ہے کہ اسی دن کو یوم الرؤس کہا جاتا ہے : اور میں کہتا ہوں کہ روایات میں جو آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وسط ایام تشریق میں خطبہ دیا ہے اس سے ۱۱ ذی الحجہ مراد ہے : کیونکہ سراسر نیت نبہان کہتی ہیں : جہاں ابوداؤد کے حوالے سے قریب ہی گندہی ہے : یہ لفظ ہیں : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو یوم الرؤس میں خطبہ دیا : پس فرمایا کہ یہ کونسا دن ہے ؟ ہم نے عرض کیا : اللہ و رسولہ العظمیٰ فرمایا : کیا یہ وسط ایام تشریق نہیں ؟ الخ اور البیہار والنبایہ میں ہے کہ ابن خرم کہتے ہیں : روایت میں آتا ہے کہ آپ نے یوم الرؤس کو خطبہ دیا : اور اہل مکہ سے بلا اختلاف منقول ہے کہ یہ یوم الخمر سے الگادہ ہے اور یہ بھی آتا ہے کہ آپ نے وسط ایام تشریق میں خطبہ دیا : پس احتمال ہے کہ اوسط بمعنی اشرف ہو : جیسا کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے : وَكَانَ الْاَوَّلُ جَعَلْنَاكُمْ اُمَّةً وَطَرًا لِّاٰتِنِیْ

حق اور امام بیہقی نے حضرت ابن عمر سے ذکر کیا ہے کہ آنحضرت کا قریب صبا لکھو جس کو لینا : یہ سورۃ : اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ : آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وسط ایام تشریق میں نازل ہوئی اور آپ نے جانا کہ یہ وداع کا پیغام ہے دش اور البیہار والنبایہ میں اس کے حوادث میں ہے : اس سال کا حادثہ عظمیٰ اور فاجعہ گہری سیدار لاؤ آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تشریف ہے : اور اسی ذیل میں کرت کریمہ : الیوم اکملت لکم دینکم ولا یشیء عن ذلک شام کو نازل ہوئی اور ہم نے بسند جید روایت کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ

رقال) واستأذنه العباس رضي الله تعالى عنه ان يميت بمكة . واستأذنه رعاء الابل
توجه: (رق) اور حضرت عباس رضي الله عنه نے آپ سے مکہ میں رات رہنے کی اجازت چاہی، اور اونٹ
چرانے والوں نے بھی آپ سے اجازت چاہی۔

روچرے، رونے کا سبب دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ کمال کے بعد صرف نقصان رہ جاتا ہے۔ گویا ان کو محسوس
ہو گیا کہ اس آیت میں وصال نبوی کی خبر ہے۔ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی طرف اشارہ فرمایا
چنانچہ مسلم میں حضرت جابر سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ عقبہ کے پاس کھڑے ہوئے اور
فرمایا: مجھ سے اپنے مناسک حاصل کرو، شاید میں اس سال کے بعد حج نہیں کروں گا۔ اور حافظہ بڑا اور
حافظہ یقینی نے اسی عمر سے روایت کیا ہے کہ جب یہ سورتہ اذا جاء نصر الله والفتح آیات تشریف میں
نازل ہوئی۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچا نا کر یہ پیغام دیا ہے، پس اپنی نافہ تصور کی تیاری کا حکم فرمایا۔
پس وہ تیار کی گئی۔ اس کے بعد اس دن کے خطبہ کا ذکر کیا۔ اسی طرح جب عمر بن خطابؓ نے ابن عباسؓ
سے اس سورۃ کی تفسیر دریافت کی تو انہوں نے بھی یہی جواب دیا کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کی
خبر ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں بھی اس سے کچھ سمجھتا ہوں جو کچھ تم نے سمجھا ہے، جیسا کہ بخاری
کی متعدد روایات میں مروی ہے۔ الخ میں کہتا ہوں کہ اس امر میں روایات مختلف ہیں کہ یہ سورۃ کس وقت اور
کس جگہ نازل ہوئی، جیسا کہ خطبہ یوم النحر میں گذر چکا۔

حضرت عباسؓ کا مکہ میں رات رہنے کی اجازت مانگنا
(رق) اور حضرت عباس رضي الله عنه سقایۃ زمزم کی
خاطر آپ سے منیٰ کی راہ میں مکہ میں رہنے کی اجازت چاہی۔

چنانچہ آپ نے ان کو اجازت دے دی۔ یہ اختلاف قریب ہی گذر چکا ہے کہ منیٰ میں رات رہنا واجب
ہے یا سنت؟ اور حنفیہ کا مسلک ہے کہ سنت ہے، اس لئے حضرت عباسؓ اور دیگر حضرات کے
تبرک ہست میں ان کے نزدیک کوئی اشکال نہیں۔ اور جو حضرات وجوب کے قائل ہیں۔ ان کے مسلک
پر اشکال لازم آتا ہے، جس کا بیان ابھی آتا ہے۔

اونٹوں کے چرانے والوں کا منیٰ سے
گذرانے کی اجازت چاہی۔ چنانچہ آپ نے ان کو بھی اجازت
یابہرات گذرانے کی اجازت طلب کرنا
مرحت فرمائی۔

اور اوجز میں ہے کہ یہ اختلاف تو پہلے گذر چکا
 کیا یا جازتاً مَعْدُورِوَل کو شامل ہے؟ ہے کہ منیٰ میں رات نہ نسا داجب ہے یا سنت؟ لیکن

اس پر اتفاق ہے کہ چرواہوں کو یہ معاف ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ معافی صرف چرواہوں
 اور رزمزم لانے والوں سے مخصوص ہے یا تمام اصحاب عذر کو شامل ہے؟ اور امام بخاری کا ایک
 ترجمہ الباب یہ ہے: باب من یسقیہ اصحاب السقایہ او غیرہم بکفۃ لیلۃ یسقیہ خافط فرماتے ہیں کہ
 "او غیرہم" سے مقصود وہ لوگ ہیں جن کو مرض یا مشغل کا عذر ہو مثلاً نکرہ ہارے اور چرواہے۔
 یہ سوال کیا سفایت کی اجازت حضرت عباسؓ کے ساتھ خاص ہے یا اس کا مدار ان اوصاف پر
 جو اس حکم میں معتبر ہیں؟ پس بعض کا قول ہے کہ یہ حکم صرف حضرت عباسؓ سے خاص ہے، یہ تو
 جود ہے اور بعض کا قول ہے کہ اس حکم میں حضرت عباسؓ کے ساتھ ان کی آل، اور بقول بعض ان کی
 قوم بنو ہاشم بھی داخل ہیں۔ اور بعض کا قول ہے کہ ہر وہ شخص جو سفایت کا محتاج ہو اس کے لئے
 یہی حکم ہے۔ اور صحیح یہی ہے کہ حکم کو عام رکھا جائے۔ اور اس کی علت پینے والوں کے لئے پانی
 جمع کرنا ہے۔ بلکہ یہ سوال کیا یہ حکم صرف پانی کے ساتھ مخصوص ہے یا کھانا وغیرہ، جو اس کے ہم
 معنی ہیں، وہ بھی اسی کے ساتھ ملحق ہیں۔ یہ محل احتمال ہے اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ صرف
 چرواہے اہل سفایت کے حکم میں ہیں۔ اور یہی امام احمد کا قول ہے، اسی قول کو یعنی اس حکم
 کے اہل سفایت اور چرواہوں کے ساتھ مخصوص ہونے کو ابن منذر نے اختیار کیا ہے اور امام
 احمد سے معروف روایت یہ ہے کہ یہ حکم صرف حضرت عباسؓ کے لئے مخصوص ہے، اور مالکیہ کہتے
 ہیں کہ چرواہوں کے علاوہ باقی سب امویں دم واجب ہوگا، انتہی مختصر اس اوجز۔

اور منیٰ میں رات نہ نسا کا خلاصہ یہ ہے کہ شافعیہ، حنابلہ، اور مالکیہ کے نزدیک چرواہوں
 اور رزمزم لانے والوں کے لئے اس کا ترک جائز ہے۔ پھر مالکیہ کی ایک جماعت۔ دودیر
 وغیرہ کا قول یہ ہے کہ رخصت صرف اونٹوں کے چرواہوں کے ساتھ مخصوص ہے، اور شافعیہ
 کی ایک جماعت مثلاً ابو اسحق کی المہذب، اور امام غزالی کی الوجیز سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے۔
 اور مالکیہ کی ایک جماعت مثلاً ابن شاش، ابن حاجب اور ابن عوف کا قول ہے کہ یہ اجازت
 چرواہوں کے علاوہ دوسروں کو بھی عام ہے، تردد کافی ہے، اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور کیا اہل

ولم يتعجل في يومين

ترجمہ : اور آپ نے دو دن میں دمکرواپس آنے میں تعجل نہیں کی۔

انذار مثلاً مریض اور وہ شخص جس کے مال ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو وغیرہ کا حکم بھی یہی ہے؟ اس میں شافعیہ کی دو روایتیں ہیں دونوں میں صحیح تر روایت اثبات میں ہے۔ اور یہی مخالفہ کا قول ہے۔ اور دوسری کا جواب نفی میں ہے، اور یہی مالکیہ کا قول ہے۔ اور کیا یہ حکم حضرت عباسؓ کے ساتھ خاص ہے؟ واقعی کہتے ہیں کہ اہل عقائت کی رخصت، عباسیہ کے ساتھ خاص نہیں کیونکہ معنی علت حکم ان کے ساتھ دوسروں کو بھی شامل ہے۔ اور امام مالک و ابو حنیفہؒ سے مروی ہے کہ یہ اولاد عباس کے ساتھ خاص ہے۔ اور یہی ایک وجہ روایت ہمارے اصحاب کے لئے بھی ہے اور بعض بولناشم سے اختصاص کو نقل کرتے ہیں۔ کذا فی الاوجز مع زیادة عن غیرہ۔

رق، اور آپ نے اوٹھوں کے چرواہوں کو چرواہوں کو دو دن کی رمی جمع کر نیکی اجازت | رخصت دی کہ دو یوم نحر کی رمی کر لیں اور یوم نحر کے بعد دو دن کی رمی ایک ہی دن کر لیا کریں۔ الخ دش کی شیخ ابن قیمؒ کے کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ چرواہوں کو اختیار تھا کہ چاہے دو دن کی رمی پہلے ہی کر لیا کریں۔ یا دوسرے دن۔ یعنی جمع تقدم اور جمع تاخیر دونوں کا اختیار تھا۔ اس سلسلہ میں روایات حدیث مختلف ہیں۔ جیسا کہ ترمذی، ابو داؤد، مؤطا مالک، اور موطا محمد میں ہے۔ اور بادل، کوکب، اور اوجز میں ان روایات کی اور اقوال ائمہ کی توجہ سے تفصیل سے ذکر کی گئی ہے۔ زیادہ تفصیل اوجز میں ہے۔ اور اس کا خلاصہ میرے حاشیہ بادل میں ہے کہ ابن حزم وغیرہ کا قول ہے کہ انہیں جمع تقدم و تاخیر دونوں کا اختیار ہے۔ اور ائمہ سنیہ کا اتفاق ہے کہ جمع تقدم جائز نہیں، اور جمع تاخیر کی صورت میں امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک لازم آسکتا۔ باقی چار ائمہ کے نزدیک نہیں۔ انتہی۔

اور آپ نے دو دن میں دمکرواپس آنے میں،
انتہی نے ایام تشریق کے تیسروں کی رمی بھی فرمائی،
بہاں تک کہ ایام تشریق کی رمی بھی فرمائی۔ اور ائمہ کا اجماع ہے کہ جو شخص بارہ تاریخ کوئی سے واپس آنا چاہے اسکا ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے تیس جس نے دو دن میں دمکرواپس آنے میں، تعجل کی اس

و افاض یوم الثلاثاء۔

ترجمہ: اور منگل کے دن منی سے چلے۔

کے ذمہ کچھ گناہ نہیں۔ اور جس نے دوسرے دن تاخیر کی اس کے ذمہ بھی کچھ گناہ نہیں: الایہ۔ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پسند نہیں کہ امام جلدی آئے۔ رہے امام کے علاوہ دوسرے لوگ؟ ہوا آفاقی کیلئے جلدی آجانا جائز ہے اور اہل مکہ کے بارے میں امام مالک کے اقوال مختلف ہیں: ایک قول یہ کہ اس کے لئے مناسب نہیں۔ اور ایک قول یہ کہ وہ آفاقی کی مثل ہے۔ اور اجز میں ہے کہ موفق کہتے ہیں: اہل علم کا جماع ہے کہ جو شخص منی سے نکل کر حرم سے رخصت ہونا چاہے اور اسے کہیں نہ رہنا ہو وہ ایام تفسیق کے دوسرے دن زوال کے بعد منی سے جاسکتا ہے۔ اور اگر مکہ میں رہنا چاہے تو امام احمد فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پسند نہیں کہ جو شخص منی سے بارہ تاریخ کو آجائے وہ کہیں ٹھہرے اور نوٹھی اپنے مناسک میں کہتے ہیں بارہ تاریخ کو منی سے آجانا اگرچہ جائز ہے لیکن دوسرے دن تاخیر افضل ہے: ابن حجر کی اس کی شرح میں کہتے ہیں کہ تاخیر افضل ہے الایہ کہ کوئی قدر ہو اور اس میں امام اور غیر امام یکساں ہیں۔ اور احکام سلطانہ میں ہے کہ امام کے لئے نفراول جائز نہیں۔ کیونکہ وہ تبع ہے۔ اس کو مناسک پورے کرنے کے بعد ہی آنا ہوگا: احمد اور ہایہ میں ہے کہ پہلے دن ۱۲ تاریخ کو بھی آسکتا ہے، مگر افضل یہ ہے کہ ۱۳ تک ٹھہرے: نیز اجز میں ہے کہ موفق کہتے ہیں: اگر ۱۲ تاریخ کو منی سے نکلنے سے قبل آفتاب غروب ہو جائے تو نہ نکلے، خواہ کوچ کر چکا تھا یا اپنی جگہ میں مقیم تھا۔ دونوں صورتوں میں اس کے لئے نکتہ ناجائز نہیں۔ یہی قول امام مالکؒ و امام شافعیؒ کا ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ دوسرے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے جاسکتا ہے:

مٹی سے محصب کی طرف روا لگی | منگل کے دن ظہر کے بعد منی سے چلے الہدیٰ میں اسی طرح ہے: اور قسطلانی نے مواہب میں اس کی پیروی کی ہے۔ اور درو اس سے زوال کے بعد اور نماز ظہر سے پہلے چلتا ہے صحیح بخاری کا ترجمہ الباب ہے، باب من صلی العصر یوم النفر بالاطح، امام بخاری نے اس میں عبدالغفر بن ریف کی حدیث نقل کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ سے دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النفر وہ روزی الحجہ کی نماز ظہر کہاں پڑھی تھی؟ فرمایا میں۔ میں نے پوچھا کہ منی سے واپسی کے

الی المدحصب

ترجمہ: اور محصب پہنچے

دن عصر کہاں پڑھی تھی؟ فرمایا بطح ہیں۔ اور تم وہی کرو جو تمہارے امراء کریں۔ اس کے بعد حضرت انسؓ کی یہ حدیث روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر، عصر، مغرب، موشا، محصب میں پڑھیں اور تھیں اساموئے بھی۔^{۱۶} اور الباریہ والنبیہ سے ظاہر ہے کہ ان دونوں مدائتوں میں تعارض ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں: سئل عن دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہوئے اور مسلمانوں کو ساتھ لے کر منی سے چلے، محصب میں فروکش ہوئے اور وہاں عصر پڑھی، جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے (بہاں پہلی حدیث ذکر کیا)۔ اور یہ بھی مروی ہے کہ آپؐ نے یوم النفر کی نماز ظہر بطح میں پڑھی۔ فاشد اعظم بہاں دوسری حدیث کو ذکر کیا: اور حافظہ فرماتے ہیں کہ سزاوی کا بیان کہ آپؐ نے ظہر بطح میں پڑھی اس امر کے منافی نہیں کہ آپؐ نے زوال کے بعد ہی کی۔ چنانچہ آپؐ نے رمی کی، پھر کوچ کیا، محصب پہنچے پس بیان ظہر پڑھی: اھ اور محصب پہنچے۔ محصب: بضم میم، مرفوع حملے مبداء و صا و جملہ و مشدود و بآئے موحده۔ اس کو بطح اور بطحا بھی کہتے ہیں، کنانی الزرقانی۔ اور محکم البلدان میں ہے کہ اس کو بطح و بطحا اور خیف بنی کنانہ کا نام بھی دیا جاتا ہے۔ اھ اور نووی کہتے ہیں کہ محصب: حصا، بطح، بطحا اور خیف بنی کنانہ ایک ہی جگہ کے نام ہیں۔ اھ اور اس میں اختلاف ہے کہ ذوطوی بھی محصب ہی کا نام ہے یا کوئی جگہ کا؟ جیسا کہ حاشیہ لایع میں ہے، اور اس میں قسطلانی سے نقل کیا ہے کہ یہ ایک وسیع جگہ کا نام ہے۔ جو مکہ اور منی کے درمیان ہے، منی سے زیادہ قریب ہے اور اس کے حدود دونوں پہاڑوں کے مابین مقعر ہو چکے ہیں۔^{۱۷} اس میں علماء کے دو قول ہیں کہ محصب میں اترنا سنت ہے یا یہ محصب میں اترنا سنت ہے یا نہیں؟ اتفاقاً منزل تھی؟ اور جن میں اس کو خوب بسط سے بیان کیا ہے۔

اھ اور ابہ اور جمہور نے پہلی شق کو اختیار کیا ہے۔ اگر چنانچہ کے درمیان اس امر میں اختلاف ہے کہ یہ سنت ہے یا مستحب؟ اور امام مالکؒ مقتدی اور غیر مقتدی کے درمیان فرق کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک مقتدی کے حق میں ٹوکتہ ہے اور غیر مقتدی کے حق میں غیر ٹوکتہ۔ اور بعض سلف نے قول ثانی کو اختیار کیا ہے۔ ان کی دلیل سند احمد میں حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ آنشد کی قسم! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیان صرف میری وجہ سے فروکش ہوئے تھے۔ یعنی حضرت عائشہؓ کے غزو کی خاطر۔ اور ایک روایت میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف اس لئے مقبرہ کہ کہاں سے مدینہ کی واپسی آپ کے لئے آسان تھی۔ یہ

حدیث بخاری شریف باب المصعب میں ہے۔ اور جمہور کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی سے چلنے سے قبل ہی یہاں کے قیام سے آگاہ فرمایا تھا۔ چنانچہ اوجڑ میں ہے کہ صحاح ستہ میں حضرت اسامہؓ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اکل کہاں قیام ہوگا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اکل انشاء اللہ ہم خیف بنی کنانہ یعنی مصعب میں آئیں گے، جہاں کفار نے کفر کا عہد دیا تھا۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہاں اترنا قصداً تھا، اور پہلے ہی سے اس کی نیت تھی۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بیان ان کے اپنے فہم پر مبنی ہے، علاوہ انہیں اس جگہ کا واپسی کے لئے مناسب ہونا یا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے عمر کی مصلحت اس امر کے متافی نہیں کہ کسی مستقل وجہ کی بنا پر آپؐ نے یہاں اترنے کا قصد کیا ہو، اسی طرح حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کا یہ قول بھی اس کے متافی نہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مصعب میں خیمہ لگانے کا حکم نہیں فرمایا تھا، ایس میں نے ان خود و اہل خیمہ لگادیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس جگہ اتر گئے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصد چونکہ یہاں اترنے کا تھا، اس لئے ہی امر حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کے قلب پر وارد ہوا، یہ ایک ایسا امر ہے جو اہل حقائقی سے مخفی نہیں، نہ اس کا انکار کیا جاسکتا ہے۔ بلکہ یہ اہل قلوب کے دامن معروف چیز ہے۔ مزید یہ کہ اگر خیمہ آپؐ کے حکم سے نصب نہیں کیا گیا۔ مگر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں نزول فرمایا تو یہاں کا نزول سنت شعبان، بالخصوص جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفاء راشدین کا عمل بھی یہی رہا۔ جیسا کہ حاشیہ ملاحظہ میں ہے۔ اور اس میں ہدایہ سے نقل کیا ہے کہ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نزول بالقصد تھا۔ یہی صحیح تر ہے کہ یہاں اترنا سنت ہوگا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا تھا: اکل ہم خیف بنی کنانہ میں فروکش ہوں گے، الخ پس معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں اس مقصد کے لئے نزول فرمایا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے لطف احسان کا جو معاملہ فرمایا، شریکین کے سامنے اس کا اظہار کیا جائے۔ اس لئے رمل کی طرح یہ بھی سنت ہوا، اور نووی کہتے ہیں جمہور کا مذہب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کی اقتداء میں یہاں کا نزول مستحب ہے۔ اور اس پر اجماع ہے کہ اس کے ترک سے کچھ لائم نہیں آتا، اور ادریشخ قدس سرہ کو کتب میں فرماتے ہیں: یہاں کا نزول حج سے متعلق نہیں بلکہ ایک مستقل سنت ہے اس لئے جو حضرات فرماتے ہیں کہ مصعب میں اترنے کی کوئی حیثیت نہیں۔ اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ حج سے اس کو کوئی تعلق نہیں۔ اور جہاں یہ کہا گیا ہے کہ سنت ہے وہاں مراد یہ ہے کہ حج سے الگ ایک مستقل اور مجدد سنت

فَنَزَلَ هُنَاكَ ثُمَّ نَهَضَ إِلَى مَكَّةَ فَطَافَ لِلْوُدَاعِ

توجہ: پس وہاں فرودکش ہوئے۔ پھر مکہ کی طرف چلے اور طواف وداع کیا۔

اور کوکب کے شاہین میں ہے کہ حافظہ رکھتے: حاصل یہ کہ جن حضرات نے اس کی سنت ہونے کی نفی کی مثلاً حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابن عباسؓ ان کی مراد یہ ہے کہ یہ مناسک میں سے نہیں۔ لہذا اس کے ترک سے کوئی چیز لازم نہیں۔ اور جن حضرات نے اس کو سنت کہا ہے، جیسے ابن عمر رضی اللہ عنہ "ان کی مراد یہ ہے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی اقتداء کے عموم میں داخل ہے نہ اہل

پس وہاں پاؤں کے بنے ہوئے خیمے میں فرودکش ہوئے جیسا کہ زندگانی میں ہے، یہ خیمہ آپ کے آزاد کردہ غلام حضرت ابورافعؓ نے نصب کیا تھا، ان کے نام میں دس قول ہیں ان میں سے مسلم، زیادہ مشہور ہے یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامان کی نگہ رانی پر مامور تھے۔ یہ فرماتے ہیں کہ مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں خیمہ لگانے کا حکم نہیں فرمایا تھا البتہ جیسا کہ امام مسلم اور ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر سے عشاء تک کی نماز

مُحَصَّبٌ فِي يَوْمِ نَزَالِ الْاِسْتِجَابِ

پڑھیں اور قدر سے پسینہ نکالیں، ائمہ اربعہ کا اجماع ہے کہ یہاں چار نمازیں پڑھنا مستحب ہے۔ جیسا کہ اوپر میں مفصل ذکر کیا ہے لیکن درویش کہتے ہیں: "چار نمازوں کی کیا کیا مستحب ہو نا جب ہے جبکہ اسے جلدی نہ ہو۔ اور واپسی جمعہ کے دن نہ ہو، اور نہ محصب میں اترنا مستحب نہیں۔ اور یہاں ظہر کی نماز کے مندوب ہونے کا موقع اس وقت ہے جب کہ شگنی وقت سے پہلے یہاں پہنچ جائے۔ اور شرح مناسک نو دہی میں ہے: ظہر کی نماز منیٰ میں نہ پڑھے بلکہ محصب کی منزل میں یا کسی دوسری جگہ پڑھے۔ اور اگر منیٰ میں پڑھے تو تب بھی جائز ہے۔ مگر افضل کو ترک کر دینا اچھا اور اجز میں محلی سے نقل کیا ہے کہ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں: اور ایک گھڑی کے لئے محصب میں اترے۔ اچھا۔ اور فتح القدیر میں ہے: اور اس جگہ ظہر سے عشاء تک کی نمازیں پڑھے۔ اور تھوڑی سی نیند کرے، پھر مکہ میں داخل ہو۔ احساس سے ظاہر ہو کہ ایک گھڑی ٹھہرنے سے اصل سنت ادا ہو جائے گی۔ مگر کمال وہ ہے جو کمال (ابن ہمام) نے ذکر کیا ہے۔ اچھا۔

پھر مکہ کی طرف چلے اور رات کو کھڑی کے وقت طواف وداع کیا، زندگانی

حضور کا طواف وداع کرنا کہتے ہیں کہ وداع، بفتح واو اور ان کی طواف صد بفتح صاد۔ کا نام بھی دیا

جانتا ہے کہ اس میں بیت اشد کی طرف واپسی ہوتی ہے اور اجز میں ہے: **الوداع** بفتح واو۔ سلام اور کلام کے وزن پر تودیل درخصت کرنے کا نام ہے اور ابن نجیم کہتے ہیں کہ اس کے پانچ نام ہیں۔ **طواف صدر**۔ **طواف وداع**۔ **طواف افاضہ**۔ **طواف واجب**۔ **طواف آخر عبد البیت**۔ اور صدر کے معنی رجوع کے ہیں مگر اس رجوع سے کیا مراد ہے؟ اس میں اختلاف ہے۔ چنانچہ مجاہد نے نزدیک افعال حج سے رجوع مراد ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک اپنے گھر کی طرف رجوع مراد ہے۔ اس پر یہ مسئلہ مبنی ہے کہ اگر طواف صدر کے بعد کسی ضرورت کے لئے مکہ میں ٹھہر گیا تو ہمارے نزدیک اعانہ لازم نہیں۔ اور ان کے نزدیک لازم ہے۔ اور اس طواف کے حکم میں دو قول ہیں شیخہ قول یہ ہے کہ واجب ہے۔ اور یہی اکثر ثلاثہ کا قول ہے اور دوسرا قول یہ کہ یہ سنت ہے۔ یہ امام مالک اور داؤد ظاہری کا مسلک ہے۔ یہ بحث عنقریب آتی ہے کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز صبح مکہ میں پڑھی تھی؟

دق؟ اور حضرت صفیہؓ نے آپ کو بتایا کہ وہ عائشہؓ حضرت صفیہؓ کی ماہوار سی کا قطعہ اس پر اشکال میں۔ آپ نے فرمایا کیا یہ میں جانے سے روک رکھے گی؟ آپ کو بتایا گیا کہ یہ طواف افاضہ کر چکی ہیں۔ آپ نے فرمایا پھر دو کوئی نضاۃ نہیں، طواف وداع کے بغیر ہی واپس چلے۔ (حدیث) حضرت صفیہؓ منی سے واپسی کی رات عائشہؓ ہوتی تھیں، اس لئے ابن عربی کی الحاضرو میں اس موقع پر لیلۃ النحر کا لفظ کتابت کی غلطی ہے۔ لیلۃ النحر کے بجائے لیلۃ النفر صحیح ہے۔ کیونکہ خود ابن عربی نے اس سے قبل لکھا ہے کہ حضرت صفیہؓ نے اس دن یعنی یوم نحر کو طواف افاضہ کیا، اور لیلۃ النفر کو عائشہؓ ہوئیں۔ اور اجز میں ہے کہ وہ یوم النحر کا طواف کر چکی بعد عائشہؓ ہوئیں۔ چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا، پس ہم نے یوم نحر کو طواف کیا۔ پھر صفیہؓ کو یا م شروع ہوئے۔ الخ اور ان کے حیض کی ابتداء لیلۃ النفر دینی سے واپسی کی رات تھی۔ چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ لیلۃ النفر کو صفیہؓ عائشہؓ ہوئیں۔ پس کہنے لگیں کہ میرا خیال ہے میری وجہ سے تمہیں ٹھہرنا پڑ گیا۔ الخ اور اجز میں اس سلسلہ کی روایات کے اختلاف کو بہت ہی بسط کے ساتھ ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے۔ حضرت صفیہؓ کے قصہ میں حضرت عائشہؓ کی اس روایت سے اشکال تو تا ہے کہ ہم نے حج کیا پس یوم نحر

(قلت) و طاعت ام سلمہ رضی اللہ عنہا علیٰ عیدہا (قال) و رغبت عائشۃ عمرۃ -
توجہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنے اونٹ پر طواف کیا۔ (وق) اور حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا نے عمرہ کی خواہش ظاہر کی۔

کو طواف افاضہ کیا ہیں صفیہ حائضہ ہو گئیں، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے تقابرت کا قصد کیا
تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ وہ تو حائضہ ہیں! الخ وجہ اشکال یہ ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعد کا
تھکا کہ یہ طواف افاضہ کر چکی ہیں تو یہ کیسے فرمایا کہ کیا یہ ہم کو روک رکھے گی؟ اور اگر یہ معلوم نہیں تھا کہ
انہوں نے طواف افاضہ کر لیا ہے تو محمل ثانی سے قبل تقابرت کا ارادہ کیسے فرمایا؟ جواب یہ ہے کہ ازواج
مطہرات آپ سے طواف افاضہ کی اجازت حاصل کر چکی تھیں۔ اور آپ انہیں اجازت دے چکے تھے،
پس اس بنا پر تقابرت کا ارادہ فرمایا کہ وہ حلال ہو چکی ہیں۔ مگر جب آپ کو بتایا گیا کہ وہ حائضہ ہیں تو خیال
فرمایا کہ شاید یہ قصد طواف افاضہ سے قبل نہ پیش آیا ہو۔ اور اس کی وجہ سے وہ طواف افاضہ نہ کر سکی
ہوں، اس لئے اس کے بارے میں دریافت فرمایا۔ حضرت عائشہ نے آپ کو بتایا کہ یہ دیگر ازواج مطہرات
کی معیت میں طواف افاضہ کر چکی ہیں۔ تو یہ اندیشہ نازل ہو گیا! ۱۷

حیض ونفاس والی محدث کی طواف وداع سے قبل
حیض ونفاس والی عورتوں کے طواف وداع کا حکم | گھر کی طرف واپسی کا مسئلہ صحابہ کرام کے زمانہ
میں مختلف نہ تھا۔ بعد ازاں حضرت صفیہؓ کے قصہ کے پیش نظر جمہور امت کا اس پر اجماع ہو گیا ہے کہ
اس کے لئے واپسی جائز ہے، چنانچہ اوجزیں سے کہ موقوف لکھتے ہیں: جب طواف وداع سے قبل ہی عورت
کو حیض شروع ہو جائے تو وہ جا سکتی ہے۔ اس کے ذمہ طواف وداع نہیں، نہ کچھ قہر لازم ہے۔ یہ عام
فقہاء امصار کا قول ہے اور حضرت عمرؓ اور ابی ثمرؓ سے مروی ہے کہ وہ ایسی عورت کو طواف وداع کے
لئے ٹھہرنے کا حکم فرماتے تھے، اور حضرت زید بن ثابتؓ بھی اسی کے قائل تھے۔ مگر انہوں نے اس سے
رجوع کر لیا تھا! ۱۸۔

دش) اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنے اونٹ پر طواف کیا۔ اس کی تفصیل ہم آخر کے بیان میں کر رہے
ہیں۔ اور وہ ان حرم کا وہم بھی گذر چکا ہے، اور صحیح یہ ہے کہ ان کا یہ طواف، طواف وداع
تھا۔ جو ۴۲ روز ہی الحجہ کی صبح کو کیا۔ (وق) اور اس رات حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عمرہ کی خواہش
ظاہر کی، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بجائے عبدالرحمنؓ کو
حضرت عائشہ کا عمرہ بنایا۔

حکم فرمایا کہ انہیں نعیم سے عمرہ کرالیں۔ اور وہ رات ہی کو عمرہ سے فارغ ہو گئیں۔ ان کے اس عمرہ پر تفصیلی بحث موضع صرف میں ان کے حاضر ہونے کے قصے میں گند چکی ہے۔ اور مولانا شیخ ابن قیمؒ کا یہ قول بھی گند چکا ہے کہ ان کے عمرے میں علماء کے چار مسلک ہیں۔ اور یہ بھی گند چکا ہے کہ ان کا یہ عمرہ اس عمرہ کی قضا حق جو حیض کی وجہ سے نسخ کرنا پڑا تھا۔ کیونکہ خفیہ کے نزدیک ان کا حج مفروق تھا۔ بخلاف ائمہ ثلاثہ کے، کہ ان کے نزدیک انہوں نے عمرہ ہرج کا احرام باندھ کر فرما کر لیا تھا۔ جیسا کہ پہلے تفصیل سے گند چکا جو (ق) پھر وہ عمرہ سے فارغ ہو کر اپنے بھائی کے ساتھ محصبؒ پہنچ گئے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم فارغ ہو گئے؟ انہوں نے عرض کیا: جی ہاں! پس آپؐ نے کوچ کا اعلان فرمایا۔ بخاری میں اسی طرح ہے: (احمد رش) اس بارے میں روایات بہت ہی مختلف ہیں کہ حضرت عائشہؓ عمرہ سے فارغ ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کس جگہ پہنچیں، راستہ میں آیا محصبؒ میں؟ یا کسی اور جگہ؟ اور اس ناکارہ کے نزدیک اوجڑ وہی ہے جو شیخ ابن قیمؒ نے ذکر کیا کہ حضرت عائشہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے محصبؒ ہی میں جا کر ملی تھیں۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: میں تم دونوں کا انتظار کرتا ہوں: اور وہ ایسی پر فرمایا: کیا تم فارغ ہو گئے؟ اور جب حضرت عائشہؓ نے بتایا کہ وہ فارغ ہو چکے ہیں تو آپؐ نے کوچ کا اعلان کیا: اس کے علاوہ اور روایات بھی اس پر دلالت کرتی ہیں۔ پس اوجڑ وہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محصبؒ میں ان کا انتظار فرمایا۔ تاہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کی طرف روانہ ہو چکے تھے۔ مگر ابھی تک محصبؒ کی حدود سے نہیں نکلے تھے۔ پس جن حضرات نے یہ کہا کہ وہ آپؐ کی منزل ہی میں آپؐ سے آکر ملی تھیں اس سے ان کی مراد خیمہ نہیں۔ بلکہ محصبؒ ہے۔ کیونکہ آپؐ خیمہ سے نکل کر مکہ کی طرف روانہ ہو چکے تھے۔ اور جن حضرات نے یہ کہا کہ وہ راستہ میں ملیں، ان کا قول اپنے ظاہر پر ہے۔ یعنی خیمہ سے نکل کر مکہ کی طرف کوچ کرنے کے راستہ میں۔ پھر جب حضرت عائشہؓ اور ان کے بھائی پہنچ گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوچ کا اعلان فرمایا تا کہ لوگ سامان وغیرہ باندھ کر تیار ہو جائیں۔ کہ یہ افعال کافی وقت اور کئی گھنٹوں میں ہو سکتے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نیز وہ حضرات جنہوں نے طواف وداع نہیں کیا تھا مکہ کی طرف روانہ ہو گئے۔

(ق) اگر کہا جائے کہ اس حدیث کے درمیان اور حدیث اسود کے درمیان تطبیق کی کیا صورت

ہوگی جو صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے لے کر آنحضورؐ کی
 آپ چڑھ رہے تھے۔ اور میں اتر رہی تھی، یا میں چڑھ رہی تھی اور آپ اتر رہے تھے۔ چنانچہ اس حدیث
 میں ہے کہ ملاقات راستہ میں ہوئی۔ شیخ ابن قیمؒ نے ان دونوں کے درمیان تطبیق کی دو صورتیں ذکر کی ہیں
 اور ایک تیسری صورت شیخ ابو محمد بن حزمؒ سے نقل کی ہے، جیسا کہ حاشیہ لایع میں بسط کے ساتھ مذکور
 ہے۔ اور اس ناکارہ کے نزدیک اوجہ یہ ہے کہ اس شک میں صحیح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم طوافِ وداع کے لئے محضب سے مکہ کی طرف اتر رہے تھے۔ اور حضرت عائشہؓ غمرہ سے فارغ
 ہو کر مکہ سے محضب کی طرف چڑھ رہی تھیں۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی ملاقات محضب
 میں اس وقت ہوئی جب کہ آپؐ خیمہ سے باہر تشریف لے چکے تھے، جیسا کہ ابھی اوپر گزرا، اور یہ توضیح
 ناگزیر ہے۔ اور اس کا عکس میرے نزدیک واضح طور پر غلط ہے، اس کی متعدد وجوہ حاشیہ لایع
 میں مذکور ہیں۔ من جملہ ان کے ایک یہ کہ یہ توضیح ان تمام اعتراضات سے سالم ہے جو قاضی عیاضؒ اور
 حافظ دیوبندؒ وغیرہ نے اس قصہ کی روایات پر کئے ہیں۔ جن کی تفصیل حاشیہ لایع میں ہے۔ من جملہ ان کے ایک
 یہ کہ امام بخاریؒ نے باب الادلاج میں المحضب کا عنوان قائم کیا ہے۔ اور ادلاج بسکون دال اول
 حصہ شب میں چلنے کو کہتے ہیں۔ اور تشدید دال رات کے آخری حصہ میں چلنے کو۔ اور امام بخاریؒ
 نے اس باب میں حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث ذکر کی ہے اور تارخین نے اس حدیث سے دونوں
 ترجمے ثابت کئے ہیں۔ بسکون دال کا حضرت عائشہؓ کے فعل سے، اور تشدید دال کا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے فعل سے۔ من جملہ ان کے ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رات کو صبح کی نماز
 مکہ میں پڑھی اور اس میں سورۃ طہ کی قرات کی۔ جیسا کہ بہت سی روایات میں موعود ہے۔ اور اس
 کا بیان آگے آتا ہے۔ پس یہ صورت بہت ہی بعید ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اول شب میں
 مکہ آئے ہوں، پھر محضب واپس تشریف لے گئے ہوں۔ اور نماز صبح کے لئے پھر مکہ آئے ہوں۔
 اور یہ ثابت نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس رات دوم تبرکہ گئے، اور کوئی وجہ نہیں کہ طواف
 وداع سے فارغ ہو کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم واپس محضب تشریف لے گئے ہوں۔ اور نہ اس کی کوئی
 وجہ ہے کہ محضب سے دوبارہ مکہ جائیں جب کہ آپ طواف وداع سے فارغ ہو چکے تھے۔ اور سجدہ

وہل دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البیت فی حجتہ ام لا۔

ترجمہ: اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس حج میں بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہوئے یا نہیں!

ان کے ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مکہ سے مدینہ کی طرف واپسی بالاتفاق اسفل مکہ سے براستہ کنی ہوئی پس یہ نہایت بعید ہوگا۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف وداع سے فارغ ہوکر محصب چلے جائیں، جو اعلیٰ مکہ میں ہے۔ اور پھر اسفل مکہ سے مدینہ کی طرف واپسی کے لئے دوبارہ مکہ آئیں۔ ان کے علاوہ اور وجہ ہیں جو حاشیہ لامع میں مفصل مذکور ہیں۔ اور حافظ ابن قیم کہتے ہیں کہ یہ تین مسائل ہیں۔

اول یہ کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجة الوداع میں بیت اللہ کے اندر تشریف لگے یا نہیں | اس حج میں بیت اللہ شریف کا استدلال مجھے

یہ نہیں، پس بہت سے فقہاء کا خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ میں داخل ہوئے اور بہت سے لوگوں کا خیال ہے کہ بیت اللہ میں داخل ہونا سنن حج میں سے ہے، کیونکہ ان کے خیال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حج میں بیت اللہ میں داخل ہوئے تھے۔ اور ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبح مکہ کے موقع پر بیت اللہ میں داخل ہوئے، حج یا عمرے میں نہیں۔ کیوں کہ ان کے خیال میں روایات میں صرف بیت اللہ میں داخل ہونے کا ذکر ہے۔ کذا فی البدی ظہراً مختصراً (رش) حاصل یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمرہ تھا، ان کے موقع پر بیت اللہ میں داخل ہونا متفق علیہ ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ حجة الوداع کے موقع پر داخل ہوئے یا نہیں، شیخ ابن قیم نے اس کا انکار کیا ہے۔ اسی طرح ان کے شیخ حافظ ابن تیمیہ اور شیخ نووی بھی منکر ہیں۔ اور ابن سعد نے حجة الوداع میں آپ کا داخل ہونا ذکر کیا ہے۔ اسی طرح یہ بھی اسی طرف مائل ہیں، چنانچہ انہوں نے حضرت عائشہؓ کی حدیث کو جو آگے آتی ہے۔ حجة الوداع پر محمول کیا ہے۔ اور اس کے الفاظ یہ ہیں کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس سے نکلے درآئے، لیکہ آپ بہت ہی خوش تھے۔ پھر واپس تشریف لائے تو غمگین تھے، پھر رشا فرمایا کہ مجھے اندیشہ ہے کہ شاید میں نے اپنی امت پر شفقت فرمال دی۔“ اس حدیث کو ابو داؤد، ترمذی، ابن خزیمہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے۔ اور ابن حبان بھی اس طرف مائل ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حج کے موقع پر بیت اللہ میں داخل ہوئے۔ اور محب طبرسی نے عبد اللہ بن ابی اونی کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حج میں اور فتح مکہ کے موقع پر کعبہ شریف میں داخل ہوئے، اور علامہ سیوطی اور ابن ہمام اسی طرف گئے ہیں کہ دونوں دفعہ کا داخلہ حجۃ الوداع ہی میں ہوا۔ ایک ترمذی ہم الفجر کو داخل ہوئے مگر نماز نہیں پڑھی۔ اور اس سے اگلے دن پھر داخل ہوئے اور نماز پڑھی، یہ حدیث والطنبی نے بسند حسن ابن عمر سے روایت کی ہے۔ اور زیلعی نے بھی اس حدیث کو حسن کہا ہے۔ اور مرقات میں ہے کہ میرک کہتے ہیں: متعدد مفسرین داخل ہونے کا احتمال مسلک جمہور کے خلاف ہے، میں کہتا ہوں۔ جن حضرات نے حجۃ الوداع میں آپ کے داخل ہونے کا انکار کیا ہے وہ حضرت عائشہؓ کی مذکورہ بالا حدیث کو فتح مکہ پر حصول کرتے ہیں۔ اور یہ بہت ہی بعید ہے۔ کیونکہ بہت اللہ شریف میں داخل ہونے کا افسوس اس مرتبہ کا نہیں ہو سکتا کہ فتح مکہ اور دیگر فتوحات سے فارغ ہونے کے بعد مدینہ منورہ میں اپنے گھر تشریف لائے تک باقی رہتا۔ یہاں تک کہ فتح مکہ اور دیگر عظیم الشان فتوحات کی مسرت پر بھی غالب آجاتا۔ اور مدینہ منورہ تشریف لاتے ہی اس غم کا قنا غلبہ ہوتا کہ حضرت عائشہؓ دیکھتے ہی بیچان جاتیں۔ اور فوراً اس افسوس اور غم کی وجہ دریافت کرتیں جیسا کہ ابن ماجہ کی روایت کے الفاظ اس کی طرف مشیر ہیں۔ کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ جب میرے پاس سے تشریف لے گئے تھے تو خوش و خرم تھے۔ اور واپس تشریف لائے تو غمگین ہیں؟ اے اللہ! اس سے واضح تر الفاظ وہ ہیں۔ جو تاملی قاری نے نقل کئے ہیں یعنی: آج میں نے ایسا کام کیا کہ اگر مجھے پہلے خیال ہوتا۔ اللہ! اور یہی لفظ ابن سعد کی روایت کے میں پس یہ روایت اس امر میں گویا نص ہے کہ بہت اندیشہ میں داخل ہونے کے بعد یہ واپسی اسی دن کہ مکہ میں حضرت عائشہؓ کے گھر ہوئی تھی۔ کنانی حاشیہ الامح۔

بیت اللہ میں داخل ہو کر حکم | اور اس مسئلہ پر اوجہ میں خوب بسط نے کلام کیا ہے اور اس کی تلخیص حاشیہ الامح میں دو جگہ ذکر کی ہے۔ کتاب الحج میں۔ اور کتاب المغازی میں۔ اس میں کتاب الحج میں ہے: اگر اربعہ کی تقبی کتابوں میں بیت اللہ شریف کے داخلے کو منوبات میں ذکر کیا ہے۔ جیسا کہ الموفق نے المغنی میں، نووی نے مناسک اور شرح منہج میں اسی طرح شرح لباب، ابن ہمام، صاحب نہر، صاحب درختناور ابن عابدین نے اس کی تصریح کی ہے، انہوں نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ بیت اللہ میں داخل ہونے تک مناسک حج میں شامل نہیں۔ اور شرح لباب میں ہے کہ وفال ہونے والوں سے اجرت لینا علماء امت کے نزدیک بالاتفاق حرام ہے۔ اور یہ بھی تصریح کی ہے کہ جس چیز کا لینا حرام ہے بلا ضرورت اس کا دینا بھی حرام ہے۔ اور یہاں کوئی ضرورت نہیں کہ یہ مناسک میں نہیں۔ اھ

وہل وقف صلی اللہ علیہ وسلم فی الملتزم امرہ
ترجمہ: اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملتزم میں کھڑے ہوئے انہیں۔

نودہائی اپنے مناسک میں فرماتے ہیں: خبردار! اس بدعت سے دھوکا مت
العرۃ الوثقیٰ کھائیو بعض اہل ضلالت نے "العرۃ الوثقیٰ" کے نام سے ایجاد کیا ہے کہ بیت اللہ
کے دروازے سامنے کی دیوار میں جو بلند سی جگہ ہے اس کا نام انہوں نے "العرۃ الوثقیٰ" رکھ لیا اور
خیال کیا کہ جو شخص اس کو پڑے اس نے "العرۃ الوثقیٰ" کو مضبوط پکڑ لیا:

دنیا کی نافرمانی اور دوسری بدعت یہ کہ بیت اللہ کے اندر جو رخ ہے اس کا نام انہوں نے "دنیا کی
ناف" رکھ لیا اور عوام کو اس پر گامزدہ کیا کہ آدمی اپنی نافرمانی کر کے اس پر بیٹھ سکے
بل بیٹھ جائے تاکہ وہ اپنی نافرمانی کو "ناف" پر رکھنے والا ہو۔ اھ وہی حجر اس کی طرح میں کھتے ہیں: یہ
دونوں باطل امر جو نو دہائی نے ذکر کئے ہیں، مجد اللہ کعبہ شریف سے ہٹا دیئے گئے ہیں: آخر شیخ ابن ہمام
کہتے ہیں: دیوار کعبہ کی بلند سی جگہ کو "العرۃ الوثقیٰ" کہنا جیسا کہ عوام میں مشہور ہے ایک بے اصل بدعت
ہے اور بیت اللہ شریف کے درمیان کی رخ کو "جہان دنیا کی نافرمانی" کہتے ہیں۔ اور اپنی نافرمانی کو اس پر
رکھتے ہیں: یہ ایک ایسے شخص کا کام ہو سکتا ہے جو علم کا عقل سے بھی محروم ہو: اسی طرح ہمارے بہت
سے حضرات مثلاً صاحب نور الایضاح، اور صاحب در مختار نے اس بدعت کا ذکر کیا ہے۔

ملتزم پر کھڑے ہونا مسئلہ دوم اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملتزم میں کھڑے ہوئے
یا نہیں؟ صریح روایت دلالت کرتی ہے کہ آپ کا ملتزم میں کھڑا ہونا فتح

مکہ کا واقعہ ہے، چنانچہ ابوداؤد میں عبدالرحمن بن ابی صفوان سے روایت ہے کہ جب آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح کیا تو میں گیا، پس میں نے دیکھا کہ آپ اور آپ کے صحابہ بیت اللہ سے نکلے،
اور دروازہ شریف سے حطیم تک استلام کیا۔ اور اپنے رخسار بیت اللہ پر رکھے، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ان کے درمیان میں تھے: نیز ابوداؤد نے عمرو بن شعیب سے اباعن جابر روایت کی ہے کہ میں
نے حضرت عبداللہ کے ساتھ طواف کیا، جب ختم طواف کے بعد حجرا سودا کو استلام کیا تو حجر
اسود اور دروازہ بیت اللہ کے درمیان کھڑے ہوئے اور اپنا سینہ، چہرہ، کلائیوں اور تعبیلیاں
دیوار پر رکھیں، اور ان کو خوب پھیلایا۔ اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے

دیکھا ہے۔ اس میں احتمال ہے کہ یہ عمل طواف وداع کے موقعہ کا ہو یا کسی دوسرے موقعہ کا۔ لیکن حضرت
مجاہدؒ اور ان کے بعد امام شافعیؒ وغیرہ اس کے قائل ہیں کہ طواف وداع کے بعد منترم پر کھڑا ہونا مستحب
ہے۔ اتہامی۔ اور امام مالکؒ نے بلاغاً روایت کیا ہے کہ ابن عباسؓ فرمایا کرتے تھے کہ رکن و مقام کے مابین حصہ
منترم ہے۔ اور جن میں اس روایت پر تفصیل کلام کیا ہے۔ نیز اس میں مستند البند شاہ ولی اللہ دہلویؒ کی روایت
سے منترم کے پاس قبولیت دعا کی حدیث مسلسل ذکر کی ہے۔ اور موقوف کہتے ہیں: حدیث ابو داؤد کی بنا پر
طواف وداع کرنے والے کے لئے منترم میں کھڑا ہونا مستحب ہے، منصور کہتے ہیں کہ میں نے حضرت مجاہد
سے دریافت کیا کہ جب ریت اٹھ سے وداع کا ارادہ کروں تو مجھے کیا کرنا چاہیئے۔ انہوں نے جواب دیا
کہ طواف بیت اللہ کے سات پھیرے کرو، مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھو، پھر چاہ منترم پر
جا کر کھڑے ہو کر پانی پیو، پھر منترم پر اگر اس کا استلام کرو، پھر دعا کرو، اور جو محتاج جس اللہ تعالیٰ سے
مانگنی ہوں مانگو، پھر حجر سودا کا استلام کر کے واپس آ جاؤ، احد اور نودویؒ نے اپنے مناسک میں طواف وداع
کے بعد منترم کی دعا کو مستحب کہا ہے، اور علامہ تارخیؒ شرح لباب میں فرماتے ہیں: اور وداع کا طریقہ یہ
ہے کہ مسجد میں داخل ہو کر سب سے پہلے حجر سودا کا استلام کرے، پھر طواف کے سات پھیرے کرے، پھر
دو گانہ طواف ادا کرے۔ پھر منترم پر اگر پانی پیئے، اور دو رکعت نماز پڑھ جائے، پھر منترم پر حاضر
ہو، اور باب کعبہ پر حاضر ہو کر اس کی دہلیز کو چومے اور دعا کرے۔ یہ ترتیب جو ذکر کی ہے روایات میں
بھی مشہور ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ دو گانہ طواف کے بعد منترم پر جائے، دو گانے سے فارغ ہو کر منترم
پر آئے، اور دو گانے سے واپس ہو اور پہلی ترتیب زیادہ صحیح ہے۔ جیسا کہ زیلعیؒ اور کرمانیؒ نے اس کی تصریح
کی ہے۔ اور ہمایہ میں ہے: پھر کہ میں داخل ہوا اور طواف بیت اللہ کے سات پھیرے کرے۔ ان میں مثل نہ
کرے۔ یہ طواف صد ہے۔ جسے طواف وداع کہتے ہیں۔ اور طواف کی دو رکعتیں پڑھے، پھر منترم پر جا کر
پانی پیئے، کیونکہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنفس نفیس پانی نکال کر نوش فرمایا، پھر باقی نفل
کو ٹمیں میں خال دیا۔ اور مستحب ہے کہ بیت اللہ شریف کے دروازے پر حاضر ہو۔ اس کی دہلیز کو بوسہ دے،
پھر منترم پر آئے پس اپنا سینہ اور چہرہ اس پر رکھے اور کچھ دیر کسبہ بردہ کعبہ کو بکڑے رہے، پھر اپنے
گھر کی طرف لوٹ آئے۔ اسی طرح روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منترم پر یہ عمل کیا تھا۔

دھل صلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ الصبح صبیحۃ لیلۃ الوداع جملۃ اوتخارجہا
تورجمہ: اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ الوداع کی صبح کو فجر کی نماز مکہ میں پڑھی یا بیرون مکہ؟۔

قبولیت دعا کے مقام پر اور ابن ہمام فرماتے ہیں، ملتزم ان مقامات میں سے ہے جہاں دعا قبول
ہوتی ہے، یہ بات حضرت ابن عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کی ہے۔

اور حسن بصریؒ نے جو خط اہل مکہ کو لکھا تھا اس میں تحریر فرمایا تھا کہ وہاں چند مقامات پر دعا قبول ہوتی
ہے۔ طواف میں، ملتزم پر، میزابِ رحمت کے نیچے، بیت اللہ کے اندر، زمزم کے پاس۔ مقام ابراہیمؑ کے پچھے،
صفائے مزدہر، سستی میں۔ غنائت میں، مزدلفہ میں۔ منیٰ میں۔ اور ثمنوںِ جبرت کے پاس، اور حسن بصریؒ کے علاوہ
دوسرے حضرات نے ذکر کیا ہے کہ بیت اللہ کو دیکھتے وقت اور حطیم میں بھی دعا قبول ہوتی ہے لیکن دوسرا مقام
تحت المیزاب ہے؟ اھ اور علامہ جزیریؒ نے ”حصن حصین“ میں حضرت حسن بصریؒ کا خط نقل کرنے کے بعد لکھا ہے،
”اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یقیناً وہ شریف کے پاس۔ دعا قبول نہ ہو تو اور کہاں ہوگی؟“ اور
مولانا عبدالحی کفایتیؒ نے حصن حصین کے حاشیہ میں حوزہ فیس سے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ، ”اسی طرح مسجد نبویؐ
کے تمام مواضع میں دعا قبول ہوتی ہے۔ جیسے منبر شریف اور ستون ہائے شریفہ اور مدینہ منورہ کے باقی مشاہد
اور ان کنوؤں کے پاس جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت ہے۔ اور تبقیع واحد میں صحابہ کرامؓ کے مقابر
کے پاس“ اسی طرح مسجد قبا اور تمام مساجد انورہ میں داخلہ۔

مسئلہ سوم: اور کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ الوداع
صبح کی نماز مکہ میں پڑھی یا بیرون مکہ؟
اس مسئلہ سے روایت ہے کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے درمض کی شکایت کی، آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا کہ سوار ہو کر لوگوں کے اوپر ادر سے طواف کرو لیجئے، چنانچہ انہوں نے طواف کیا وہ اتفاقاً
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوارہ طور پر ادر سے تھے، اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ جب صبح کی
جماعت کھڑی ہو تو طواف کر لینا، اس حدیث سے بظاہر اس کی تائید ہوتی ہے کہ آپؐ نے فجر کی نماز مکہ میں
پڑھی، اور جن لوگوں نے کہا کہ یہیم النحر کی نماز فجر تھی، یہ ان کا وہم ہے۔ کذا فی البدیہۃ تغیر و اختصار درش، اور یہ
کتنا بھی وہم ہے کہ عشا کی نماز تھی جیسا کہ ابن خزیمہ کی روایت میں ہے اور یہ روایت شاذ ہے، جیسا کہ اوپر
میں ہے۔ اور ابن ماجہ سے نقل کیا گیا ہے انہوں نے اس کو نماز نفل پر محمول کیا ہے جیسا کہ فتح میں ہے،

(قلت) ثم خرج من مكة من طريق كُدَيْ
(ش) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم براستہ کُدئی مکہ سے نکلے

اور بخاری کی روایت میں نماز صبح کا لفظ دوسرے تمام احتمالات کی تردید کرتا ہے۔

دش، حجة الوداع کے سلسلہ کی دو حدیثیں باقی رہ گئیں جن کے محل کی تحقیق مجھے ابھی تک نہیں ہو سکی۔ انکی تفیش کر لی جائے۔ ایک تو ابوداؤد البیہقی کی روایت اپنے باپ سے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ حجة الوداع میں اپنی ازواج مطہرات سے فرما رہے تھے: هَذِهِ اَمْثَلُوهَا الْحَصْرُ یعنی تپس تمہارا یہ حج ہو لیا، پھر جنائی کی پشت سے چٹے رہنا یہ حدیث امام ابوداؤد نے کتاب حج کے آغاز میں ذکر کی ہے اور شیخ قدس سرہ نے بدل میں اس حدیث کی تشریح اور رد افیض کی تردید خوب شرح و بسط سے کی ہے۔ اسی طرح حافظ ابن حجر اور حافظ عینی نے بھی اس حدیث پر کلام کیا ہے، مگر مجھے ابھی تک تحقیق نہیں ہو سکی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجة الوداع میں کس جگہ یہ ارشاد فرمایا تھا۔

دوسری حدیث اس کو بھی ابوداؤد ہی نے ”باب من عطي الصدقة وحدا الفی“ میں عبد اللہ بن خیاری بن عدی کی روایت سے ذکر کیا ہے، ان کا بیان ہے کہ مجھے دو شخصوں نے بتایا کہ وہ دونوں حجة الوداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ صدقات تقسیم فرما رہے تھے۔ انہوں نے بھی صدقہ کا سوال کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سر سے پاؤں تک دیکھ کر محسوس کیا کہ ہم قریبی اور مضبوط ہیں پس ارشاد فرمایا تم چاہو تو تمہیں بھی دے دیتا ہوں مگر ان صدقات میں نہ فنی کا حق ہے نہ ایسے طاقتور کا جو کسب معاش پر قادر ہو یہ حدیث امام احمد، بیہقی اور دارقطنی نے بھی روایت کی ہے۔ اس میں حجة الوداع کی تصریح ہے، نیز امام طحاوی، نسائی، اور ابن ابی خبیہ نے بھی اس کو روایت کیا ہے مگر ان میں سے کسی کتاب میں تصریح نہیں ملی کہ یہ دونوں صاحب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حجة الوداع میں کس جگہ حاضر ہوئے تھے۔ اور یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس جگہ صدقات تقسیم فرمائے تھے۔

اس کی تفیش کر لی جائے۔
(ش) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم براستہ کُدئی مکہ سے نکلے کُدئی
کُدئی کے راستے سے واپسی | بضم کاف و الف مقصورہ اسفل مکہ کا نام ہے۔ کُدئی سے نکلنا کوہ باب

اور البیداء والنہایہ میں ذکر کیا گیا ہے اور صحیحین وغیرہ کی روایات میں معروف ہے

راستہ بدلنے کی حکمت | حافظ کہتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس حکمت کی بنا پر کُدئی
راستہ تبدیل فرمایا! اس میں مختلف قول ہیں۔ چنانچہ کہا گیا ہے کہ اس میں

واستصحب معه من ماء زمزم شيئاً

توجہ: اور کسی قدر ماء زمزم بھی اپنے ساتھ لیا۔

حکمت یہ تھی کہ وہ سارے لوگوں کو آپ کے راستہ میں آئیں، اس سے برکت حاصل کریں پس یہاں بھی کچھ وہی باتیں ذکر کی گئی ہیں جو عید کے بیان میں ذکر ہو چکی ہیں۔ اور عید کے بارے میں جو کچھ کہا گیا ہے میں اسے بالاستیعاب دہان ذکر کر چکا ہوں، ان میں بعض امور یہاں اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ اس میں حکمت یہ تھی کہ داخلہ کے لئے بلندی کی جانب مناسب تھی کہ اس میں مکان کی تعلیم ہے۔ اور تکلف کیلئے نسیب کی جانب مناسب تھی کہ اس میں فراق کی طرف اشارہ ہے، اور بعض نے کہا ہے کہ چونکہ ابراہیم علیہ السلام مکہ میں اسی جانب سے داخل ہوئے تھے اس لئے یہ جانب اختیار کی۔ اور بعض نے کہا ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے موقع پر مکہ سے تھکے تھے اس لئے ارادہ فرمایا کہ بلندی کی جانب سے کمال ظہور داخل ہوں۔ اور بعض نے کہا ہے کہ جو شخص اعلیٰ مکہ سے داخل ہوا اس کو بیت اللہ کا استقبال حاصل ہوتا ہے اس لئے اس جہت کو اختیار فرمایا۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ میں اس جانب سے داخل ہوئے تھے۔ اس لئے وہی معمول برقرار رہا، الخ پوری تفصیل دہان دیکھ لی جائے۔

اور ابدا یہ والنہایہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

آپ زمزم ساتھ لے جاتا | نے واپسی پر کسی قدر آب زمزم بھی اپنے ساتھ لیا۔ چنانچہ ترمذی نے اپنی سند سے حضرت عائشہؓ کا یہ معمول نقل کیا ہے کہ وہ اپنے ساتھ آب زمزم لے جاتی تھیں اور فراق تھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسے لے جاتے تھے۔ شیخ قدس سرہ کو کتب میں فرماتے ہیں: اس میں آب زمزم بخانہ کے جوار کی دلیل ہے مگر مری چیزوں کو، جو لے جانے سے کم ہو جاتی ہیں اور اس میں مکہ کا نقصان ہے۔ اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ مثلاً مٹی، لکڑی لے جانے میں دہان کے مقامات میں نقص واقع ہوگا۔ اور اگر وہ بن جائیں گے، آنحضرت شیخ قدس سرہ نے جو فرمایا ہے وہ بالکل واضح ہے کہ آب زمزم لے جانے سے کم نہیں ہوتا۔ چنانچہ شاہد ہے کہ لاکھوں انسان اسے رات دن پیتے ہیں اور ہزاروں آدم ساتھ لے جاتے ہیں مگر وہ ذرا بھی کم نہیں ہوتا۔ اور دوسرے نے آب زمزم بکثرت پینے اور اپنے ساتھ وطن لے جانے کو منہ دہات میں ذکر کیا ہے۔ اور شرح لباب میں ہے کہ آب زمزم

قال، ثم ارتحل رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا الى المدينة فقلت، فلما وصل غدیر خم خطب صلى الله عليه وسلم وذكر فيها فضل علي رضي الله عنه ترجمه: (رق) پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کی طرف واپسی کے لئے روانہ ہوئے (رش) پس جب غدیر خم پہنچے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور اس میں حضرت علیؑ کی تفصیلت بیان فرمائی۔

کا وطن لے جانا مستحب ہے تاکہ ہندوکان خدا اس سے برکت حاصل کریں۔ اس پر ترمذی کی مذکورہ بالا روایت دلیل میں پیش کی ہے اور غیر ترمذی میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو ساتھ لے جاتے تھے، مہیضوں کو پلاتے اور ان پر چڑھتے تھے اور جن وحشیوں کی تحنیک بھی اسی کے ساتھ فرمائی تھی۔ میں کہتا ہوں کہ روایات میں یہ بھی آتا ہے، جیسا کہ کنز العمال میں ہے، کہ مار زرم کا بدیدہ مانگنے کا حکم فرمایا۔ اور یہ بحث طواف زیارہ کے بیان میں گذر چکی ہے، کہ مار زرم تمام پانیوں سے افضل ہے۔

رق) پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴ ارزی الحج چار شنبہ بدھ، کی صبح کو مدینہ خطبہ غدیر خم کی طرف واپسی کے لئے روانہ ہوئے (رش) پس جب غدیر خم پہنچے، جموی کہتے ہیں: غدیر بفتح اول و کسر ثانی۔ اور غدیر خم مکہ اور مدینہ کے درمیان ہے، اس کے اور جحفہ کے درمیان دو میل کا فاصلہ ہے۔ اور خم کے بیان میں کہتے ہیں: زخم شری کا قول ہے کہ خم، دراصل ایک زنگریز آدمی کا نام تھا اس کی طرف یہ تالاب منسوب ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ وہ جحفہ سے تین میل پر ہے، اور صاحب مشارق کہتے ہیں: اور خم ایک جگہ ہے جہاں چشمہ بنتا ہے۔ تالاب اور خمہ کے درمیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد ہے، اور حجازی کہتے ہیں: خم مکہ اور مدینہ کے مابین جحفہ کے پاس ایک وادی کا نام ہے، جہاں ایک تالاب ہے۔ اس کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا تھا اور جموی نے غدیر اور خم کی وجہ تسمیہ میں اقوال بسط سے ذکر کئے ہیں، اول شیخ احمد بن عبد الحمید عباسی نے عمدۃ الاخبار میں ذکر کیا ہے کہ اسدی کہتے ہیں: جحفہ سے تین میل پر رشتے کی بائیں جانب چشمے کے برابر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد ہے اور اس کے پاس ہی ایک بن ہے، یہی غدیر خم ہے اور یہ جحفہ سے چار میل ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہی خم ہے جس کے پیچھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منزل کی اور وہاں درخت کے نیچے ظہر کی نماز پڑھی، اور حضرت علیؑ کا تھک چکر فرمایا، اسے انھما جس کا میں دوست ہوں علیؑ بھی اس کے دوست ہیں، الخ۔ اھ۔

تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور اس میں حضرت علیؑ کی تفصیلت بیان فرمائی، صاحب المہادیہ

والہبہا یہ کہتے ہیں: "نصل: اس حدیث کے ذکر میں جو حضرت علیؑ کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع سے واپسی پر مکہ اور مدینہ کے درمیان محفہ کے قریب ایک جگہ میں جو غیر خرم کہلاتی ہے خطبہ دیا۔ اس میں حضرت علیؑ کی فضیلت بیان فرمائی اور بعض اہل یمن جو آپ کے ساتھ تھے ان کے اعتراضات سے ان کی برأت ظاہر فرمائی۔ اس کا سبب یہ ہوا کہ حضرت علیؑ نے ان سے عدل و انصاف کا معاملہ کیا تھا جس کو ان میں بعض نے ظلم، تنگی اور بخل سمجھا، حالانکہ اس معاملہ میں علیؑ حق بجانب تھے، اس لئے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میان مناسک سے فارغ اور مدینہ کی طرف واپس ہوئے تو راستہ میں اس کو بیان فرمایا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بروز اتوار ۸ ارذی الحجۃ ۱۱ کو غیر خرم میں ایک درخت کے نیچے ایک عظیم الشان خطبہ دیا، جس میں بہت سی چیزیں ذکر فرمائیں۔ اور حضرت علیؑ کی فضل و کمال، عدل و انصاف اور آپ سے ان کی قرابت کو بیان فرمایا۔ جس سے بہت سے لوگوں کے دل میں جو شکوک و شبہات تھے وہ زائل ہو گئے، ہم یہاں ان منتخب احادیث کو ذکر کرتے ہیں جو اس سلسلہ میں وارد ہوئیں۔ اور یہ بھی بیان کریں گے کہ ان میں کون سی صحیح ہے اور کون سی ضعیف۔ نیز یہ بتائیں گے کہ شیعہ کے لئے ان میں کوئی حصہ نہیں۔ نہ ان کے باطل مدعا پر کوئی دلیل و حجت ہے: اس کے بعد صاحب البدایہ والنہایہ نے ان روایات کو ذکر کیا ہے۔ اور ان میں سے بیشتر روایات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے: "من کنت مولاً فعلي" (جس کا میں دوست ہوں علیؑ بھی اس کے دوست ہیں) اور مشکوٰۃ میں بروایت احمد برابر ابن عازبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غدیر خم میں آئے تو حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا: کیا تمہیں علم نہیں کہ مجھے اہل ایمان سے ان کی جانوں سے بھی زیادہ قرب و تعلق ہے؟ صحابہ نے عرض کیا: بے شک۔ اس پر آپؐ نے فرمایا: اے اللہ! جس کا میں دوست ہوں علیؑ بھی اس کے دوست ہیں۔ اے اللہ! جو شخص علیؑ کو دوست رکھے تو اس کو دوست رکھ، اور جو شخص اس سے دشمنی کرے تو اس سے دشمنی کر۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت علیؑ سے ملاقات ہوئی تو ان سے فرمایا اے ابن ابی طالب! تمہیں مبارک ہو کہ تم صبح و شام یعنی ہر وقت و ہر حال ہر مومن مرد و عورت کے محبوب اور دوست ہو گئے۔ ۱۷

تلاطی تاری کہتے ہیں: "شیعہ نے اس سے استدلال کیا ہے کہ یہ حدیث حضرت علیؑ کی خلافت پر نص صریح ہے، چنانچہ ان کا کہنا ہے کہ یہاں مولیٰ کے معنی اولیٰ بالامانت یعنی خلافت کا سب سے زیادہ مستحق اس کے ہیں۔

درد لوگوں کو اس طرح جمع کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔ اور یہ دان کے خیال میں ان کا سب سے قوی استدلال ہے۔ علماء اہلسنت نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ مولیٰ یعنی محبوب ہے۔ بلاشبہ حضرت علیؓ ہمارے آقا اور محبوب ہیں اور مولیٰ کے کئی معنی ہیں، انراں جملہ ناصرو وغیرہ ہیں۔ لہذا یہ حدیث دان کے دعوے پر، نصی بھی نہیں، چہ جائیکہ اسے نص صریح کہا جائے۔ اگر بالفرض اس کو تسلیم بھی کر لیا جائے کہ یہاں مولیٰ کے معنی اولیٰ بالامامت ہیں تو اس سے مراد وہی الحال نہیں بلکہ فی الحال ہے، ورنہ لازم آئے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں بھی امام ہوسکتا ہے۔ اس سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ حدیث سے مقصود یہ ہے کہ جب ان کی خلافت کے لئے تقدیر بیعت ہوگا اہل سنت وہ سب سے اہل حق ہوں گے۔ لہذا یہ غلط فہمی خلافت کی تقدیم کے منافی نہیں۔ کہ ان کی تقدیم پر تمام قابل ذکر لوگوں کا۔ حتیٰ کہ خود حضرت علیؓ کا بھی۔ اجتماع ہے۔ مزید برآں یہ کہ حضرت علیؓ نے اپنے دور خلافت تک کبھی اس حدیث سے استدلال نہیں فرمایا، آپ کی خاموشی معمولی علم و عقل کے آدمی کے نزدیک بھی اس امر پر فیصلہ کن ہے۔ کہ حضرت علیؓ کے نزدیک یہ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کی خلافت بلافصل میں نہیں جیسا کہ خود حضرت علیؓ تصریح فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذان کی خلافت کی تصریح فرمائی نہ کسی دوسرے کی۔ علاوہ انہی پر کہ یہ حدیث خبر واحد ہے اور پھر اس کی صحت میں مختلف فیہ ہے، پس جب شیعوں کا اس اصول پر اتفاق ہے کہ احادیث امامت میں تو اثر شرط ہے تو انہیں اپنے اصول کے خلاف اس حدیث سے استدلال کی جرأت کیسے ہوئی؟ اس کو ناقض صریح اور تعارض قیح کے سوا اور کیا نام دیا جائے؟ ۱۔

اور صحیح الاغشی میں مسلمانوں کی اعیانہ کے بیان میں عید الفطر اور عید الاضحیٰ کو ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: اور شیعہ نے ایک دوسری عید اختراع کر رکھی ہے، جس کو وہ عید الغدیر کا نام دیتے ہیں، جس کا سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غدیر خم میں حضرت علیؓ سے مواخات قائم کرنا ہے، اس کا قصہ یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجاز و راء سے واپس ہوئے تو غدیر خم میں اترے اور صحابہ کرام کے درمیان مواخات قائم کی مگر حضرت علیؓ کے ساتھ کسی صحابی کی مواخات قائم نہیں کی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محسوس فرمایا کہ ان میں اس کی وجہ سے شکستگی پائی جاتی ہے۔ تو انہیں اپنے ساتھ لایا، اور فرمایا کیا تم اس پر راضی نہیں کہ تمہارا تعلق مجھ سے وہی ہو جو ہارون علیہ السلام کا موسیٰ علیہ السلام سے تھا۔ مگر یہ کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ اور آپ نے صحابہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: میں کامین دوست ہوں، اس کا علی دوست ہے، یہ واقعہ اربعہ دہائیوں پر مشتمل ہے، شیعہ اس عید کو ساری ملت نماز پڑھتے، اور اس کی صبح کو زوال سے قبل دو رکعتیں پڑھتے ہیں۔ اور اس عید میں کپڑے

پہننا غلام آزاد کرنا۔ بکریاں ذبح کرنا اور اپنے پرانے سبکے الفت و اکرام سے پیش آنانا کا شعار ہے۔
اور شعراء وغیرہ ان کے جثوں کو عید کی مبارک باد دیتے ہیں: ”اھ۔“

میں کہتا ہوں کہ صاحب صبح الاعشیؒ نے اس خطبہ کا سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ کرام کے درمیان
مواخات قائم کرنا جو ذکر کیا ہے میں اس کے سمجھنے سے قاصر ہوں۔ کیونکہ مواخات کا واقعہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے زمانہ میں دو مرتبہ پیش آیا۔ اول مکہ میں، جب کہ صرف مہاجرین کے درمیان حق و غم خواری
کے لئے مواخات قائم فرمائی۔ چنانچہ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کے درمیان اور حضرت علیؓ اور خود اپنی ذات کے
درمیان مواخات فرمائی، اسی طرح قسطلانی نے کچھ اور مہاجرین کے نام بھی ذکر کئے ہیں جن کے درمیان
مواخات فرمائی۔ دوم: ہجرت کے بعد مدینہ طیبہ میں قسطلانی کہتے ہیں: ”سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ
میں تشریف لائے تو حضرت انس بن مالکؓ کے گھر میں مہاجرین و انصار کے درمیان ہمدردی و غم خواری
کے لئے مواخات قائم کی۔ اور وہ دشروع شروع میں، اس مواخات کی بنا پر ایک دوسرے کے وارث ہوتے
تھے“ جیسا کہ حاشیہ بخاری میں قسطلانی سے نقل کیا ہے۔ میرے نزدیک اس خطبہ کا سبب یہ ہے کہ بعض
صحابہ خصوصاً اہل یمن نے حضرت علیؓ سے بے الفتی کا مظاہرہ کیا تھا۔ چنانچہ امام بخاری نے بعثت علیؓ الی
الیمین قبل حجۃ الوداع کے ذیل میں حضرت بریدہؓ کی یہ حدیث روایت کی ہے کہ: ”میں حضرت علیؓ سے
بعض رکھتا تھا۔ ایک بار انہوں نے غسل کیا تو میں نے راز راہ اعتراض، حضرت خالدؓ سے کہا: ”ان کو دیکھتے ہو؟“
پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو میں نے آپؐ سے اس کا تذکرہ کیا: ”الحیرت۔ اھ! البدایہ
والنہایہ میں حضرت بریدہؓ سے مروی ہے کہ میں حضرت علیؓ کے ساتھ جہاد کے لئے نکل گیا، پس میں نے ان سے کچھ
بے وفائی رجوہ، مخصوص کی، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو تقصیر کے انداز میں حضرت
علیؓ کا ذکر کیا، میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ انور متغیر ہو گیا۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا اے
بریدہ! کیا مجھے تمام مومنوں سے ان کی جان سے بھی زیادہ تعلق نہیں؟ میں نے عرض کیا: بے شک آپؐ
نے فرمایا، جس کا میں دوست اور محبوب ہوں علیؓ بھی اس کے دوست اور محبوب ہیں“ یہ حدیث
نسائی نے ابوداؤد حسانی سے اسی طرح روایت کی ہے۔ اور شیخ ابن حجرؒ نے ”الصواعق المحرقة“ میں
شیعہ کے استدلال پر جو انہوں نے امام الشافعیؒ و المصنف امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ
کی خلافت بلا فصل پر اس حدیث سے کیا ہے، خوب رد کیا ہے اور اس کا کچھ حصہ مشکوٰۃ کے اردو ترجمہ کے

مظاہر حق میں بھی ذکر کیا گیا ہے۔ نیز صبح الاغشیٰ میں "اما مرضی ان لکون منی بمنزلہ ہارون من من موسیٰ" کا اس
 موقع پر ذکر کرتے خلافت معارف ہے کیونکہ روایات میں معروف یہ ہے کہ یہ ارشاد و غزوہ تبوک کو جانتے ہوئے فرمایا تھا۔
 چنانچہ صحیح بخاری میں سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ
 تبوک کے لئے تشریف لے گئے، اور حضرت علیؑ کو مدینہ میں اپنا جانشین بنایا تو انہوں نے عرض کیا کہ کیا آپ
 مجھے خود توں اور بچوں میں چھوڑے جاتے ہیں، اس پر آپؐ نے فرمایا: کیا تم اس پر راضی نہیں کہ تمہاری نسبت
 مجھ سے وہی ہو جو ہارون علیہ السلام کی موسیٰ علیہ السلام سے تھی، اور علیؑ قاری نے مرقعات میں اس مضمون
 کی متعدد روایات ذکر کی ہیں۔ اور انہوں نے توبہ شمس کے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد
 اس وقت فرمایا تھا جب کہ آپؐ غزوہ تبوک کے لئے تشریف لے جا رہے تھے، اور حضرت علیؑ کو اپنے اہل پر
 خلیفہ مقرر کیا تھا۔ منافقوں نے اس کو خوب اڑایا۔ اور کہا کہ ان کو گرا فی اور بے قدری کی بنا پر چھوڑے
 جا رہے ہیں۔ جب حضرت علیؑ نے یہ باتیں سنیں تو اپنے ہتھیار اٹھا کر نکلے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خدمت میں پہنچ گئے۔ آپؐ اس وقت مقام حرف میں فرودکش تھے، پس عرض کیا کہ یا رسول اللہ! منافق
 مجھے یوں طعنے دیتے ہیں۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا: وہ جھوٹ کہتے ہیں، میں تجھے ان لوگوں کی خاطر چھوڑ
 کر جا رہا ہوں جو میرے پیچھے رہ جائیں گے۔ جا! میرے اور اپنے اہل و عیال میں میرا جانشین ہوا لے
 علیؑ کیا تو راضی نہیں کہ تیری نسبت "الحدیث" اور اس حدیث سے حضرت علیؑ کی خلافت بلا فصل پر
 استدلال کرنا راہ صواب سے بعید ہے۔ بلوی بحث مرقعات میں ہے۔ (رض) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اس خطبہ میں ارشاد فرمایا: صدقہ نہ مجھ کو حلال ہے نہ میرے اہل بیت کو۔ اللہ کی لعنت ہو
 اس پر جو اپنے باپ کو چھوڑ کر کسی اور کی طرف اپنی نسبت کرے، یا اپنے آقاؤں کے علاوہ کسی اور
 سے موالات قائم کرے، بچہ اس کا ہے جس کے فراش پر پیدا ہوا اور زانی کے لئے پتھر ہے۔ وارث کیلئے
 وصیت نہیں۔ "ریضی" تخریج مایہ میں کہتے ہیں کہ یہ حدیث ابن عدی نے زید بن القہم اور برائے روایت
 کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم روایت کی شاخ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک سے اٹھا ہے تھے،
 پس آپؐ نے فرمایا: صدقہ... الحدیث۔ اور اس حدیث میں حضرت علیؑ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کے قصہ کا ذکر نہیں۔

(قال) فلما كان بالروحاء لقي ركباً فسلمه عليهم
توجه: پس جب کہ آپ مقام روحا میں پہنچے تو سواروں کی ایک جماعت سے ملاقات ہوئی، پس آپ
نے ان کو سلام کیا۔

دقیقاً ایسی جگہ آپ مقام روحا میں پہنچے، یہ مدینہ سے مکہ جاتے ہوئے دوسری منزل ہے اس کے
ضبط اور مسافت کا بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ کی مدینہ سے روانگی کے بیان میں گزر چکا ہے۔ تو سواروں
کی ایک جماعت سے ملاقات ہوئی۔ رقب: راکب کی جمع ہے، یعنی سواروں کی جماعت۔ اور اجز میں
ہے کہ: میرے والد قدس سرہ نے اپنے شیخ حضرت قطب گنگوہی قدس سرہ سے درس نسائی کے افادات
میں نقل کیا ہے کہ: ملاحظہ روایات سے جو بات منقح ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ یہ سوال بیت اللہ کو جلتی وقت
مواظف، اس لئے بیان صدر سے مراد مدینہ سے روانگی ہے، اور حضرت گنگوہیؒ کے کلام میں لفظ یہاں
سے مراد نسائی کی روایت کے یہ الفاظ ہیں: صدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما كان بالروحاء الخ یعنی
لوٹنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں تک کہ جب روحا میں پہنچے، شیخ ابن قیم نے البدر میں اور ہمارے
شیخ نے بذل میں یہ سرائے اختیار کی ہے کہ یہ قصہ مکہ سے واپسی کا ہے، اس کی تائید ایک نوسائی کی مذکور
روایت کے لفظ صدر سے ہوتی ہے، دوسرے سند شافعی اور معتزلی میں بطریق شافعی عن ابن عیینہ عن
ابراہیم اس روایت کے الفاظ یہ ہیں: ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قفل فلما كان بالروحاء الخ
یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واپس چلے۔ یہاں تک کہ جب روحا پہنچے، اجز کی عبارت ختم ہوئی۔
اور شیخ گنگوہی کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام ابو داؤد اور امام نسائی نے اس حدیث کو کتاب الحج کے
آغاز میں ذکر کیا ہے۔ پس آپ نے ان کو سلام کیا اور دریافت فرمایا کہ کون لوگ ہیں؟ اس حدیث میں ایک
اشکال ہے اور وہ یہ کہ اگر گئے حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ ان حضرات نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
بارے میں سوال کیا کہ آپ کون ہیں، اب سوال یہ ہے کہ کیا انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ سے واپسی
تک نہیں پہچانا؟ غلطواف میں: عرفات میں نہ منی کے خطبات میں؟ اس کا جواب نوٹ میں ہے اور ان کی پیروی
میں زرقانی نے شرح مواہب میں یہ دیا ہے کہ عیاض کہتے ہیں کہ احتمال ہے کہ یہ ملاقات رات کے وقت
ہوئی ہو۔ اس لئے انہوں نے آپ کو نہ پہچانا ہو، اور احتمال ہے کہ دن کا وقت ہو مگر انہوں نے اس سے قبل
آپ کی زیارت نہ کی ہو کہ اپنے علاقے میں اسلام لائے اور اس سے قبل رحمت نہیں کی الخ مگر یہ جواب نہایت

فأخرجت امرأة من محفتها صبيًا لها فقالت إلهذا حج فقال نعم وذاك أجره
مترجماً پس ایک عورت نے اپنے بروج سے اپنا بچہ نکالا اور عرض کیا کہ کیا اس کا بھی حج ہو
سکتا ہے؟ فرمایا: ہاں! اور ثواب تجھے ہوگا۔

بعد ہے۔ کیونکہ بظاہر وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج میں شرکت کے بعد واپس آرہے ہوں گے
الایہ کرہ کہا جائے کہ انہوں نے اس سال حج بھی نہیں کیا تھا۔ بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حج سے
واپس پر آپ سے ملے تھے۔ پس ایک عورت نے اپنے بروج سے اپنا بچہ نکالا اور عرض کیا کہ کیا اس کا
بھی حج ہو سکتا ہے؟ فرمایا: ہاں! اور ثواب تجھے ہوگا۔ خففہ بالکسر عورتوں کا مرکب جو بروج کی طرح
ہوتا ہے گلاس پر قہ نہیں ہوتا۔ کفافی البذل۔

بچے کے حج کے مسائل: اوچتر میں اس حدیث کے ذیل میں بچے کے حج کے مسائل بڑی تفصیل سے ذکر
کئے ہیں اس کا خلاصہ عایشہ لایس میں ان الفاظ میں مذکور ہے: ”اس میں چند فصول میں کلام ہے۔ اول: بچوں کے
ساتھ حج کرنا شروع ہے۔ اثر اللہ اور جہور اسی کے قائل ہیں۔ ماضی عیاض کہتے ہیں علماء کے دنیا میں اس کے ہواز
میں کوئی اختلاف نہیں۔ اس کو عرف اہل بدعت کے ایک ناقابل التفات گردہ نے ممنوع کہا ہے۔ الہ کا یہ قول
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل و معیار کے عمل اور اجماع امت سے مردود ہے۔“

دوئم: اس کا حج منعقد ہوتا ہے یا نہیں؟ اور کیا اس پر احکام حج جاری ہوتے ہیں یا نہیں؟ جمہور
کا قول ہے بچہ کے ذمہ نذر اور دم جبر لازم ہے۔ اور اس پر بالغ کے تمام احکام جاری ہوتے ہیں۔
اس میں امام ابوحنیفہؒ کا اختلاف ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ منوعات احرام میں کوئی چیز اس پر لازم نہیں آتی۔
اور اسی سے بعض لوگوں کو یہ غلط فہمی ہوئی ہے کہ خفیفہ کے نزدیک بچے کا حج منعقد ہی نہیں ہوتا۔ صحیح یہ
ہے کہ ان کے نزدیک اس کا حج نفل منعقد ہوتا ہے۔

سوم: کیا اس کے ذمہ جزا اور کفارات لازم ہیں؟ رد تالی کہتے ہیں کہ اس کے ذمہ جزا و نذر اور
کفارات لازم ہیں۔ یہ امر ثلاثہ اور جہور کا قول ہے۔ اور خفیفہ کو اس سے اختلاف ہے۔ میں کہتا ہوں صحیح
یہ ہے کہ کفارات کے ساقط کرنے میں خفیفہ متفق نہیں، بلکہ بعض حالات میں امر ثلاثہ اور اس میں جرم بھی
اپنی ظاہریت کے باوجود ان سے موافقت کرتے ہیں۔

قلت، واناخ راحلتہ یا بطحاء قبات بہا و صلی بہا۔

ترجمہ: رش اور آپ نے بطحا میں اپنی اومنی بٹھائی، پس وہاں رات سے اور نماز پڑھی۔

چہاں: ائمہ اربعہ کے نزدیک بچے کو اسکے چ اور دیگر حسنت پر ثواب ہوتا ہے۔ اس میں کسی ایسے شخص کا اختلاف نہیں جس کا قول لائق اتباع ہو۔ البتہ اس امر میں اختلاف ہے کہ اس کی حسنت صرف اسی کے لئے ہوتی ہیں۔ ماں باپ کو ان میں سے کچھ نہیں ملتا؛ یا یہ کہ ماں باپ کو پورا ثواب ملتا ہے۔ اور بچے کے اجر میں بھی کمی نہیں کی جاتی۔

پنجم: کیا اس کا حج، حج فرض کی جگہ کفایت کرے گا؟ ائمہ اربعہ کا اجماع ہے کہ کفایت نہیں کرے گا۔ بلکہ بالغ ہونے کے بعد اسے حج کرنا ہوگا، ظاہر یہ کا قول ہے کہ اس میں کمی کافی ہے۔

ششم: بچے کی طرف سے کونسا ولی احرام باندھے؟ اس میں وسیع اختلاف ہے۔ ہفتم: اگر بچہ دوران حج بالغ ہو جائے تو کیا کرے؟ اور کیا اس کا حج فرض ادا ہو جائے گا؟ اس میں بھی طویل کلام ہے۔ جو اجز میں مفصل مذکور ہے۔ حاشیہ لامع کا خلاصہ ختم ہوا۔

رش اور آپ نے بطحا اذی الحلیف میں اپنی اومنی بٹھائی، پس وہاں رات بطحا میں رات گزارنا رہے اور نماز پڑھی۔ اور مؤطا میں ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے بطحا اذی الحلیف میں پڑاؤ کیا، پس وہاں نماز پڑھی، امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ حج سے واپسی میں کسی کے لئے مناسب نہیں کہ اس منزل میں نماز پڑھے بغیر یہاں سے تجاوز کرے، "الحج" اور "بجہ" میں ہے کہ راوی کا قول "پس نماز پڑھی" یعنی جب اپنے حج سے واپس ہوئے، "بجہ" کہتے ہیں کہ واپسی کی تخصیص اس بنا پر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف واپسی میں یہاں پڑاؤ کیا تھا۔ آحد۔

میں کہتا ہوں کہ بخاری میں حدیث المساجد میں ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب عمرہ کے لئے تشریف لے جاتے تو ذی الحلیف میں فرودکش ہوتے۔ اور جب حج کیا تو ذی الحلیف میں ٹھہر گئے، اور جب کسی غزوہ سے واپس آتے تو اور ذی الحلیف راستے میں واقع ہوتا [یا حج و عمرہ سے واپس آتے تو وہاں بطن وادی میں اترتے، اور جب وادی کے نشیب سے اوپر چڑھتے تو اس بطحا میں جو وادی کے مشرقی کنارے پر واقع ہے رات کو پڑاؤ کرتے، اور صبح تک وہاں قیام کرتے، الی آخر الحدیث۔ اور بخاری شریف میں کتاب الحج کے آخر میں ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ کی طرف

(قال) ودخل صلى الله عليه وسلم المدينة من طريق المعرس (قلت) فلما طلع له احد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه

ترجمہ (رق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں براہ معرس داخل ہوئے (ش) پس جب جبل احد آپ کے لئے نمودار ہوا تو فرمایا: یہ وہ پہاڑ ہے جسے ہم سے محبت ہے اور ہمیں اس کی محبت ہے۔

تشریف لے جاتے تو مسجد مجروح میں نماز پڑھتے اور جب واپس آتے تو ذوالحلیفہ میں بطن وادی میں نماز پڑھتے۔ اور ولوں صبح تک ملت رہتے: "اور اوجڑ میں ہے کہ قاضی کہتے ہیں کہ جسے واپسی میں بطحا ذوالحلیفہ میں اترا نامنا سک جج میں سے نہیں، اہل مدینہ میں سے جو حضرات اس پر عامل تھے ان کا مقصود محض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے برکت حاصل کرنا تھا۔ اور اس لئے بھی کہ یہ بطحا و بابرکت ہے۔ اور امام مالکؒ نے یہاں اترنے اور نماز پڑھنے کو مستحب قرار دیا ہے کہ بغیر نماز پڑھے آگے نہ بڑھے۔ اور اگر نماز کا وقت نہ ہو تو یہاں ٹھہرے یہاں تک کہ نماز کا وقت داخل ہو جائے۔ اور کہا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں اس لئے منزل کی تھی تاکہ لوگ اپنے گھروں میں رات کو اچانک نہ جائیں، جیسا کہ احادیث مشہورہ میں اس سے صراحتہ ممانعت آئی ہے۔ یہ نو دومی نے کہا ہے: "احد اور امام نسائی کے انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ قصبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مکہ جانے کا ہے، واپسی کا نہیں کیونکہ انہوں نے یہ حدیث مبدا احرام میں ذکر کی ہے۔

(رق) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں براہ معرس دی کے لئے وقت مدینہ میں براہ معرس داخل ہوئے۔ معرس نفع زاد مشہور و دو جبلتین۔ یہ مکہ سے مدینہ آتے لے راستہ پر ایک معروف جگہ ہے۔ جو ذی الحلیفہ سے نیچے اور اس کی نسبت مدینہ سے قریب تر ہے۔ کنانی الزرقانی۔

(ش) پس جب جبل احد آپ کے سامنے نمودار ہوا تو فرمایا: یہ وہ پہاڑ ہے جبل احد سے محبت جو ہم سے محبت رکھتا ہے اور ہم اس سے محبت رکھتے ہیں۔ اوجڑ میں ہے کہ زرقانی کہتے ہیں: "یعنی جب غیر سے نکلے تو یہ ارشاد فرمایا: "میں کہتا ہوں کہ روایات میں یہی معروف ہے جو زرقانی نے کہا، اور حافظ کہتے ہیں کہ بخاری کی ایک روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد اس وقت فرمایا تھا جب کہ حج سے واپسی میں اس پر نظر پڑی۔ اور ابو حنیفہؒ نے اسے

رِقال، قد دخل صلى الله عليه وسلم قائلًا ائبُون، تائبون، عابدون، ساجدون لربنا
..... حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده

ترجمہ: (رق) پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا پڑھتے ہوئے داخل ہوئے، ائبُون، تائبون، عابدون،
ساجدون، لربنا حامدون صدق اللہ وعده^{وعدہ} ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده

میں ہے کہ آپ نے یہ ارشاد فرمودہ تو کہ سے واپسی پر فرمایا تھا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ ارشاد کئی بار فرمایا۔
یہ حدیث امام مالک نے سوطی میں تحریر الدین میں ذکر کی ہے۔ اور رد قانی کہتے ہیں: ارشاد نبوی: اس کو ہم سے
محبت ہے۔ حقیقت پر معمول ہے جیسا کہ ایک جماعت نے اس کو راجح کہا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس کو اسی طرح خطاب فرمایا جس طرح ذمی عقل سے کیا جاتا ہے۔ چنانچہ فرمایا: اے اُحد! ٹھہر جا:۔
پس اللہ تعالیٰ نے اس میں محبت و ولایت فرمائی جس طرح داؤد علیہ السلام کے ساتھ پہاڑوں میں
تبعید پیدا فرمائی۔ اور جس طرح ان پتھروں میں خشیت پیدا فرمائی جن کے بارے میں ارشاد ہے: اور
یہ شک بعض پتھر گرجاتے ہیں اللہ کے خوف سے: اور جس طرح اسطوانات میں بچے کی طرح رونے کی
تخلیق فرمائی، وغیرہ انک، اور ارشاد نبوی: ہم اس سے محبت رکھتے ہیں: بھی حقیقت پر معمول ہے۔
کیونکہ جو محبت کرے اس کی جتا یہی ہے کہ اس سے محبت کی جائے۔ نیز اس لئے کہ وہ جنت کے برابر
میں سے ہے، جیسا کہ مسند احمد کی روایت میں ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ یہاں مضاف مخدوف ہے یعنی
اہل اُحد انصار ہم سے محبت کرتے ہیں۔ اور وہ جبل اُحد کے ہمایہ تھے۔ انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
محبت تھی۔ اور آپ کو ان سے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے واپس تشریف
لائے تو چونکہ جبل اُحد بڑا بڑا حال آپ کو قرب اہل کی بشارت دیتا تھا، پس آپ اس کو دیکھتے ہی سفر سے
واپسی اور اہل کے قرب سے مسرور ہو جاتے اسی کو محبت سے تعبیر فرمایا۔ پھر اوجہ میں جبل اُحد جبل
رحمت (جو قمر میں ہے) جبل اتی قمیس اور جبل طود جس پر نبی علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہوئے۔

کے مابین تفصیلت پر مختصر کلام کیا ہے (رق) پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا پڑھتے ہوئے مدینہ
مدینہ میں داخل ہوئی وہاں طیبہ میں داخل ہوئے!

ائبُون، تائبون، عابدون، ساجدون،

لربنا حامدون، صدق اللہ وعده،
ونصر عبده، وهزم الاحزاب وحده،
سچا کہ لکھا گیا، اپنے بندے کی مدد فرمائی۔ اور تمام اوطاف حق
شکروں کو نبی شکست دے دی۔

ان عمرۃ فی رمضان تعدل حجة معی۔

ترجمہ: کہ رمضان میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کرنے کے مساوی ہے۔

کرنے کی وجہ غالباً یہ ہے کہ اس کی روایت میں اضطراب ہے اور اس کا ارہ کے نزدیک یہ کہنا زیادہ مناسب ہے کہ یہ متعدد واقعات ہیں: آخر۔

میں کہتا ہوں کہ ابو داؤد نے ام مقل کا قصہ مختلف طرق و روایات سے ذکر کیا ہے، او شیخ نے بدل میں اس کو متعذر لکھا ہے کہ اس حدیث میں بہت ہی اضطراب ہے، اور اضطراب کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اس اشکال کو رفع کرنے سے تعرض کیا ہو۔ بجز اس کے جو مولا نا محمد عیسیٰ مرحوم نے اپنے شیخؒ کے افادات سے نقل کیا ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: قصہ امی مقل کی روایات متعارض ہیں۔ ان روایات میں قطعی یوں ہو سکتی ہے کہ ابو مقل کے پاس ایک ازٹ سواری کے لئے تھا اور ایک زراعت کے لئے، الخ پوری تفصیل بدل میں دیکھ لی جائے۔ اور حافظ، ام سنان کا قصہ ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اسی نوعیت کا قصہ ام مقل کا بھی ہے، جو نسائی اور ابو داؤد نے نقل کیا ہے۔ میرے نزدیک یہ دو قصے الگ الگ ہیں۔ جو دو عورتوں کو پیش آئے۔ اور اسی قسم کا ایک قصہ ام طلیق کا ہے جو ابن السکن اور ابن مندہ نے نقل کیا ہے۔ ابن عبد البر کا خیال ہے کہ ام مقل اور ام طلیق ایک ہی عورت کے دو نام ہیں۔ مگر ان کا خیال محل نظر ہے۔ کیونکہ امی مقل کا انتقال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہوا اور ابو طلیق آپ کے بعد مدت تک زندہ رہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں عورتیں جدا جدا ہیں۔ نیز دونوں روایتوں کے سیاق کا مختلف ہونا بھی ان کے تفائیر پر دلالت کرتا ہے۔ اور بخاری میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں انصار کی ایک عورت کا جو لفظ بیہم واقع ہوا ہے اس کی تفسیر ام سنان یا ام سلیم ہی کے ساتھ کرنا ناگزیر ہے۔ کیونکہ حدیث ابن عباسؓ کا قصہ دوسری احادیث کے قصہ سے مختلف ہے نیز ابن عباسؓ کی حدیث میں اس عورت کو انصار یہ کہا گیا ہے۔ جب کہ ام مقل کا تعلق بنو امیہ سے ہے۔ اور یہی واقعہ بیہم کو بھی عیش آیا۔ واللہ اعلم المستفی۔

(ارشاد نبوی) کہ رمضان میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کرنے کے

رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے | مساوی ہے۔ معنی دیر سے ساتھ کا لفظ بعض روایات میں نہیں۔

مگر ابو داؤد کی روایت میں موجود ہے۔ اور امام بخاری نے بھی باب حج السنہ میں یہ لفظ ذکر کرتے ہیں! ...

”تقصی حجۃ او حجتہ معنی یعنی بدل ہے حج کا یا فرمایا میرے ساتھ کے حج کا اور ابی حجر کی شرح مناسک نووی میں رمضان کے عمرہ کی فضیلت میں ابی حبان وغیرہ سے یہ حدیث نقل کی ہے کہ رمضان میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے۔“ آہ اور حاشیہ لامع میں ہے کہ کرماتی کہتے ہیں: اگر تم کہو کہ حدیث کا تقاضا بظاہر یہ ہے کہ جو عمرہ رمضان میں ادا کیا جائے وہ حجتہ الاسلام درج فرض اس کے قائم مقام ہے۔ تو کیا واقعی رمضان کے عمرہ سے حج فرض ادا ہو جاتا ہے؟ جواب یہ ہے کہ حدیث کے معنی یہ ہیں کہ ثواب میں حجتہ الاسلام کی مثل ہے اور قائم مقام نہ ہونے کا قرینہ اجماع ہے۔ اور ترمذی نے اسحاق بن راہویہ سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث کا مضمون اس حدیث کی نظیر ہے جس میں آجیہ کہ قل ھو اللہ احد یعنی سورہ اخلاص ثلث ترکان کے برابر ہے۔ ابی عربی کہتے ہیں: فضیلت عمرہ کی حدیث اللہ تعالیٰ کا فضل انعام ہے۔ پس عمرہ کے ساتھ رمضان مبارک دل جائے تو وہ حج کا اثر چال کر لیتا ہے۔ ابی جوزعی کہتے ہیں: یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ عمل میں شرف وقت کے شامل ہونے سے اس کے ثواب میں اضافہ ہو جاتا ہے، جس طرح حضور قلب اور خلوص نیت سے اضافہ ہو تا ہے، ابی انیس کہتے ہیں کہ عمرہ کے حج کی مثل ہونے میں احتمال ہے کہ وہ اپنے باب پر ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ رمضان کی برکت سے ہو۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ شرف صرف اس عورت کے ساتھ مخصوص ہو، جیسا کہ بعض مبلغ سے منقول ہے، چنانچہ سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا ہم تو اس فضیلت کو صرف اسی خاتون کے ساتھ مخصوص سمجھتے ہیں۔ اور منی ابو داؤد میں ام معقل سے روایت ہے کہ: حج حج ہے، عمرہ عمرہ ہے، پس میں نہیں جانتی کہ یہ صرف میرے لئے ہے یا سب لوگوں کے لئے، مگر ظاہر یہی ہے کہ اسے عموم پر محمول کیا جائے۔ اور علامہ عینی نے تفصیل سے ان حضرات صحابہ کے اسماء گرامی ذکر کئے ہیں جن سے یہ حدیث مروی ہے۔ چنانچہ اس حدیث کو بروایت ترمذی شریف ام معقل سے نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں اور اس باب میں ابی عباس جابر، ابو ہریرہ، انس اور وہب بن خنیس سے احادیث مروی ہیں یہ نام تو امام ترمذی نے ذکر کئے ہیں، اور علامہ عینی نے اس پر یوسف بن عبد اللہ ابوطلیق اور ام طلیق کے ناموں کا اضافہ کیا ہے۔ اور عینی نے ان روایات کی تخریج خوب بسط سے کی ہے۔ اور ان میں سے بہت سی روایات میں کسی مخصوص عورت کا ذکر کئے بغیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے کہ رمضان کا عمرہ

حج کے برابر ہے۔ حافظ کہتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے عمرے کئے اشہرج میں کئے، اور حدیث الباب سے رمضان کے عمرہ کی فضیلت ثابت ہوئی ہے پس ان دونوں میں سے افضل کونسا ہوگا؟ را شہرج کا عمرہ یا رمضان کا؟ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دوسروں کے لئے تو رمضان ہی کا عمرہ افضل ہے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وہی افضل تھا جو آپ نے کیا کیونکہ اصل جاہلیت کے نزدیک اشہرج میں عمرہ ممنوع تھا۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو لاؤ عملاً ان کی تردید کا قصد کیا۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل اس کے بیان جواز کے لئے تھا۔ لہذا یہ اگر دوسروں کیلئے مکروہ بھی ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں یہی افضل تھا، حاشیہ لامع کا مضمون ختم ہوا۔

میں نے ان چند اوراق میں جن مضامین کے ذکر کرنے کا ارادہ کیا

خاتمہ رسالہ

یہ روز ہفتہ ۱۴۲۳ھ مبارک در سبغ الاول کی صبح کو اسی سال اس سے فراغت ہوئی، جو آغاز رسالہ میں ذکر کیا گیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی رشد و جواب کی طرف راہنمائی کرنے والا ہے۔ پس اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حمد اور حسن توفیق سے ایک دن رات اور نصف رات میں یہ رسالہ مکمل ہوا۔ البتہ خواہشی کا اضافہ متفرق اوقات میں ہوتا رہا۔ اس رسالہ کی تالیف جیسا کہ آغاز رسالہ میں ذکر کیا جا چکا ہے، ۱۳۳۷ھ میں ہوئی تھی، پس جب کبھی آخذ و مراجع کی ضرورت پیش آتی تو مستقیمین کی شروح حدیث اور کتب مشہورہ مثلاً فتح اور عینی وغیرہ کا حوالہ دے دیتا تھا۔ اور طویل عبارتوں کو نقل کرنے کی بجائے صرف حوالہ یہ کفایت کرتا۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے مجھے اجزاء المسالک، الکوکب الدرمی اور لامع الدراری کی تالیف کی توفیق عطا فرمائی اور ان میں یہ عبارات اور نقول سب جمع ہو گئیں تو اس رسالہ میں صرف ان کے حوالے اور اقتباس پر اعتماد کیا، تاکہ مراجعت میں سہولت ہو، اور جب بعض احباب کے اصرار پر اس رسالہ کی طباعت کا ارادہ ہوا تو چونکہ ضعف بصر کی بنا پر خود مراجعت سے مفذور تھا۔ اس لئے عزیز ناماد مولوی محمد عاقل استاذ حدیث مظاہر العلوم سہارن پور اور عزیز داماد مولوی محمد سلمان مدیس مدرسہ مظاہر العلوم نے اس کو شصا، رسالہ کے بین السطور اور حاشیہ میں جن احادیث و عبارات کی طرف اشارات تھے۔ میں نے ان دونوں عزیزوں سے ان کے نقل کرنے کی فرمائش کی چنانچہ ایک پڑھتار ہا اور دوسرے نقل کرتا رہا۔ اور میں منتظر رہا۔ پس میں نے تصحیح اور اختصار کے ساتھ ان عبارات کو لیا، اور جہاں یہ اشارات

اس رسالہ میں مختصر تھے اور وہ مباحث کتابوں میں مبسوط اور بہت سے فقہی نوامد پر مشتمل تھے۔ وہاں بقدر ضرورت ان اشارات کی وضاحت کر دی اور ناظرین کے لئے اوجز اور جامع وغیرہ کتابوں کا حوالہ دے دیا۔

اور عزیز مولوی محمد یوسف جوہوری سلمہ استاذ حدیث مدرسہ مظاہر علوم نے اس رسالہ کو گہری نظر سے دیکھا اور بعض مقامات میں کچھ اضافے بھی کئے، اللہ تعالیٰ ان تینوں عزیزوں کی مساعی کو قبول فرمائے، اور جن لوگوں نے اس رسالہ میں اور میری دوسری تالیفات میں اعانت کی اللہ تعالیٰ ان کو بہت ہی جزائے خیر عطا فرمائے۔

والحمد لله اذلاً و اخراً، والصلوة والسلام

الاتمان الاكملان علی سید الانس

والجان صلوةً وسلاماً دائماً

متلازمین الیوم

الدین ۵

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَالْغَفِيلَةَ

عنبر الشبی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حامداً ومصلیاً ومسلماً، وبعد جب میں جزو حجۃ الوداع کے سننے سے فارغ ہوا اور اس کی تبیین و بیعہ الاخر کی آخری جمعات کی صبح کو پوری ہوئی تو میں نے جمادی الاول کی پہلی مدھ کو دہر کے قیل وعل میں بی خواب دیکھا کہ ایک شخص مجھے حکم دیتا ہے کہ میں جزو حجۃ الوداع کی تکمیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عروں کے بیان سے کروں اور اس نے کہا کہ جزو حجۃ الوداع کی تکمیل کے لئے آپ کے عروں کی تفصیل ضروری ہے، پس خواب ہی میں میں نے اس کے حکم کی تعمیل کی، اور کاغذ قلم لے کر اپنے قلم سے لکھنے لگا، اس وقت گویا مجھے ذاکھ کی تکلیف پہنچے، کہ کوئی اور عارضہ ہے۔ اور میں نے خواب ہی میں ”حدیث جواز“ کے دو جملوں کی شرح کھدی، پہلا جملہ جامع الطریق طریق المدنیۃ۔ اور دوسرا جملہ، فاصح حکمت کبائت۔ اس کے بعد میں (خواب ہی میں) ایک تبلیغی اجتماع کے لئے گیا۔ آگے بڑا طویل خواب ہے جو اس دن دیکھا تھا، خواب سے بیدار ہوا تو مجھے اس خواب پر بہت ہی حیرت ہوئی، کہوں کہ ان بہت سے امراض کے علاوہ جو اس زمانہ میں مجھے عارض ہیں، ایک مہینے سے تو انکھ کی بھی شدید تکلیف ہے، چنانچہ دو ہفتے تک اس سلسلہ میں متحیر اور متامل رہا، کہیں اس کام کا ارادہ کر لیتا اور کہیں توڑ دیتا، مگر اس دور کے مشائخ، شافعیانہ الحاج انعام الحسن کاہنوی امیر تبلیغ دہلی، مولانا الحاج ابو الحسن علی ندوی شیخ التفسیر و الترمذی و التعلیم ندوۃ العلماء کھنہ، مولانا الحاج مفتی محمود حسن گنگوہی رئیس الافکار دارالعلوم دیوبند وغیرہ نے اس خواب کی تعمیل پر بہت ہی اصرار فرمایا، میں بہت ہی پس و پیش کے بعد

انحضرت اس سے مدد مانگتے ہوئے اور اس کی رحمت کی امید کرتے ہوئے، مجاہدی لادلی حلقہ سے کہہ رہے تھے: اس کا آغاز کرو یا
اور اس رسالہ میں پانچ فصلیں لکھنے کا ارادہ کیا۔

فصل اول۔ عمرو کی تعریف، اس کے حکم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کی تعداد کے بیان میں۔

فصل دوم۔ عمرو حیدر میں۔ ————— فصل سوم۔ عمرو القناد میں۔

فصل چہارم۔ عمرو حیران میں۔ ————— اور عمرو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے ساتھ ادا کیا تھا۔ اس کا بیان جز

جز الاولاد میں گذر چکا ہے۔

فصل پنجم۔ متفرق مسائل میں۔ ————— مشفقانہ سیم روایات پر بحث جو۔ ابواب عمروں میں وارد ہیں اور دیگر مباحث۔ اور
میں نے اس رسالہ کی بنیاد تمہارے لفظ "اور تاریخ میں" پر رکھی، جیسا کہ جزوہ "اور اولاد" کی بنیاد حافظ ابن قیم کی کتاب "مذہب العاد" پر
پڑتی کیوں کہ جزوہ اولاد کے بیان میں وہ اُن تمام کتابوں کی نسبت جو میرے پاس موجود تھیں، سب سے زیادہ جامع تھیں، اسی
طرح عمرات ابنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان میں میں نے ان دونوں کتابوں کو میرے پاس موجود کتاب کی نسبت، زیادہ جامع
یاد دہ سہانہ الموفق صاحب مدینی۔

فصل اول

اس میں چند فوائد ہیں۔

پہلا فائدہ۔ عمرو کے لغوی و اصطلاحی معنی میں۔ ————— زرقانی کہتے ہیں کہ عمرو (میں) کے ضمیر اور ہم جنہم اور سکون کے ساتھ،
نیز میں کے ضمیر اور ہم کے سکون کے ساتھ) کہا گیا ہے کہ لغت میں اس کے معنی ہیں کسی آبادی کا قصد کرنا۔ اور
اگرچہ میں ہے کہ لغت میں عمرو زیارت کو اور بغیر بعض قصد کہتے ہیں، اور امام رغبہ فرماتے ہیں کہ عمارت، نقیض ہے ویرانی
کی۔ اور اہل اہل زادہ عمرو ایسی زیارت کا نام ہے جس میں محبت کی تعمیر اور شریعی اصطلاح میں قصد مخصوص کا نام عمرو ہے۔ اور
امام فہر الباری میں ہے: کہا گیا ہے کہ یہ علامۃ المسجد الحرام سے مشتق ہے۔ اور اور شریعت میں عمرو نام ہے بیت اللہ
شریف کی زیارت کا خاص کیفیت اور خاص شرائط کے ساتھ۔ اور اور جمع کے حاشیہ میں امام رغبہ کے کام میں
یا اضافہ کیا ہے کہ "حق تعالیٰ کا ارشاد تھا: یا عمرہ مسجد اللہ، یا عمرہ سے ہے جس کے معنی ہیں اس کی عمارت
کی حفاظت کرنا، یا یہ عمرو ہے جس کے معنی ہیں زیارت کے، یا یہ ان کے قول: "عمرہ" سے نکلا ہے، یا خود ہے،

یعنی میں نے فلاں جگہ اقامت اختیار کی۔ اعداد و شمار میں ہے کہ ”عموماً ہم ہے احرام، طواف، سعی، حلق یا قصر کرانے کو پس احرام شرط ہے، اور طواف کا بیشتر حصہ رکن ہے اور باقی چیزیں واجب ہیں“ اعداد و سبب میں راجح ہے جیسا کہ ملاحظہ قارئین سے شرح باب میں تفصیل سے لکھا ہے اور ایک قول یہ نقل کیا ہے کہ سعی رکن ہے اور کہا ہے کہ قول مذہب میں غیر مشہور ہے۔ اور علامہ درودیر (مالکی) کہتے ہیں، ”اور ان دونوں میں جج اور عمرہ کے رکن تین ہیں:۔ ۱) احرام ۲ طواف ۳ سعی، اور جج ایک چوتھہ رکن کے ساتھ مختص ہے اور وہ ہے ”وقوف عرفہ“۔“
 اہم مختصراً۔

دوسرا فائدہ: عمرہ کے حکم میں: لایع کے حاشیہ میں ہے کہ اکثر کاسک نقل کرنے میں ناقصین مذاہب نے اعتقاد کیا ہے، اور نابینا یہ اختلاف اس بنا پر رونما ہوا کہ اگر ائمہ سے روایات مختلف ہوں گی۔ ابن کثیر کہتے ہیں کہ ”ایک قوم نے کہا ہے کہ عمرہ واجب ہے۔ امام شافعی، امام احمد، امام ثوری، اور امام اوزاعی اسی کے قائل ہیں اور صحابہؓ میں سے حضرت ابن عباسؓ کا اور تابعین کی ایک جماعت کا یہی قول ہے۔ امام مالکؓ اور ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ کسبت ہے اور امام ابو حنیفہؓ فرماتے ہیں کہ یہ نقل ہے۔ ابو ثور اور طاقدی اسی کے قائل ہیں۔“ اہم ادا ابن کثیر کہتے ہیں: جس شخص پر حج واجب ہے اس پر عمرہ بھی واجب ہے۔ یہ امام احمدؓ کی ایک روایت ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ واجب نہیں۔“ اہم اہم فقہ حنبلی کی کتابوں میں لایع اور الرض المربع وغیرہ میں پہلی روایت کو غلط قرار دیا ہے اور کہتے ہیں کہ جہور اصحاب (حافظہ) نے اسی پر جزم کیا ہے اور ان سے یعنی امام احمدؓ نے ایک تواتر یہ ہے کہ وہ سنت ہے۔ ہاشم فیہ کا مسک؟ تو ان کی عام کتابوں میں یہ ہے کہ انہی روایت میں فرض ہے اور امام ترمذیؒ نے امام شافعیؒ سے نقل کیا ہے کہ سنت ہے اور شافعی نے اس قول کی تائید یہ کہ ہے کہ سنت ہے وجوب فرمادہ ہے۔ رہا مالک کا مسک؟ تو ردیر کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ عمرہ کا ہر شخص کے لئے سنت ہے۔ اور زندہ قاتی کہتے ہیں کہ کسبت ترک کر دینا اور یہی قول مذہب (مالکی) میں مشہور ہے۔ رہا ہمارے خلیفہ کا مسک؟ تو شرح قباب میں ہے کہ عمرہ مختار قول کے مطابق سنت ہوگا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ واجب ہے تاہم نقل نے اسی کو صحیح کہا ہے اور صاحب بائع نے اسی پر جزم کیا ہے اور ہمارے بعض اصحاب سے مروی ہے کہ فرض کفایہ ہے۔ اہم مختصر میں الاثر اور اجزی میں ائمہ کے مذاہب و دلائل کو خوب تفصیل سے لکھا ہے۔ اور حافظ ابن تیمیہؒ نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ عمرہ کے وجوب میں علماء کے دو مشہور قول ہیں اور یہ دونوں امام شافعیؒ کے قول اور امام احمدؓ کی دو روایتیں ہیں اور ان دونوں کے اصحاب مذہب کے یہاں وجوب

کا قول مشہور ہے۔ لیکن عدم وجوب کا قول اکثر علماء مثلاً امام مالکؒ اور امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے اور یہ دونوں قبل بعض صحابہ سے منقول ہیں اور یہ اٹھارہویں صدی کے عمر و واجب نہیں۔ بعد ازاں انہوں نے استدلال میں طویل کلام کیا ہے۔ ایک مقام پر حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں کہ ”یہ (عدم وجوب کا) قول زیادہ راجح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ارشاد: **وَلِلّٰهِ حُلٰی النَّاسِ** حج الیت میں حج کو واجب کیا ہے، عمر و کو واجب نہیں مگر ایما، البتہ شخص حج و عمرہ شروع کرے اس کے ذمہ ان کے پورا کرنے کو واجب مگر ایسا ہے اور ابتداء میں صرف حج کو واجب کیا ہے، اسی طرح تمام احادیث صحیحہ میں صرف وجوب حج کا ذکر آیا ہے۔“

تیسرا فائدہ: تکرار عمرے کے حکم میں، یعنی کہتے ہیں ”جاننا چاہیے کہ امام شافعیؒ اس طرف گئے ہیں کہ ایک ہی سال میں کئی مرتبہ عمرہ کا کرنا مستحب ہے۔ اور امام مالکؒ اور ان کے اصحاب کہتے ہیں کہ ایک سال میں ایک سے زیادہ عمرے کرنا مکروہ ہے اور ابن قدامہؒ کہتے ہیں کہ دوسرے لوگوں کا قول ہے کہ ایک مہینے میں ایک سے زیادہ عمرے ذکر ہے، اور امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے کہ پانچ دنوں میں عمرہ کرنا ہے، ایوم عرفہ، ایوم النحر اور ایام تشریق۔ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ ایوم عرفہ اور ایام تشریق ان چار دنوں میں مکروہ ہے۔ اھ اور موقوف کہتے ہیں کہ کوئی مضائقہ نہیں کہ آٹھ سال میں کئی مرتبہ عمرہ کے لیکن زیادہ عمرے کرنا سلف کے ظاہر قول میں مستحب نہیں اور ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ زیادہ عمرے کرنا مستحب ہے۔ اھ اور مؤطا میں ہے کہ امام مالکؒ نے فرمایا: میں کسی کے لئے مناسب نہیں سمجھتا کہ سال میں کئی مرتبہ عمرہ کرے۔ اھ اور اھنہ میں ہے کہ یہاں حج کا اطلاق مافوق الواحد پر ہوا ہے پس دوسری مرتبہ یا اس سے زیادہ عمرہ کرنا مکروہ ہوگا، کیوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کل چار عمرے کئے، ہر سال میں ایک عمرہ کیا، باوجودیکہ آپؐ ایک سال میں کئی کئی عمرے کر سکتے تھے، ہاں اگر اس مکروہ عمل کو شروع کر لیا تو اس کا پورا کرنا چاہیہ ہوگا کیوں کہ وہ جائز کی قسم سے ہے اور جو عدا اور مہبت سے مالک نے مگر ایہ عمرہ کو باکراست جائز رکھا ہے، کیوں کہ حدیث میں ہے کہ ”ایک عمرہ، دوسرے عمرہ تک دونوں کے مابین کے گناہوں کے لئے کفارہ ہے۔“ یہاں تک کہ ابن عبد البرؒ نے مبالغہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ میں نہیں جانتا کہ جو شخص اس کو مکروہ کہتا ہے اس کے پاس کتاب و سنت میں سے کوئی دلیل ہے جس کا تسلیم کرنا واجب ہو۔ یہ بات زندہ قائل نے کہی ہے اور پوری تفصیل آج میں ہے اور شرح مہذب میں ہے کہ ”ہمارا مذہب یہ ہے کہ سال میں کئی بار عمرہ کرنا مکروہ نہیں بلکہ سنت ہے۔ امام ابوحنیفہؒ امام احمدؒ اور سلف و خلف کے جمہور علماء اسی کے قائل ہیں۔ البتہ جن ائمہ جہاں ابن سیرینؒ اور مالکؒ فرماتے ہیں کہ سال میں ایک سے زیادہ مرتبہ عمرہ کرنا مکروہ ہے۔ اھ اور شرح کتاب میں ہے کہ پورے سال میں کثرت سے عمرے کرنا مکروہ

نہیں بلکہ جو ہر کے قول کے مطابق مستحب ہے البتہ امام مالکؒ کے نزدیک مکروہ ہے۔ اہ
 چوتھا قلم: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عروں کی تعداد کے بیان میں اس سلسلہ میں روایات میں بہت سی
 اختلاف ہے معروف، معتد اور مرثعہ طار کے نزدیک وہ ہے جو کنز الایاد میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی
 ہے کہ انہوں نے فرمایا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کئے، عمرو حدیبیہ، دوسرا جب کہ کفار نے آئندہ
 سال آپ کے عروہ کرنے پر اتفاق کیا۔ تیسرا جو حرا سے اور چوتھا جو آپ نے اپنے حج کے ساتھ کیا یہ روایت امام
 بخاریؒ نے حضرت انسؓ سے الفاظ مختلف نقل کی ہے اور زکائی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے
 کئے چنانچہ صحیحین، سنن ترمذی اور ابی داؤد میں حضرت قتادہ (تابعی) سے روایت ہے کہ میں نے حضرت انسؓ
 سے دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنے حج کئے؟ فرمایا: ایک۔ اور آپ نے عمرے چار کئے۔
 الحدیث سادہ۔ اور حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد چار عمرے کئے جو سب
 کے سب ذیقعدہ میں ہوئے۔ پہلا عمرو حدیبیہ۔ یہ سب سے پہلا عمرو تھا جو حبشہ میں ہوا مگر شیرین نے آپ
 کو مقام حیدر میں آگے جانے سے روک دیا۔ اس لئے آپ نے اسی مقام پر قربانی کے اونٹ (بدن) خرکے
 دوم عمرو القضیہ جو اگلے سال ہوا، چنانچہ آپ مکہ میں داخل ہوئے وہاں تین دن قیام فرمایا۔ اور عمرو پورا کر کے
 واپس لوٹ آئے۔ سوم وہ عمرو جو آپ نے حج کے ساتھ ادا کیا کیوں کہ آپ تھیں چارم وہ عمرو جو حیرانہ
 سے ادا فرمایا جب کہ آپ جنہیں تشریف لے گئے تھے چنانچہ آپ وہیں سے مکہ کی جانب واپس آئے، پس
 جو حرا سے عروہ کیا چنانچہ صحیحین میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے چار عمرے کئے جو سب کے سب ذیقعدہ میں ہوئے سوائے اس عمرو کے جو آپ نے حج
 کے ساتھ ادا فرمایا۔ آخر اور اس روایت کے وہ روایت مناقض نہیں جو صحیحین میں حضرت بلال بن عازبؓ
 سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجے قبل ذیقعدہ میں دو عمرے کئے کیونکہ حضرت براہ
 بن عازبؓ کی مراد یہ ہے کہ ایسے دو مستقل عمرے کئے جو پورے بھی ہوئے اور کوئی شک نہیں کہ وہ وہی
 تھے، کیونکہ عمرو قرآن مستقل نہیں تھا، اور عمرو حدیبیہ پورا نہیں ہو سکا، بلکہ آپ کو اس سے روک دیا گیا تھا اور
 ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کئے۔ الحدیث۔ یہ حدیث امام احمدؒ نے
 روایت کی ہے اور حضرت انسؓ کے اس قول کے درمیان کہ ”سب عمرے ذیقعدہ میں ہوئے سوائے
 عمرو قرآن کے“ اور حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے اس قول کے درمیان کہ ”رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے کوئی عہد نہیں کیا مگر بقیعہ میں "کوئی تناقض نہیں کیوں کہ معروف قرآن کی ابتدا مذیقہ میں ہوئی تھی اور انتہا ذوالحجہ میں اس وقت ہوئی جب کہ آپ کا حج پورا ہوا پس حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ نے ابتدا کو بخروجی اور حضرت انسؓ نے انتہا کی، لیکن ابن عمرؓ کا یہ قول کہ "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کئے، ان میں سے ایک رجب میں ہوا پس یہی رائے کا وہم ہے (رضی اللہ عنہ) حضرت عائشہؓ کو جب ابن عمرؓ کے اس قول کی اطلاع ہوئی تو فرمایا کہ "اللہ تعالیٰ ابوعبدالرحمن پر رحم کرے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عمرہ بھی کیا وہ (ابن عمرؓ) اس مرتبہ پر جو دیکھے۔ مگر آپؐ نے کبھی جب میں عمرہ نہیں کیا۔ بات یہی وہ روایت جو دارقطنی نے حضرت عائشہؓ سے نقل کی ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان میں عمرہ کے لئے نکلی، پس میں نے روزہ رکھا اور آپؐ نے افطار کیا، آپؐ نے نماز قصر کی اور میں نے پوری پڑھی، پس میں نے عرض کیا کہ میرے ماں باپ قریب ہوں، آپؐ نے افطار کیا اور میں نے روزہ رکھا، آپؐ نے قصر کیا اور میں نے نماز پوری پڑھی، آپؐ نے فرمایا: عائشہؓ! تو نے اچھا کیا۔ پس یہ حدیث قطب ہے، کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی رمضان میں عمرہ نہیں کیا، اور آپؐ کے عمروں کی تعداد اور ان کا وقت دونوں طے شد چیز ہیں، اور حدیث کے جواب میں ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ام المومنینؓ پر رحم فرمائے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک میں کبھی عمرہ نہیں کیا اور خود عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آپؐ نے صرف ذیقہ ہی میں عمرہ کیا ہے، ان کا یہ قول ابن ماجہ وغیرہ نے نقل کیا ہے اور اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ آپؐ کے عمرے چار سے زائد نہیں تھے۔ اب اگر جب کا عمرہ بھی ہو تو پانچ اور اگر رمضان المبارک میں بھی کیا تو چھ ہونگے اور یکنا کہ بعض عمرے جب اور بعض رمضان میں اور بعض ذیقہ میں ہونے خلافت واقع ہوگا موجب کہ واقعہ یہی ہے کہ آپؐ کے عمرے ذیقہ ہی میں ہونے چھ عمرے حضرت انسؓ، ابن عباسؓ اور عائشہؓ نے بیان فرمایا۔ امام مالکؒ موطا میں نقل فرماتے ہیں کہ انہیں یہ بات پہنچی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین عمرے کئے ہیں۔ حدیدہ والے سال، قضاء والے سال، جمران والے سال علامہ آجی کہتے ہیں کہ ان کا تین عمرے بتانا ان کے اپنے مذہب کے موافق ہے اور جو لوگ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چھ قرآن ادا فرمایا تھا چار عمرے شمار کرتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ امام مالکؒ نے حج والا عمرہ اس لئے ذکر نہیں کیا کہ وہ حج میں داخل ہے، حاصل یہ کہ جو حضرات چار عمروں کے قائل ہیں وہ حدیدہ والا عمرہ بھی شمار کرتے ہیں، کیوں کہ اس میں عمرہ کے بہت سے احکام مثلاً احرام، شکار، خوشبو، میتقات، لباس، احرام، فدیہ، ذبحی، طعن و قصر اور خروقیہ ہائے جلستہ ہیں۔ علامہ باجی کہتے ہیں کہ اسے عمرہ کہنا اس امر کا تقاضا کرتا ہے کہ یہ عمرہ امام مالکؒ کے نزدیک تمام یکساں ہے، اگرچہ اس میں میت اللہ شریف سے روک ہی دیا گیا اور ایسے شخص پر قصا نہیں ہوئی جسے بیت اللہ شریف

سے روک دیا گیا ہو۔ حافظ کہتے ہیں کہ ابن اسحق فرماتے ہیں کہ لوگوں کا عمرہ حدیبیہ کو شمار کرنا جس میں کہ بیت اللہ شریف سے روک دیا گیا تھا اس کے کمال عمرہ ہونے کی دلیل ہے اور اس میں جمہور کے اس قول کی صحت کی طرف اشارہ ملتا ہے کہ جو شخص بیت اللہ شریف سے روک دیا گیا ہو اس پر قضا واجب نہیں اور یہ قول اخلاف کے خلاف ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس بحث کی تفصیل عمرہ القضاء کے بیان میں آئے گی اور اسی طرح حضرات علماء نے عمروں کی فہرست میں آپ کا وہ عمرہ بھی شامل کر لیا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج مبارک کے ساتھ تھا اس لئے کہ قارن وہی ہوتا ہے جو حج و عمرہ مکملے اور اگر تاکہ ہے اور جو حضرات آپ کے تین عمرے متواتر تھے، لیکن یہ کہ وہ حج والے عمرے کو اسی میں داخل اور تابع سمجھ کر شمار کرتے ہیں یا جہان والے عمرے کو شمار کرتے ہیں کیونکہ دو رات میں ہونے کی وجہ سے، یا بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم جہان میں بوقت جمعہ ایسے ہی موجود تھے گو ایامات میں اگر اسی کو بھی، یا بعد حدیبیہ والے عمرے کو شمار کرتے ہیں گے کہ وہ پورا والا نہ ہو سکا تھا اور جو حضرات کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف دوبارہ عمرہ کیا تو انہوں نے عمرہ الحج کو (داخل حج) اور عمرہ الحدیبیہ کو اتمام سمجھتے ہوئے شمار نہیں کیا بلکہ صرف ان دو عمروں کو شمار کیا جو مستقل اور کامل واقع ہوئے جیسا کہ حافظ ابن کثیر کے کلام میں گزرا اور ممکن ہے کہ انہوں نے حدیبیہ اور قضا والے عمروں کو شمار کیا ہو اور جہان والا یعنی برابرہ اور البتہ جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس حدیث میں درست نہ ہو گی کہ آپ نے صرف دوبارہ عمرہ کیا۔ مگر یہ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ اللہ تعالیٰ پر رحم فرمائے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عمرہ بھی کیا ان کی موجودگی میں کیا اور یہ کہ آپ نے چار عمرے کئے۔ الخ جیسا کہ لایع کے حاشیے میں امام احمد ابو داؤد رحمہما اللہ کی روایت سے منقول ہے۔ پس ظاہر یہی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس حدیث میں صرف ان دو عمروں کو شمار کیا ہے جو مستقل طور پر پورے اور مکملے کئے گئے یعنی عمرہ القضاء اور عمرہ جہان۔

فصل دوم، عمرہ حدیبیہ کے بیان میں

حدیبیہ کا کچھ حصہ حرم میں شامل ہے : یہ عمرہ مقام حدیبیہ کی جانب منسوب ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی جگہ بیت اللہ شریف سے روک دیا گیا تھا اور اسی جگہ صلح، بیعت رضوان، ملحق اور تحریک و بہت سے امور وقوع پذیر ہوئے۔ حدیبیہ، حامیہ کے قریب، وادی کے قریب، یا سنے تھانیر کے سکون اور بام کے کمرے کے ساتھ۔ اہل عراق اسے تشدیک کے ساتھ پڑھتے ہیں اور اہل حجاز بغیر تشدید کے۔ یہ دراصل ایک کنوئیں کا نام تھا جیسا کہ صحیح بخاری میں حضرت براہ سے منقول ہے، اسی کنوئیں کے نام پر اس جگہ کو حدیبیہ کہا گیا اور ایک قول یہ ہے کہ یہ دشت کا نام تھا۔

محبؒ کہتے ہیں: ”یہ ایک بات ہے جو زیادہ بڑی نہیں۔ مگر گھر سے ایک مرحلہ پر واقع ہے اس کا بیشتر حصہ حرم میں ہے اور باقی محل میں اور یہ مگر گھر سے فرسٹل کے واسطے پر واقع ہے۔ نہ نقانی۔ پوری تفصیل اور تجزیہ ہے اور اہل ہے کہ امام مالکؒ کے نزدیک یہ سب حرم میں داخل ہے۔ نیز اس میں اور ہمارے ہیں کہ حدیث کا کچھ حصہ حرم میں داخل ہے۔“

کشاف میں زعفرانی نے بھی اسی طرح ذکر کیا ہے اور کتاب الام میں امام شافعیؒ فرماتے ہیں: حدیث کا کچھ حصہ محل میں ہے اور کچھ حرم میں اور صحیح بخاری میں ہے کہ ”حدیث حرم سے خارج ہے۔“ عینیؒ کہتے ہیں: ”اس کا حرم سے خارج ہونا جامع علیہ نہیں اچنانچہ امام غزالیؒ نے حضرت مسورؒ سے نقل کیا ہے کہ حدیث میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غیر محل میں تھا اور آپ کی نماز گاہ حرم میں تھی۔ اور اوجیز میں ہے کہ ابن ابی شیبہؒ نے امام عطاءؒ کا قول نقل کیا ہے کہ۔ ”حدیث میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فرد گاہ حرم میں تھی۔ اور ابن قیمؒ حدیث کے فوائد میں لکھتے ہیں: ”اور اس میں ایک طرح کی دلالت ہے اس امر پر کہ کوثر میں نماز کے مضاعف ہونے (ایک نماز پر ایک لاکھ نمازوں کا ثواب ملے) کا مسئلہ تمام حرم سے متعلق ہے۔ صرف مسجد حرام کے ساتھ، جو کہ طواف کی جگہ ہے۔ خاص نہیں۔ اور میں نے اس میں ہے کہ دواں مسجد شجرہ ہے۔“ اور حدیث اور دینہ مزن کے درمیان فرماتے ہیں کہ اصل ہے اور حدیث اور کوثر کے درمیان ایک مرحلہ کا ایک قول ہے کہ یہ حرم میں داخل ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا بعض حصہ حرم میں شامل ہے۔ اور شفاء الغلام میں ہے کہ ”مسجد شجرہ“ حدیث میں ہے اور جس شجرہ کی طرف یہ منسوب ہے یہ وہی شجرہ ہے جس کے نیچے بیعت رضوان ہوئی تھی۔ یہ لیکر کا درخت تھا۔ جو لوگوں میں معروف تھا۔ یہ مسجد حیدہ کے راستے میں دایمہ جانب واقع ہے اور یہ وہی مسجد ہے جس کے بارے میں لوگوں کا خیال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے یہاں نمازیں پڑھی تھیں اور دواں ایک اور مسجد ہے مگر یہ دونوں مسجدیں اور خود چاہ حدیث میں کج معروف نہیں۔ اور حموی نے امام شافعیؒ سے نقل کیا ہے کہ ”صحیح اور درست یہ ہے کہ حدیث کو تشدید سے اور جواز کو لغو تشدید کے چڑھا جائے۔“

عمرہ حدیث کا سبب: صاحب خمسؒ کہتے ہیں: ”اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس غزوہ کے لئے یعنی اس عمرہ کے لئے جس کی انتہا غزوہ پر ہوئی۔“ نکلنے کا سبب یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث کی طرف نکلنے سے پہلے مدینہ میں یہ خراب دیکھا کہ آپ اور آپ کے صحابہ مسجد حرام میں داخل ہوئے اور آپ نے بیت اللہ شریف کی کنج اپنے دست مبارک میں لی اور سب نے طواف و عمرہ کیا۔ پھر بعض نے طواف کر لیا اور بعض نے

قصر۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شہاب صحابہ کرام سے بیان فرمایا تو وہ بہت خوش ہوئے اور یہ سب کچھ کر وہ بس اسی سال کو میں داخل ہوں گے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے عرس کے ارادے کا اظہار فرمایا، اس پر انھوں نے سفر کی تیاری شروع کر دی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کے قبائل اور گروہ پیش کی تیار کیا کے اعراب کو ساتھ چلنے کے لئے فرمایا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ وصال کا ارادہ نہیں رکھتے تھے لیکن آپ کو قریش کی جانب سے یہ انڈینہ ضرورت تھا کہ وہ آپ سے لڑائی کے لئے آمادہ ہوں گے یا آپ کو بیت اندر شریف روکنے کی کوشش کریں گے اور بہت سے بددلوں نے آپ کے حکم کی تعمیل میں تاخیر کی۔

تفسیر جلالین میں آیت کریمہ: لَقَدْ صَلَّى اللَّهُ مَوْلَى الْقَوْمِ الْآلِیَّةِ کے تحت لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیدرہ کے سال کو ح سے پہلے خواب دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام کرمز میں بے غصہ خطر داخل ہو رہے ہیں اور طوق اور تھکر کا رہے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خواب صحابہ کرام سے ذکر کیا تو وہ بہت خوش ہوئے۔ پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نکلے تو کفار نے انہیں حیدرہ میں روک دیا اور انہیں عمرہ کے بغیر آنا پڑا تو انہیں نہایت شاق گذرا اور بعض منافقوں نے شکوک و شبہات پھیلانے شروع کئے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی: ”آء“

ذرفانی کہتے ہیں فریابی، عبد بن حمید اور بیہقی نے دلائل میں حضرت عطیہ نقل کیا ہے کہ ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ آپ حیدرہ میں فروکش تھے۔ یہ خواب دیکھا کہ آپ اور آپ کے صحابہ بے خوف و خطر کرمز میں نکل ہو رہے ہیں اور سروں کا طوق اور تھکر کا رہے ہیں۔ لیکن جب حیدرہ میں ہی حیدرہ کے جانور ذبح کرنے پڑے تو صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ آپ کا خواب کیا ہوا؟ اس پر آیت: لَقَدْ صَلَّى اللَّهُ مَوْلَى الْقَوْمِ الْآلِیَّةِ نازل ہوئی۔ اس روایت میں جس خواب کا ذکر ہے وہ دوسرا خواب ہے جو آپ نے حیدرہ میں دیکھا تھا اور جس میں حق تعالیٰ کی جانب سے دوبارہ بشارت دی گئی تھی، اس کو آپ کے مدینہ سے چلے جانے کا سبب قرار دینا صحیح نہیں ہوگا۔ اھ

میں کہتا ہوں اقول کی تائید فتح کی اس عبارت سے ہوتی ہے جو حضرت عمرؓ کے اس قول: ادیس کنت تخذتنا اعم (کیا آپ ہم سے یہ نہیں فرماتے تھے) کے ذیل میں ذکر کی گئی ہے اور وہ یہ ہے کہ۔ ”واقعی کی روایت میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کے لیے چلنے سے پہلے یہ خواب دیکھا کہ آپ اور آپ کے صحابہ بیت اللہ میں داخل ہوئے پھر جب ان حضرت نے اس امر میں تاخیر دیکھی تو انہیں

نہایت شاق گزارا۔

مدینہ طیبہ سے روانہ ہوئے، صاحب خیس کہتے ہیں پیغمبر کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل فرمایا، لباس زیب تن کیا، اور اپنی ادنیٰ قصوپر سوار ہوئے اور مدینہ میں آئے ام مکتوم کو اپنی جگہ قائم مقام فرمایا، خیس اور زرقاتی میں اسی طرح ہے اور زرقاتی نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ بعض لوگوں نے ابرہہ مکتوم بن حنیس کا نام بھی ذکر کیا ہے۔ بلاخری نے یہ دونوں قول نقل کئے ہیں اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ان دونوں کو مقرر فرمایا تھا اور ابن ام مکتوم نماز پر حاضر تھے، ابن ہشام اور ان کے متبعین نے کہا ہے کہ کئیلہ بن عبد اللہ قشیری کو مقرر کیا تھا اس لئے ممکن ہے کہ کئیلہ اور کلتوم دونوں کو امویہ عامر پر مقرر فرمایا ہو اور ابن ام مکتوم کو امام مقرر کیا ہو۔

اور آپؐ یک ذیقعدہ ۳۸ کو کہیں حدیبیہ کا سال کہلاتا ہے پیر کے دن مدینہ طیبہ سے روانہ ہوئے، ذوقی کہتے ہیں کہ ”جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امیر ہری قتادہ، موسیٰ بن عقبہ ابن اسحق، ابن سعد وغیرہ نے اسی طرح نقل کیا ہے اور فتح میں کہا ہے کہ ہشام بن عروہ نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رضوان میں سفر کے لئے نکلے اور شوال میں عہد کیا، گریہ قول شاذ ہے اور ابوالاسود نے عروہ سے جہور کے موافق روایت نقل کی ہے“ اور البلاء والہزیاء میں — شوال میں عہد کا تذکرہ کرنے کے بعد لکھا ہے: ”یہ عروہ سے بہت غریب روایت ہے“ اور ابن تیمیہؒ کہتے ہیں ”یہ روایت دہم ہے اور عروہ کا قول صحیح روایت کے مطابق بھی ہے کہ عہد ذی قعدہ میں ہوا، چنانچہ صحیحین میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار ٹرے کئے جو سب کے سب ذیقعدہ میں ہوئے، ان ہی میں عہد حدیبیہ کا بھی ذکر ہے“ اور آپؐ نے اپنی زوجہ محترمہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو بھی ساتھ لیا۔

شرکاء حدیبیہ کی تعداد: اور آپؐ کے ساتھ چوتھے سو حضرات تھے جیسا کہ صحیحین میں حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث میں ہدایت سرائیل علیہ السلام — مروی ہے اور کہا جاتا ہے کہ آپؐ کے ساتھ پندرہ سو افراد تھے۔ یہ روایت بھی صحیحین ہی میں سعید بن مسیب کی سند سے حضرت جابرؓ سے مروی ہے اور کہا گیا ہے کہ ان کی تعداد تیرہ سو تھی۔ یہ روایت بھی صحیحین ہی میں حضرت عبداللہ بن ابی الدنی سے مروی ہے اور ان مختلف روایات میں تطبیق۔ جیسا کہ فتح میں کہا ہے۔ یہ ہے کہ چودہ سو سے زائد تھے، پس جس نے زائد کا اعتبار کیا پندرہ سو کہا اور جس نے شمار نہیں کیا اس نے چودہ سو کہا، اس کی تائید بخاری کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے یہی کہی کہ چودہ سو یا اس سے زیادہ تھے، یہاں ”یا“ سے مراد یہ ہے کہ چودہ سو کہ

اس سے زیادہ تھے۔ اس سے وجہ تطبیق واضح ہو جاتی ہے اور نوویؒ نے اسی تطبیق پر اعتماد کیا ہے کیوں کہ روایات سب صحیح ہیں، اور یہی کامیلان تریح کی طرف ہے وہ کہتے ہیں کہ چودہ سو کی روایت زیادہ صحیح ہے، کیوں کہ حضرت براءؓ، جابرؓ، سلمہ بن اکوعؓ، مقبل بن یسارؓ اور سائب بن حسنؓ اس پر متفق ہیں۔ ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ اپنا نقلی بھان زیادہ تر اسی طرف ہے، رہی تیرہ سو والی روایت اسودہ رادیؒ کی اطلاع پر موقوف ہے۔ دوسرے حضرات کہ دو سو زائد کی اطلاع ہوئی جن پر پہلے رادیؒ کو نہ ہوئی اور زیادتی نقد کی مقبول ہوئی ہے۔ لہذا کم نقل کرنے والے کی روایت اس کے معارض نہیں اور حافظ نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ ”یہ کہا جائے کہ جو تعداد اس نے (تیرہ سو کے رادیؒ نے) ذکر کی ہے یہ تو مدینہ سے روانگی کے وقت تھی اور زائد وہ تھے جو بعد میں شامل ہوئے گئے یا یہ کہ اس نے صرف مقامین کی تعداد ذکر کی ہے اور زائد حشم و خدم، تاباخیچے اور غریب تھیں اور ابن اسحاقؒ کا یہ قول کہ سات ٹٹو تھے کسی نے اس کی تائید و موافقت نہیں کی۔ دراصل موصوف نے یہ بات حضرت جابرؓ کے اس قول سے استنباط کی ہے کہ ہم نے ایک ایک اونٹ دس دس آدمیوں کی جانب سے ذبح کیا تھا اور اونٹوں کی تعداد ستر تھی“

حالانکہ یہ اس امر کی دلیل نہیں کہ انہوں نے اونٹوں کے علاوہ گائے، بکری ذبح نہیں کئے تھے مزید برآں یہ کہ بعض حضرات نے سرے سے احرام ہی نہیں باندھا تھا موسیٰ بن عقبہؒ نے اس پر جزم کیا ہے کہ ان کی تعداد سوڑ تھی۔ ابن ابی شیبہؒ کی روایت میں حضرت صل بن اکوعؒ کی حدیث میں۔ ”سترہ ٹٹو کی تعداد مذکور ہے اور ابن سعدؒ کی روایت میں ہے کہ وہ ایک ہزار پانچ صد چیس نفر تھے، حافظؒ کہتے ہیں: ”ابن سعدؒ کی روایت اگر ثابت ہو تو اس میں تحریر بالغ سے کام لیا گیا ہے (یعنی ٹٹیک ٹٹیک پوری تعداد بیان کی گئی ہے، بعد ازاں وہی مدیکہ کی تحریر کے لئے تعداد بڑھ کر روایت ابن عباسؒ موصلاً بھی دستیاب ہوئی ہے۔ اہ مختصر“

الہدیٰ میں بروایت صحیحین حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؒ سے نقل کیا ہے کہ ہم تیرہ سو تھے۔ قتادہؒ کہتے ہیں کہ ”ہم نے سعید بن مسیبؒ سے دریافت کیا کہ بیعت رضوان میں شریک ہونے والوں کی تعداد کتنی تھی؟ فرمایا پندرہ سو۔ میں نے کہا کہ حضرت جابرؓ تو چودہ سو بتاتے ہیں؟ فرمایا: اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے، انہیں سہو ہوا، خود انہوں نے مجھے بتایا تھا کہ وہ پندرہ سو تھے“ ۱۰۰ اور غنیہ کے

پندرہ سو کی تعداد ہی رائج ہے، جیسا کہ ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب من اسہم لاسہم میں اس کی تصریح موجود ہے، چنانچہ اس میں حضرت مجاہد بن جابر انصاریؓ سے حیران نادلوں میں سے ایک تھے جنہوں نے قرآن کریم یاد کیا۔ روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حدیبیہ میں حاضر ہوئے جب وہاں سے واپس وٹے تو لوگ اونٹ دوڑانے لگے، آگے حدیث میں سورۃ فتح کے نزول کا قصہ مذکور ہے اور اس روایت کے آخر میں ہے کہ حیر کا مال غنیمت، اہل حدیبیہ پر تقسیم کیا گیا، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اٹھارہ حصے کئے۔ پندرہ سو کا لشکر تھا، ان میں سے تین سو شہسوار تھے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شہسوار کو دو ہار اور پیادہ کو اکابر حصہ دیا۔ اس کی تائید زرقانی کے گزشتہ بالا کلام سے بھی ہوتی ہے کہ یہی (پندرہ سو کی تعداد) صحیحین میں بروایت سعید بن مسیبؓ، حضرت جابرؓ سے منقول ہے اور حضرت مجاہدؓ کی یہ حدیث اس بنا پر بھی رائج ہے کہ اس میں سراردوں اور پیادوں کی الگ الگ تفصیل بھی دی گئی ہے۔ امام بخاری، قادیان سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا: میں نے سعید بن مسیبؓ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ مجھے خبر ملی ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ وہ چورہنگو تھے۔ سعیدؓ نے ————— کہا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے خود مجھ سے فرمایا کہ جن حضرات نے حدیبیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی ان کی تعداد پندرہ سو تھی۔ شیخ ذہبیؒ میں فرماتے ہیں ”آنحضرت جابرؓ سے جو تعداد سالم اور سعید بن مسیبؓ نے نقل کی ہے وہ باقی روایات کی نسبت اقرب الی التحقيق ہے کیوں کہ اس گروہ جن حضرات نے حدیبیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی“ کے مضمون کے ساتھ مؤکر کیا ہے، پھر بروایت حضرت مجاہدؓ کی روایت سے مراد یہ ہے: ”اھ اور سعیدؓ نے درمختصر میں“ ”قد رضی اللہ عنہما“ کے تحت بروایت عبد بن حمید و ابن جریر حضرت قادیان سے نقل کیا ہے کہ یہ لکیر کا دوخت تھا، جس کے نیچے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے بیعت لی تھی۔ اور ان کی تعداد اس دن پندرہ سو تھی۔“ الخ

الرجل کے اونٹ کا قصہ : اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ساتھ ہدی کے شتر اونٹ لے گئے تھے جن میں ابوجہل کا وہ اونٹ بھی شامل تھا جو جنگ بدر کی غنیمت میں ہاتھ آیا تھا۔ میں کہتا ہوں یہی صحیح ہے اور ترمذی شریف میں جو مروی ہے کہ وہ چتر الوداع کے اونٹوں میں شامل تھا یہ وہم ہے جیسا کہ اس کی تفصیل جزو جہر الوداع میں گزر چکی ہے اور اس اونٹ کی ناک میں کڑا تھا، ابو داؤد میں ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے موقع پر اپنی قربانوں میں ابوجہل کا وہ اونٹ بھی قربان کیا جس کے

سرمیں یعنی ناک میں چاندی کا کڑا (حلقہ) تھا۔ ابن منہال کہتے ہیں کہ کڑا سونے کا تھا۔ بغلی کہتے ہیں کہ اس سے
 مشرکین کو چڑانا منظور تھا۔ حضرت شیخ بذل فرماتے ہیں کہ ”راوی کا قول اس کے سر میں“ اور حلقہ اعلیٰ قاری فرماتا
 ہیں: ”راوی کا قول: کہ سونے کا کڑا تھا (اور دوسری روایت میں ہے کہ چاندی کا کڑا تھا) ممکن ہے کہ دو
 شخصوں کے لئے دو کڑے ہوں۔“ آج میں ہے کہ ابوداؤد کی اس حدیث کو کوئی طرح سے ترجیح حاصل ہے
 ایک یہ ہے کہ روایات میں ہے کہ کفار کو چڑانا اور غصہ دلانا مقصود تھا اور یہ بات حجۃ الوداع کے ساتھ
 جوڑ نہیں رکھتی اس لئے کہ اس وقت مکہ میں کوئی کافر ہی نہیں تھا۔ دوسرے یہ کہ کتب سیر کے موافق ہے، دوسرے
 یہ کہ ترمذی کی روایت میں ضعف ہے پچانوچہ خود امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ”میرے حدیث غریب ہے۔ سیفان
 کی یہ حدیث صرف زید بن جباب کے ذریعہ ہیں بل ہے۔“ پوری تفصیل آج میں ہے، اور جزیرۃ الروایۃ
 میں حدیث کے ہدایا ابو جہل کے اونٹ کے بھاگ جانے کا قصہ گزر چکا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ
 بھاگنا بھی اسی چڑانے کی تکمیل کے لئے تھا کہ اگر وہ اونٹ یوں ہی ذبح کر دیا جاتا تو مکہ کے عام کافروں
 کو اس کا علم نہ ہوتا اور اس کے بھاگ جانے کی وجہ سے اس کا معاملہ ایسا مشہور ہوا کہ قریب و بعید کے
 تمام لوگوں کو معلوم ہو گیا۔ ہا یہ سوال کہ اونٹ تو بے عقل جانور ہے کفار کو چڑانے والے مقصد کی تکمیل کے
 لئے اس کا بھاگ نکلنا کیوں کر ہوا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بطور معجزہ کے ہے اور اس قسم کے بہت سے
 معجزات ہیں جن کا انکار ممکن نہیں۔ بخلاف ان کے ابوداؤد کی حدیث کا یہ واقعہ ہے کہ قرآنی کے اونٹ آپ
 کی طرف پلکتے تھے کہ دیکھئے کس سے ذبح کی ابتداء ہو۔ اسی طرح آپ کی ناقہ قصواء کے پیٹھے کا بقیہ، اور گول
 کا کہنا کہ قصواء رک گئی معتریب آ رہا ہے وغیرہ اور آپ نے ہدی کے اونٹوں پر ناجیہ بن جنتی اسلامی کو مقرر
 فرمایا اور معالم التنزیل میں ان کا نام ناجیہ بن عوف نقل کیا ہے، اور خیس میں بھی اسی طرح ہے، اور ان دونوں
 باتوں کی کوئی اختلاف نہیں اس لئے کہ ان کے والد کا نام جندب اور داد کا نام عامر ہے۔ البتہ یہاں ایک اختلاف
 ہے کہ آیا وہ اسلامی ہے یا خارجی؟ اور یہ کہ کیا ناجیہ اسلامی اور ناجیہ جزائی دو شخص ہیں یا ایک ہی شخص ہے بذل
 میں اس پر مفصل کلام کیا ہے اور آپ کے ساتھ مالک و صحابہ نے بھی ہدی کے جانور نہ کئے۔ اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بجز میان میں نہ تلواریں کے جو مسافر کا ہتھیار ہے اور کوئی ہتھیار اپنے ساتھ نہیں لیا۔
 (میں کہتا ہوں) کہ آپ کے ساتھ تین تلواریں تھیں، جیسا کہ ابوداؤد کی روایت اور کچھ دیکھی ہے اور زرقانی
 ہے کہ آپ کے ساتھ دو تلواریں تھیں مگر ابوداؤد کی روایت راجح ہے۔

پس آپؐ نے نماز ظہر ذی الحلیفہ میں ادا فرمائی اور قربانی کے جانوروں کو تلواسے پہنائے اور ان کا اشعار کیا۔ بعض جانوروں کو خود بنفس نفیس تلواسے پہنائے اور باقیوں کے لئے ناجیرہ کو حکم فرمایا۔ غیس میں اسی طرح ہے۔ زرقانی فرماتے ہیں کہ ”ایک روایت کے مطابق آپؐ نے دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد ذوالحلیفہ سے الحرم بانڈھا اور ذوالحلیفہ کی مسجد کے دروازے سے سوار ہوئے اور آپؐ کی ساری جب آپؐ کو لے کر قبلہ کی طرف چلنے لگی تو آپؐ نے عمرو کا احرام بانڈھا (یعنی اس کا اظہار فرمایا) تاکہ معلوم ہو جائے کہ آپؐ لڑائی کے لئے تشریف نہیں لے جا رہے“ اور غیس میں ہے کہ ”پھر آپؐ نے ذوالحلیفہ سے احرام بانڈھا اور تلبیہ پڑھا اور آپؐ کی اذیت میں جبرہ صحابہؓ نے بھی وہیں سے احرام بانڈھا اور بعض نے ٹھٹھے سے احرام بانڈھا۔

میں کہتا ہوں کہ تقلید اور اشعار کی بحث جزا الج میں گذر چکی ہے اور اس ناکارہ کے نزدیک اذبح یہ ہے کہ مراقبت کی مشروعیت کی ابتداء عمرو الحدید سے ہوئی اور عام شراح اس کی ابتداء حجرہ الوداع سے ذکر فرماتے ہیں، جیسا کہ امام احمدؒ نے بھی اس کی تصریح فرمائی ہے، مگر اس پر اشکال ہو گا کہ یہ تمام حضرات حدیث دالے سال حضرت ابوقحافہؓ کے میقات سے بغیر احرام گذر جانے کی تاویلات کرتے ہیں۔ حالانکہ اگر تسلیم کر لیا جائے کہ میقات کی تعیین ہی حجرہ الوداع میں ہوئی قرآن و تہجیات قریمہ و بعدہ کی حاجت ہی کیوں پڑی؟ اور جن میں اسی طرح ہے اور جرار نے میں نے اختیار کی ہے اس کی تائید حافظ ابن قیمؒ کے اس کلام سے ہوتی ہے جو موصوف نے حدیث کے فوائد میں ذکر کیا ہے کہ ”عمرو کا احرام میقات سے بانڈھنا افضل ہے جیسا کہ حج کا۔ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حج و عمرو و لڑن کا احرام ذوالحلیفہ سے بانڈھا تھا“

ذوالحلیفہ سے جاسوس بھیجا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالحلیفہ ایک ذی الحرام کی نظر جاسوس بھیجا۔ قول کے مطابق اس کا نام بکسر تھا۔ (ابن سعد کے ضمیر اور ابن سکون کے ساتھ) جیسا کہ حافظ نے کہا ہے اور ابن اسحاق اور ابن عبد البر نے بھی اسی پر جزم کیا ہے۔ البتہ ابن اسحاق کی روایت میں ”بشر“ (یاخ کے کسر اور شین منقطعہ کے ساتھ) واقع ہوا ہے اور ابن ہشام نے اس کی تردید کی ہے، اور ابن شیبہ کی تصانیف میں جاسوس کا نام ”ناجیہ“ ذکر کیا ہے۔ حافظؒ کہتے ہیں کہ شہد یہ ہے کہ ”ناجیہ“ اس شخص کا نام ہے جس کے ساتھ پی کے جانور بھیجے تھے جیسا کہ ابن اسحاق وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔“ اور آپؐ نے اس بُسر بن سفیان بن عمرو کو بطور جاسوس بھیجے کے لئے اس لئے منتخب فرمایا کیوں کہ یہ ملازہ نازہ اسلام لائے تھے۔ چنانچہ وہ شمال میں اسلام لائے تھے (چونکہ ان کا اسلام لازماً زیادہ مشہور نہیں تھا، اس لئے انہیں دیکھنے والا جاسوس سمجھ کر ایذا کے دہے

نہیں ہوگا۔ زرقانی میں اسی طرح ہے۔ حافظ ابن قیمؒ اناؤ قصہ میں فرماتے ہیں کہ ”آپؐ نے زوال الخلفہ سے اپنے آگے آگے ایک خراسانی کو بحیثیت جاسوس کے بھیجا اور حدیث کے فائدہ میں فرماتے ہیں کہ جہاں میں قابل اعتماد مشرک سے بوقت ضرورت خدمت لینا جائز ہے۔ اس لئے اس خراسانی کو جب جاسوس مقرر کیا گیا وہ کاغذ لکھا اس میں محفل یہ تھی کہ اس کے لئے دشمن میں گھل جوں کر ان کی خبریں معلوم کرنا آسان تھا۔ نیز فرماتے ہیں کہ ”امیر لشکر کو چاہیے کہ اپنے آگے دشمن کی جانب جاسوس بھیجے۔“ اہ۔ اور آپؐ کا یہ جاسوس ”غدير الاشطاخ“ نامی جگہ والی آیا جیسا کہ آگے آیا ہے۔ ابن قیمؒ کہتے ہیں ”پس جب آپؐ زوال الخلفہ پہنچے تو قبیلہ خزاعہ کے ایک جاسوس کو اپنے ساتھ بھیجا تاکہ وہ قریش کی خبریں آپؐ کو لاکر دے، میان تک کہ جب وادی صفیان کے قریب پہنچے تو آپؐ کا یہ جاسوس ملیں آیا اور اس نے بتایا کہ میں کعب بن لوی (یعنی قریش) کو اس حال میں چھوڑ کر آیا ہوں کہ انہوں نے آپؐ کے مقابلہ کے لئے احابش یعنی مختلف قبائل کو جمع کر رکھا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے مشورہ لیا اور فرمایا کہ تم میرے راستے دیتے ہو کہ ہم ان لوگوں کو اہل دعیال کا رخ کریں؟ اہ۔ مختصر اور مشورہ کا مذکر۔ اپنے موقع پر آئے گاؤ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باجہ اسلمیؓ کو ہدی کے جانوروں کے ساتھ آگے بھیجا اور خود ان کے پیچھے رہنے اور عباد بن اشقر کو ماجرین و انصار کے میں سواروں کی مصیبت میں مقدمۃ الجیش پر مقرر فرمایا۔

حضرت ابو قتادہؓ کی آمد اور جاسوس کی واپسی : اہ۔ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس وقت پہنچے جب کہ آپؐ موضع ”سقیہ“ میں قیام کر رہے تھے۔ حافظؒ کہتے ہیں: ”السقیہ“ سین ہملہ کے ساتھ ضرر اور قاف کے سکون کے ساتھ اس کے ساتھ بسنے مقصود۔ مگر اہ مدینہ کے درمیان ایک بڑی بستی ہے۔ اہ۔ اور محرم میں ہے کہ ”فرع“ کے مصنفات میں ایک قصبہ ہے۔ اس کے اہ و عفرع کے درمیان جھٹ کی جانب انیس میل کا فاصلہ ہے۔ اہ۔

بخاری و مسلم بن عبد اللہ بن ابی قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے والد (حضرت ابو قتادہؓ) بھی حدیبیہ کے سال گئے تھے۔ میں ان کے رفقہ نے احرام باندھ لیا، مگر انہوں نے نہیں باندھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا کہ ”ہنیقہ“ نامی جگہ میں دشمن جمع ہیں، وہ آپؐ سے لڑیں گے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چلے۔ پس دریں اثنا کہ میرے والد اپنے رفقہ کے ساتھ تھے، وہ ایک دوسرے کی طرف دیکھ کر ہنسنے لگے، (میرے والد فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ ایک نیل گئے ہے، میں نے نیزے سے اس پر حملہ کیا پس اس کو وہیں ڈھیر کر دیا، میں نے اپنے رفقہ سے مدد چاہی، مگر انہوں نے میری مدد کرنے سے انکار کر

دیا، بہر حال میں نے خود ہی اس کا گوشت تیار کیا) میں ہم نے اس کا گوشت کھایا، اور میں اندیشہ ہوا کہ کہیں ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے رفقاء سے کٹ کر پیچھے نہ رہ جائیں، اس لئے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاش کیا، میں کبھی چوڑا تیز دوڑتا تھا اور کبھی عام رفتار سے چلتا، اسی رات کو مجھے نہرِ خفا کا ایک شخص ملا، میں نے اس دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہاں چھوڑا تھا؟ اس نے بتایا کہ میں نے آپ کو ”مذقین“ نامی جگہ چھوڑا ہے، اور آپ دوپہر کو ”سقیاء“ پہنچیں گے، چنانچہ (میں) ”سقیاء“ میں آپ سے آٹا، اور) میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کے خدام آپ کو سلام عرض کستے ہیں اور انہیں اندیشہ ہے کہ کہیں آپ سے کٹ کر پیچھے نہ رہ جائیں، پس ان کا انتظار کر لیجئے۔ پھر عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے نیل گائے کا شکار کیا تھا اور اس کا کچھ بقیہ میرے پاس ہے۔ آپ نے رفتار سے فرمایا، کھاؤ، یہ حضرات احرام میں تھے۔

اس قصہ میں بہت سی فقہی بحثیں ہیں، مثلاً ابو قتادہ کے خروج کا سبب کیا تھا؟ انہوں نے میقات سے احرام کیوں باندھا؟ اور ان کے میقات سے بلا احرام گذرنے کے وجہ و اسباب کیا تھے؟ شروع بخاری وغیرہ موطا میں ان سب پر تفصیل سے کلام کیا ہے اور اس کا خلاصہ اوجز اور حاشیہ شامع میں مذکور ہے اور محرم کے شمار کے ——— سائل پر بحث ”سجۃ الوداع“ میں گذر چکی ہے۔

آپ کے روکنے کے بارے میں مشرکین مکہ کا مشورہ: اور جب مشرکین مکہ کو یہ خبر پہنچی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ تشریف لائے ہیں تو انہوں نے اس بارے میں مشورہ کیا، صلاح مشورہ کے بعد یہ قرار پایا کہ آپ کو بیت اللہ تشریف آنے سے روکا جائے، اہل مکہ نے عرب قبائل اور جماعت احابیش سے بھی مدد طلب کی احابیش (حامہ، ہملہ، بار موحہ اور شہین معمرہ کے ساتھ) انجوش (بضم ہزہ و باء) کی جمع ہے، یہ بنو الہون بن خزیمہ بنو حارث بن عبدمناة اور بنو المصطلق، بنو خزاعہ کی ایک شاخ ہے، کا لقب ہے، کہا گیا ہے کہ ان لوگوں نے قریش کے ساتھ مدینہ نامی پہاڑ کی نیچے، جو اسفل مکہ میں واقع ہے، عہد و پیمان کیا تھا، اس بنا پر ان کا نام ”امابیش“ ہوا اور بعض نے کہا کہ تنجش کے معنی اجتماع کے ہیں، ان کے تنجش یعنی اجتماع کی وجہ سے ان کا یہ لقب پڑا۔

جاسوسی کے لئے خالد کے لشکر کی آمد: بہر حال احابیش نے قریش کی دعوت کو لیک کبا اور یہ سب کو تیار ہو کر مکہ سے نکلے اور ”بلوٹ“ نامی جگہ میں ان کا لشکر جمع ہوا اور خالد بن ولید اور عکر بن ابی جہل کو دو صد افراد کی معیت میں خبر رسانی کے لئے مقرر کیا۔ میں کہتا ہوں کہ بخاری کی حدیث میں ہے کہ: ——— جب آپ

راستہ کی کسی جگہ میں تھے۔ ابن اسحاق کی روایت کے مطابق یہ جگہ عصفان تھی، جیسا کہ زرقانی میں ہے۔ ذرا عسفرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خالد بن ولید موضع عظیم میں۔ حافظ کہتے ہیں کہ ”عظیم“ (فتح غین معجم) سے مراد بظاہر
 کراچ العظیم ہے جو مکہ و مدینہ کے درمیان جگہ کا نام ہے، ایسا حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ جگہ حدیبیہ کے قریب تھی
 اور ابن حبیب کہتے ہیں کہ یہ اس مقام کے قریب ہے جو رابغ اور جحفہ کے درمیان ہے، ”اھ“ اور جنیس میں ہے
 کہ ابن شباب نے کہا ہے کہ عظیم عصفان اور عصفان کے باہم واقع ہے اور عیاض نے کہا ہے کہ وہ عصفان کے بعد
 آٹھ میل کے فاصلہ پر ایک وادی ہے۔ قریش کے ایک لشکر کے ساتھ بطور مقدمہ الجیش کے آیا ہوا ہے، اس لئے
 تم دامنِ جانب اختیار کرو، پس اندک کی قسم، خالد کو ان کی آمد کی خبر تک نہ ہوئی یہاں تک کہ انہیں لشکر کا سیاہ غبار
 اٹھنا نظر آیا، یہ دیکھ کر خالد فوراً گھوڑے پر سوار ہو کر قریش کو اطلاع دینے کے لئے بھاگا۔“ ائمہ حدیث۔

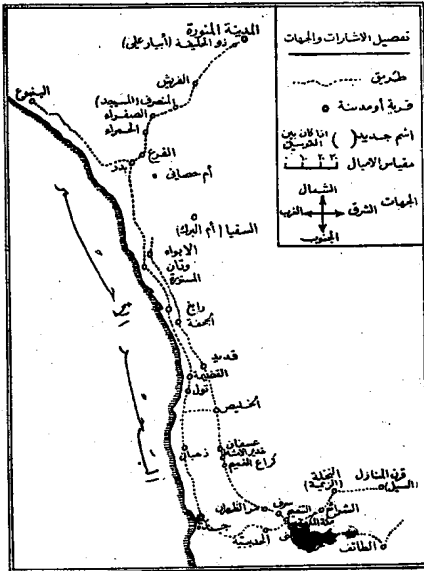
۱۳۱ حرز قمر الحاح مولوی محمد رابع ندوی نے ان مقالات کے بارے میں تحریر کیا ہے کہ: ”الظاہر عظیم میان غین کے فتحِ آدم کے
 کمرہ کے ساتھ ہے، اور یہ وہی جگہ ہے جس کو ہمدانی نے اپنی کتاب ”صفة جزيرة العرب“ میں ”ابن عیاض نے کہا ہے کہ وہ ”مر
 اور عصفان کے درمیان ایک جگہ ہے۔“ اور قریشی جگہ ہے جو زمانہ ”قدیم میں“ ”مر اظہر ان کھلائی تھی اور آجکل ”وادی فاطمہ کے نام
 سے معروف ہے اور مکہ کے شمال مغربی جانب، ہمدانی کی کتاب ”صفة جزيرة العرب“ کے مطابق، مکہ سے ۱۳ میل پر اور جد جحش
 کے مطابق ۱۴ میل ہے۔“

عصفان، مکہ اور جحفہ کے درمیان راستہ کی ایک منزل کا نام ہے جو مکہ سے دو مرحلے یعنی چھتیس میل پر واقع ہے اور یہ ”تہاتر کی
 آخری مرحلہ ہے، جیسا کہ یاقوت حموی نے ”معجم البلدان“ میں اور ہمدانی نے ”صفة جزيرة العرب“ میں ذکر کیا ہے اور یہ جگہ آج تک
 اسی نام سے اسی موقع پر معروف ہے جو یاقوت حموی اور ہمدانی نے بیان کیا ہے۔ اور عظیم نامی ایک اور جگہ بھی معروف ہے جو غین کے
 فتحِ آدم کے کمرہ کے ساتھ ہے اور یاقوت حموی نے اپنی کتاب میں اس کا محل وقوع رابغ اور جحفہ کے درمیان ذکر کیا
 ہے اور یہ دونوں مقام عصفان سے تقریباً ۲۵ میل دور بجانب شمال واقع ہیں۔ بابری حدیث مدنیہ میں اس عظیم کا ذکر غیر مزید
 ہے بلکہ ایک حدیث میں عظیم کا ذکر عصفان کے ذکر کے بدلے میں آیا ہے، نیز ”قدیر الاشفاط“ کے بدلے میں جو عصفان کے قریب
 جنوبی جانب واقع ہے۔ اور بعض محققین کی رائے سے ظاہر ہوتا ہے کہ عظیم کو کراچ العظیم بھی کہا جاتا تھا، یاقوت حموی نے کراچ العظیم
 کے بیان میں جو کہ لکھا ہے وہ بھی اس کا مؤید ہے اور ابن بشام نے اپنی کتاب میں اس حدیث کا ذکر کرتے ہوئے عظیم کے بجائے
 ”کراچ العظیم“ کا لفظ درج کیا ہے اور وہ یاقوت حموی کی تحقیق کے مطابق عصفان سے آٹھ میل دور جنوب میں واقع ہے اور
 جزائری پائش کے مطابق ”قدیر الاشفاط“ ان دونوں کے درمیان واقع ہے۔ (بقیہ حاشیہ کے صفحہ ۲۳۷)

صلوۃ خوف کا نزول : زرقانی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے بظاہر مفہوم ہوتا ہے کہ وہ غبار دیکھتے ہی قریش کو لالچ دینے کے لئے مبعوث کیا اور ابن مسعود وغیرہ کی روایت ہے کہ خالد اپنے لشکر سمیت قریب آیا، یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کو دیکھا اور اس کے لشکر نے ان کے اور قبلہ کے مابین صف بندی کی، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے عباد بن بشر اپنے لشکر کے ساتھ آگے بڑھے اور یہ حضرات ان کے مقابلہ میں صف آرا ہوئے اور نماز ظہر کا وقت آگیا، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو نماز پڑھائی، خالد نے کہا کہ یہ لوگ (نماز میں) مشغول ہونے کی وجہ سے غفلت کی حالت میں تھے اگر ہم ان پر حملہ آور ہوتے تو انہیں صدر پہنچا سکتے تھے، خیر یہ موقع تو ہوتا تو سے کیا اب ایک اور نماز آئے گی جو انہیں اپنی جان اور مال و دار لادے بھی زیادہ محبوب ہے پس جبریل علیہ السلام ظہر اور عصر کے مابین یہ آیت لے کر نازل ہوئے **وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأُولَٰئِكَ** (جس میں نماز خوف کا حکم ہے) چنانچہ آپ نے صلوۃ خوف ادا فرمائی۔ ابا ذر غفاریؓ ایک کڑی بیعت پڑھ کر ”صحیح“ کی روایت زیان صحیح ہے اور اگر دونوں کے درمیان تعلیق دینا چاہو تو وہ اس طرح ممکن ہے کہ اس کا جانا اس وقت مانا جائے جب کہ وہ اور اس کے ساتھی عصر تک صف آرائی کے سبب اور مشرکین کے حملے سے یابوس ہو گئے۔ میں کہتا ہوں کہ میرے خیال میں یہی بہتر ہے اس لئے کہ کتب سنن میں یہی مشہور ہے کہ صلوۃ خوف کا نزول ظہر و عصر کے درمیان میں ہوا۔ چنانچہ ابو داؤد میں حضرت ابراہیم بن زرقانی سے روایت ہے کہ ”ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عثمان میں تھے اور مشرکین کے لشکر پر خالد بن ولید امیر مقرر تھا۔ ہم نے ظہر کے وقت کی نماز پڑھی تو مشرکین کہنے لگے، کہ ہم نے انہیں بلے خیزی اور غفلت میں قرا پایا ہی تھا، کیا اچھا ہوتا کہ ہم ان پر نماز کی حالت میں حملہ کر دیتے۔ اس پر آیت قصہ ظہر اور عصر کے درمیان نازل ہوئی، چنانچہ عصر کا وقت ہوا تو آپ قلب رخ کھڑے ہوئے تا آنکہ اور حضرت شیخ جہل میں فرماتے ہیں کہ مجھے یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ یہ قہقہہ کس غزوہ میں پیش آیا۔ اس لئے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان بن مظعون وغزوہ بنی لیثان میں فرمایا اور اس وقت قتال نہیں ہوا۔ بعض اہل تاریخ کہتے ہیں

ان تمام امور کے پیش نظر یہ کہا جاسکتا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتریں کسی جگہ تھے غالباً عثمان بن عفان اور اشاعہ بن مہنگہ ان کے قریب کھڑے اور مجاہد بن ابی بکرؓ کے قریب تھے اور آپ نے صحابہ کو تیار کیا کہ انہیں کھڑے کر دینا اور یہ جانبیں اور یہ راستے مقرر کرنا۔ تم لوگ اپنے عہدہ پر قائم رہنا کہ جس کے قریب ہی راستہ پڑتا ہے۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ میں نے ایک طرف دیکھا جو ان کے آگے کی جانب اور ایک طرف ان کے پیچھے کی جانب اور اللہ علیہ وسلم اس طرف سے چل کر میرے پاس پہنچے اور اللہ نے ظہر کا وقت دیکھا تو تم کو قریش کو خبر کی ان قتال کی تعمیل کے لئے غزوہ فضا

نقشه متعلقه حاشيه صفحہ ٢٣٤



اس غزوہ میں کسی سے مقابلہ نہیں ہوا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ واپس تشریف لائے اور کوئی قصہ پیش نہیں آیا، اور نہ کتب تاریخ سے اس کا ثبوت ملتا ہے کہ اس وقت خالد بن ولید شیرین کے امیر تھے، واثق علم، انتہی، اور تلخیص البدل میں ہے کہ کچھ بعد ازاں فتح الباری میں یہ تصریح ملی ہے کہ واثق بن خالد بن ولید کی حدیث نقل کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ کی طرف نکلے تو عثمان میں میرا آپ سے سنا ہوا چنانچہ میں آپ کے مقابلہ میں صف آرا ہوا۔ آپ نے اچھے اچھے اصحاب کو نماز ظہر پڑھائی، ہمارا ارادہ ہوا کہ اچانک حملہ کریں۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کے وقت نماز خروٹ پڑھائی، الخ اس روایت سے صراحت پتہ چلتا ہے کہ وہ حدیث قصر حدیبیہ سے ہی متعلق ہے اور ابن قیمؒ ابی عیاش زرقی کی روایت کی بنا پر آیت کا نزول عثمان ہی میں ہونے میں مگر یہ تفصیل نہیں بتاتے کہ یہ غزوہ مدینہ تھا یا کوئی اور غزوہ۔ پھر آپؐ نے فرمایا کہ کوئی شخص ہے جو میں ان کی راہ سے ہٹ کر کسی اور راستے سے چلے، قبیلہ اسلام کا ایک آدمی، جس کا نام حزن بن عمرو اسلمی تھا، کہنے لگا کہ میں لے جا سکتا ہوں۔ چنانچہ وہ انہیں گھاٹی میں کیج میں سے ایک دشوار گزار اور کٹھن راستے سے چلا، اور جب مشکل تمام اسے عبور کے وادی کے آئیں جو دراز زمین پر پہنچنے تو آپؐ نے صبر کلام کو فرمایا کہ استغفر اللہ ورتب الیک کبر یعنی ہم اللہ تعالیٰ سے بخش مانگتے ہیں اور اس کے سامنے توبہ کرتے ہیں چنانچہ سب نے یہ کہہ کر کہا، تو آپؐ نے فرمایا: بخدا! یہ وہی عقیقت ہے جن کا بنی اسرائیل کو حکم ہوا مگر انہوں نے نہیں کہا تھا۔ پھر آپؐ نے فرمایا کہ موضع خض (جہاں پہلے کے فتح یم کے سکون اور ضاء وجر کے ساتھ ایک جگہ کا نام ہے) (ذوقانی) کے آگے دائیں جانب کے راستہ چلو۔ جو اصل مکہ میں حدیبیہ کی طرف اتارنے کی جگہ ”میتہ اللزہ“ پر نکلتا ہے۔ چنانچہ لشکر اس راستے پر چلا اور قریش کے متعصب قریش شاہسواروں نے لشکر کا جو ان کے راستے سے ہٹ کر جا رہا تھا، غبار اٹھتا ہوا دیکھا، تو فوراً گھوڑے دوڑاتے ہوئے قریش کے پاس واپس پہنچ گئے۔

خزاعی جاسوس کی واپسی: بیان تک کہ جب غدیر لا شعلات (فتح میں مجروح کسوال مہلوشین) مجروح اور وہلاہ کے ساتھ ”شط“ کی جگہ سے یہ جگہ حدیبیہ کی جانب عثمان سے تین میل دور بجانب مکہ وادی کے کنارے پہنچا پہنچے تو آپؐ کے پاس آپؐ کا خزاعی جاسوس آ پہنچا جسے آپؐ نے ذوالخلیفہ سے اہل مکہ کی جانب قریش کی خبر لینے کے لئے بھیجا تھا۔ چنانچہ اس نے بتایا کہ قریش نے آپؐ کے مقابلہ کے لئے بہت سی جاسوسوں اور ”اماییش“ کو جمع کر رکھا ہے۔ جو آپؐ سے اڑنے، بہت اندر سے روکنے اور مکہ میں داخلے سے ہٹانے کو تیار ہیں۔ اور ابن اسحق روایت ہے کہ امام زہری فرماتے ہیں، اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نکلے تو آپؐ کو موضع عثمان میں ٹھہرا اور

کہنے لگا کہ تشریفوں کو آپ کے سفر کی اطلاع مل چکی ہے اور وہ اپنی عورتوں، بچوں یا دودھ دینے والے جانوروں (العوذ اللطائف) کو ساتھ لے کر نکل آئے ہیں (راجع کے حاشیہ میں ہے: "العوذ اللطائف" میں کی پیش اور داؤ کے سکون کے ساتھ اس کے بعد وال معبر۔ دروہیال لوطی۔ وہ مائیں جن کے ساتھ ان کے بچوں بھی ہوں۔ مطلب یہ تھا کہ وہ لوگ اپنے ساتھ دودھ کے جانور لے کر نکلے ہیں تاکہ ان سے غذا حاصل کر سکیں، اور جب تک آپ کو روک نہ دیں، واپس نہ جائیں یا بچوں سمیت عورتیں مراد ہو سکتی ہیں جس کا مطلب یہ ہو گا کہ وہ اپنے ساتھ عورتیں اور بچے لے کر نکلے ہیں کیوں کہ ان کا طویل قیام کا ارادہ ہے نیز اس لئے کہ یہ امر عدم قرار کے لئے زیادہ مفید ہے، اور کافی کہتے ہیں کہ، اللطائف، الطفل کی جمع ہے۔ ان ماؤں کو کہتے ہیں جن کے بچے ساتھ ہوں، یعنی یہ قبائل آپ کے ساتھ جگہ کرنے کے لئے جمع ہوئے ہیں اور اپنے ساتھ اموال بھی لے آئے ہیں "انتہی" انہوں نے جیتوں کی کھالیں پہن رکھی ہیں اور وہ طوطی میں فروکش ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ سے یہ عہد کر رہے ہیں کہ آپ بزرگ قوت ان پر غلبہ حاصل کر کے مکہ میں داخل نہیں ہو پائیں گے۔ اور ابن سعد کی روایت میں ہے کہ مشرکین کو آپ کے نکلنے کی خبر پہنچی تو انہوں نے آپ کو مکہ سے روکنے پر اتفاق کر کے بلایا، مگر میں لکھ کر جمع کیا اور ان کو الکی لکھوا تھا "میں ابن عباس سے نقل کرتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے سال عازم کو مکہ لے کر تشریف لے گئے، ان کے پاس آئے، آپ نے اس سے دریافت فرمایا کہ اہل مکہ کو ہماری آمد کا علم ہو چکا ہے یا نہیں؟ اس نے کہا کہ اُس نے فلاں رات بیت اللہ کا طواف کیا اور قریش اپنی مجلس میں جمع تھے کہ اجل البقیس کی چوٹی سے ایک شخص نے چیخ مچا کر یہ اعلان اتنی بلند آواز سے چلے کہ تمام مکہ میں سنائی دیتے تھے (یہاں زرقانی نے وہ اعلان نقل کئے ہیں) بس پھر کیا تھا تمام مکہ کانپ اٹھا اور سب نے عہد معاہدہ کیا کہ اس سال تو آپ کو مکہ میں داخل نہیں ہو پائیں گے۔ آپ سہریٰ من کر فرمایا کہ حیضہ والا سلف، ہے جو بتوں کا شیطان ہے، مغرب اسے اللہ تعالیٰ قتل کر دیں گے۔ انشاء اللہ! خدائے کی یہ روایت اگر ثابت ہو جائے تو غالباً "بشر" نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ اطلاع دی تو اس کے بعد آپ نے اُسے جاسوس بنا کر بھیجا ہو گا تاکہ یہ پتہ کرے کہ کیا وہ جمع ہو چکے ہیں؟ چنانچہ اس نے واپس آکر آپ کو ان کے جمع ہونے کی خبر دی۔

جنگ کے بارے میں آپ کا صحابہ سے مشورہ کرنا: اس پر مولیٰ اللہ تعالیٰ وسلم نے فرمایا: لوگو! مجھے مشورہ دو کیا یہ مناسب ہے کہ ہم ان کافروں کے اہل دروہیال کا رخ کریں۔ پس اگر یہ لوگ ہمارے مقابلے میں آئے تو اس طرح اللہ تعالیٰ نے مشرکین کی ایک چیدہ جماعت کو دینا کاٹ دیا ہو گا۔ درنہ ہم انہیں لٹا کر کھپڑ میں گے

(مردبین، یعنی جن کے مال اور اہل و عیال چھین لئے گئے ہوں) اور امام احمد کی روایت میں ہے کہ: کیا تم رائے دیتے ہو کہ ہم ان لوگوں کے اہل و عیال کا خرچ کریں جو ان قریش کی مدد کے لئے جمع ہیں۔ پس ان پر حملہ کر دیں۔ پس اگر بیٹھے رہے تو ٹھٹھٹے اہل و عیال سے محروم ہو کر بیٹھیں گے اور اگر وہ نہ آئے تو یہ ایک ایسی جماعت (حنفی) ہوگی جسے اللہ تعالیٰ نے کاٹ ڈالا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے: کیا تمہاری رائے یہ ہے کہ میں ان لوگوں کے اہل و عیال کا خرچ کر دوں جو ان کی مدد کو آئے ہیں؟ ہم ان کو کھڑے نہیں اگر وہ بیٹھے رہے تو اہل و عیال گنوا بیٹھیں گے۔ اور اگر وہ بیچ نکلے تو وہ لیے لوگ ہوں گے جن کو اللہ تعالیٰ نے بچا لیا۔ یا تم یہ رائے دیتے ہو کہ ہم بیت اللہ کا خرچ کریں پھر جو آٹکے آئے اس سے جنگ کریں، (اصل کتاب میں) ”وان لم یجئوا“ کا لفظ ہے جس کا ترجمہ کیا گیا مگر، بظاہر ”کم“ کا لفظ نہیں ہونا چاہیے اور لگے حافظ کے کلام میں یہی عبارت آ رہی ہے، اس میں ”کم“ کا لفظ نہیں ہے۔ مترجم) میں کہتا ہوں کہ صریح جاری کے الفاظ یہ ہیں: ”پس فرما: اسے لوگو! مجھے مشورہ دو، کیا تمہاری رائے یہ ہے کہ میں ان لوگوں کے اہل و عیال کا خرچ کر دوں جو ہمیں بیت اللہ سے روکنا چاہتے ہیں۔ پس اگر یہ لوگ ہمارے مقابل میں آئے تو اللہ تعالیٰ مشرکین کو ایک چیدہ جماعت کو الگ کر دے گا۔ ورنہ ہم انھیں اہل و عیال سے محروم کر دیں گے“ اور لائق میں ہے کہ: ”اگر شاہ نبوی! ہم ان لوگوں کے اہل و عیال کا خرچ کریں“ اس سے مراد وہ کفار ہیں جو قریش کی مدد کے لئے مکر گئے ہوئے تھے اور ان کے اہل و عیال تنہا رہ گئے تھے۔ اور اگر شاہ نبوی! قطع عیناً میں عیناً سے جماعت مراد ہے۔ یعنی جب یہ کفار اپنے گھروں کی طرف لوٹ آئیں گے، تو اہل مکہ کے ساتھ ان میں سے کوئی بھی نہیں رہے گا۔ جس سے ان کی جمعیت ٹوٹ جائے گی۔ اور ممکن ہے (کہ میں سے مراد جاسوس یا جاسے اور) یہ مطلب ہو کہ جب یہ لوگ اپنے اپنے گھر لوٹ آئیں گے تو ہمیں مکہ میں جاسوس بھیجے اور وہاں جمع کئے والے کفار کے حالات معلوم کرنے کی ضرورت نہیں رہے گی کیوں کہ وہاں قریش کے علاوہ کوئی نہیں رہے گا، اس لئے جاسوس بھیجے کی ضرورت نہ ہوگی، کیوں کہ وہاں قریش کے سوا کسی کا باقی نہ رہنا معلوم ہو چکا۔

قد قطع اللہ عیناً کا مطلب : اور لائق کے حاشیہ میں ہے کہ اس حدیث میں جو عیناً کا لفظ آیا ہے، شامی نے اس کے چند معنی ذکر کئے ہیں، جو عنقریب ذکر ہوں گے، ان میں سے بعض قریب ہیں اور بعض بعید اور حضرت شیخ نے میں نے معنی جماعت جو اختیار کئے ہیں اس ناکام کے نزدیک یہ راجح باتیں ہیں۔ کیوں کہ ”عین“ بمعنی جماعت بھی آتا ہے جیسا کہ تفسیر میں ہے اور اس کی تصدیق اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ بعض روایات میں عیناً کے بجائے عیناً کا لفظ آیا ہے، چنانچہ حافظ فتح میں فرماتے ہیں کہ امام احمد کی روایت میں ہے کہ ”وان لم یجئوا“ یا تمہاری رائے یہ ہے کہ ہم بیت اللہ کا خرچ کریں پھر جنھیں آٹکے آئے انھیں لوٹیں۔ ورنہ ان کو ہمیں چھین کر لے لوگا مجھے مشورہ دو۔

نکلن عنقا قطعہا اللہؑ۔ اگر وہ لوگ اپنے گھروں کو لوٹ آئے تو ایک جماعت عنقا ہو گی جس کو اللہ
 تعالیٰ نے الگ کر دیا۔ اور مغازی ابن اسماعیل کی ایک روایت نہ ہری سے بھی اسی مثل کی ہے، اور اس فقرہ
 کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے مشورہ فرمایا کہ جو لوگ قریش کی مدد کے لئے جمع ہیں ان
 کے گھروں پر چڑھ کر ان کے اہل و عیال کو گرفتار کر لیا جائے، پھر اگر یہ لوگ اپنے اہل و عیال کی مدد کو آئے
 قرآن کو قریش سے توجہ ہٹانا پڑے گی۔ اندرین صورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کا متقابلہ قریش
 قریش سے نہ جانے گا، پس یہ مراد ہے آپ کے اس ارشاد سے کہ ”ایک جماعت (عنقا)“ ہو گی جس کو اللہ تعالیٰ
 نے الگ کر دیا ہے۔ آہ اور مجمع میں ہے کہ ”حدیث حدیث میں آتا ہے! وان نحو الیکن عنق قطعہا
 اللہ (اور اگر وہ بیچ نکلے تو وہ ایک عنق مگر ان میں سے کسی کو اللہ تعالیٰ نے کاٹ دیا ہے) یہاں عنق
 سے مراد لوگوں کی جماعت ہے اور ایک حدیث میں کہ ”دورخ سے ایک گدن نکلے گی“ یہاں گدن سے
 ایک شخص یا جماعت مراد ہے۔ اہ اور کرائی میں خطاب کی سے نقل کیا ہے کہ محفوظ روایت یہ ہے ”کان
 اللہ قد قطع عنقا“ یعنی اللہ تعالیٰ کفار کی ایک جماعت کو علیحدہ کر دیں گے جس سے ان کی تعداد گھٹ
 جائے گی اور ان کی قوت میں ضعف پیدا ہو جائے گا۔ اور ابن قیمؒ نے بھی الہدیٰ میں لفظ عنقا ہی اختیار کیا
 ہے۔ اور میں نے خطاب کی کا قول نقل کر کے آگے لکھا ہے ”خلیلؑ کہتے کہ بناء القوم عنقا“ کے معنی ہیں کہ لوگ
 جماعت در جماعت آئے اور احقاق رؤسا کو کہتے ہیں ”آہ ابن قیمؒ اس فقہ کے فوائد میں لکھتے ہیں ”بعض الان
 کے ایک یہ کہ بشر کین کے اہل و عیال اپنے مردوں سے تنہا ہوں تو انہیں لڑاکا مردوں سے قبل قید کرنا جائز ہے۔“
 اس پر حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ تو اس بیت اللہ کا قصد لے کر نکلے تھے۔ اس سفر
 میں کسی کو قتل کرنا اور لڑنا آپ کا مقصد نہ تھا۔ اس لئے آپ بیت اللہ ہی کا رخ کریں۔ پھر میں جود کے لایکھا
 جائے گا اور اس سے ہم نمٹ لیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو پھر اللہ کا نام لے کر چلو۔ یہ بخاری کی نقل
 ہے۔ حضرت شیخ لاہمؒ میں تحریر فرماتے ہیں، حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اس جنگ و قتال کی رائے سے اتفاق نہیں
 کیا۔ کیوں کہ اس صورت میں عہد کا ترک کرنا لازم تھا جب کہ یہ حضرات عہد کے لئے نکلے تھے اور ان کے دیمانہ شہر
 تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ سفر عہد کے لئے ہے۔ اب اگر عہد چھوڑ کر قتال مصروف ہو جائے تو اس میں،
 دعوہ کے کسی شکل میں جاتی۔ آہ اور قتالی میں ہے کہ امام احمد کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ مع حضرت البربر رضی
 اللہ عنہما کہا کرتے تھے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کسی کو اپنے رفقاء سے مشورہ کرتے نہیں سنا

دیکھا، آپ کا یہ عمل ارشادِ خدا ہی، و شاہِ زمزم فی الامر (اور ان سے معاملات میں مشورہ لیا کیجئے) کے امتثال کی خاطر تھا۔ حافظؒ نے کہا ہے کہ امام بخاریؒ نے چھتہ اس کے مُرسل ہونے کی وجہ سے حذف کر دیا کیوں کہ نہ ہر ہی کو حشر البہرہ سے سماع حاصل نہیں۔

ادنیٰ کے بیٹھے کا قصہ : پس بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پہلے یہاں تک کہ جب خیمۃ الزرار پہنچے، یہ وہ گھاٹی ہے جس سے اہل مکہ کی طرف راستہ اُترتا تھا۔ حافظؒ کہتے ہیں: واللہ! ہمیں کے کسر اور راء کی تخفیف کے ساتھ پڑا کا وہ راستہ جو حدیبیہ جا پہنچتا ہے۔ اور داؤدی کا خیال یہ ہے کہ وہ اسفل مکہ کی گھاٹی کا نام ہے۔ میں کہتا ہوں کہ خیمہ میں ایک جگہ ارمیہ کا جو لفظ ہے غالباً یہ کتابت کی غلطی ہے۔ تو آپؐ کی باغی بیٹھ گئی، اپنی لوگوں نے کہا، محلِ صل (دولوں میں جگہ کا خضر اور لام کا سکون) ادنیٰ جب چلنے سے جگ جائے تو اُسے چلانے کے لئے یہ لفظ کہا جاتا ہے۔ مگر وہ بدستور بیٹھنے پر مصر رہی۔ پس لوگوں نے کہا: خلالت القصور، خلالت القصور (قصود رک کر بیٹھ گئی) بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قصور اس کی نہیں، نہ اس کی یہ عادت ہے، یعنی تنہا کر بیٹھ جانا اس کی عادت نہیں جیسا کہ تم سمجھتے ہو بلکہ اس کو بائیسوں کو روکنے والے نے روک دیا ہے یعنی اللہ عزوجل نے اپنی کو چلنے سے روک دیا ہے۔ اور لایع میں اس کی شرح میں لکھا ہے: ”یحق تعالیٰ کی جانب سے بیت اللہ کی تعمیر پر تیری ممتی۔ یہاں تک کہ تا قہ بھی باوجود لایع صل ہونے کے اس کا رخ نہیں کرتی جب تک کہ اُسے یہ اطمینان نہ ہو جائے کہ اس کا سوار (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) بیت اللہ کی حجرہ کا امامہ ہیں لہذا اور بیت اللہ کی کابل احترام چیزوں میں سے کسی چیز کی حرمت میں خلل ڈالنا چاہتا ہے اور لایع میں ہے کہ حافظؒ فرماتے ہیں: بائیسوں کا قصہ مشہور ہے اور یہاں اس کے ذکر کی مناسبت یہ ہے کہ اگر صحابہؓ اسی حالت میں مکر مکہ میں داخل ہوتے اور قریش انہیں روکنے کی کوشش کرتے تو جنگ و قتال کی نوبت آتی جو قتل و غارت اور لوٹ مار پہنچ ہوتی۔ نیز اس موقع پر مکہ میں بہت سے کمزور مسلمان مرد، عورتیں اور بچے بھی موجود تھے۔ اب اگر صحابہؓ مکر مکہ پر حملہ آور ہوتے تو اللہ نہ تھا کہ غیر شعوری طور پر ان ضعیفہ مسلمین کا نقصان ہو جاتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے تولا رجاہ المؤمنین (الایہ میں اسی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اور مہلب نے اللہ تعالیٰ پُر حاسن فیل کے لفظ کے اطلاق کو مستبعد سمجھتے ہوئے اس کی توجہ یہ کی ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اچھی کو اللہ تعالیٰ کے حکم نے روک دیا۔ اور مہلب کا تعقب کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ پر اس لفظ کا اطلاق جائز ہے۔ چنانچہ یہ کہنا صحیح ہو گا کہ اس ادنیٰ کو اسی اللہ نے روک لیا جس نے بائیسوں کو روک دیا تھا۔ ہاں: اللہ تعالیٰ کا حاسن فیل۔ (بائیسوں کو روکنے والا) یا اس قسم کا نام رکھنا صحیح نہیں۔ ابن مینہ نے یہی جواب دیا ہے اور یہ جواب اس صحیح غیب

پر مبنی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نام توقیف نہیں۔ (یعنی قرآن و حدیث میں اللہ جل شانہ کے جزام آئے ہیں صرف ان ہی کا استعمال صحیح ہے۔ اپنے اجتہاد سے اللہ تعالیٰ کا کوئی نام رکھنا صحیح نہیں) پوری بحث فتح میں ہے۔ پھر فرمایا:

اس ذات کی قسم جس کے قبض میں میری جان ہے۔ حافظ کہتے: اس موقع میں کلام کو قسم کے ساتھ متکرر فرمایا تاکہ مزید قرینیت کا فائدہ دے۔ "ابن قیم نے الہدیٰ میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اشی سے زیادہ موقع میں قسم کھانا ثابت ہے۔ یہ لوگ مجھ سے کسی ایسی چیز کا جس سے حرمت الہی کی تعظیم مقصود ہو، سوال نہیں کریں گے مگر میں اسے بالضرور قبول کر لوں گا۔ حرمت الہی کی تعظیم سے مراد حرم میں قتال نہ کرنا ہے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ حرمت سے حرم، شہر حرام اور احرام کی حرمت مراد ہے۔ حافظ کہتے ہیں کہ تیسری چیز یعنی حرمت احرام کا مراد ہونا مجمل نظر ہے۔ اس لئے کہ اگر شیرین کو احرام کی حرمت ملحوظ ہوتی تو آپ کو بیت اللہ سے کیوں روکتے؟ خطابی کہتے ہیں کہ اس قسم میں حرمت الہی کی تعظیم سے مراد ہے حرم میں قتال نہ کرنا، صلح کی جانب مائل ہونا اور۔ خوزیری سے ہاتھ روکنا۔ اُھ یہ کہہ کر آپ نے اونٹنی کو اٹھایا پس وہ فوراً اٹھ کھڑی ہوئی، پس آپ نے گفتار سے رخ پھیر لیا۔ ابن سعد کی روایت میں ہے کہ آپ نے واپسی کا رخ کیا۔ اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ آپ نے لوگوں سے کہا کہ اگر تاجاؤ (یعنی پٹاؤ کرلو) صحابہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ! اس وادی میں کہیں پانی نہیں چلاں پٹاؤ کریں۔ اور لایع میں ہے: "آپ نے اُن سے رخ بدل لیا" کیوں کہ اگر آپ کریں داخل ہو کر اچانک غزنی تک پہنچ جاتے تو اس کے نتیجے میں جنگ و قتال یا کسی اور فساد کی نوبت آسکتی تھی۔ اس لئے کہ ہم غیر جب شہر میں داخل ہوتا تو مقابلہ اور مکر لازم تھا۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے راستے سے رخ بدل لیا۔ اور ان سے پہلو ہتی کر کے پٹاؤ کیا تو انہیں معلوم ہو گیا کہ آپ ان سے اُلجھے کا ارادہ نہیں رکھتے۔ ورنہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ طواف کا نہ ہوتا تو ان کی مخالفت کی حالت میں آپ ان پر لشکر چڑھا لاتے۔ اور لایع کے حاشیہ میں صیغہ کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ واؤدی کہتے ہیں: "جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ ناقہ قصور بیٹھ گئی ہے تو آپ نے جان لیا کہ ارادہ خداوندی انہیں لانا ہے باز رکھنا چاہتا ہے۔ تاکہ اللہ تعالیٰ اس امر کا فیصلہ فرمائے جو ہو کر رہنے والا تھا۔" اھ

پانی میں برکت کا معجزہ: یہاں تک کہ آپ حدیبیہ کے آخری کنارے پر ایسی جگہ اتارے جہاں پانی بہت کم تھا۔ محمد، اہل بیت و صحابہ کے ساتھ خود اہل بیت کے ساتھ۔ کم پانی والی جگہ صاحب موابب نے دیگر حضرات کی طرح اس کی تفسیر کی ہے کہ: "وگڑھا جس میں بہت کم پانی ہو۔" کہا جاتا ہے کہ "ماہ مشورہ" یعنی نہ پانی۔ اس سے معلوم

جو کہ بخاری شریف کی روایت میں شد کے بعد قلیل الامۃ کے لفظ کا انصاف تاکید کے لئے ہے، کیوں کہ بعض لوگ ان کی زبان میں شد کا لفظ زیادہ پانی کے لئے بھی بولا جاتا ہے۔ اس لئے اس تاکید سے اس لغت کے مراد ہونے کے وہم کو رفع کرنا مقصود ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ شد اس پانی کو کہتے ہیں جو موسم سرما میں رہتا ہو اور موسم گرما میں خشک ہو جائے۔ مگر اس پر اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ تو حیرت انگیز ہے کہ جب کہ اردوئے لغت ثابت ہو جائے کہ لفظ شد کثیر پانی پر بھی بولا جاتا ہے۔ پوری بحث ذوقانی میں ہے:

_____ کوگ اس کو چلوؤں سے تھوڑا تھوڑا اٹھا تھوڑے (اصل عبارت یہ ہے یتبرضہ، پہلے یا پھر تہا پھر تہا شد پھر شد و بعد اناس ترضاً) قطلان کہتے ہیں ترضاباب فضل سے منقول مطلق ہے جریبان اظہار تکلف کے لئے استعمال ہوا ہے یعنی لوگ اسے تھوڑا تھوڑا لیتے ہیں۔ حافظ کہتے ہیں: "مرض فخر اور کون کے ساتھ معمولی عطیہ کہا جاتا ہے۔ صاحب یہ کہتے ہیں کہ ترضی کے معنی ہیں چلوؤں سے پانی جمع کرنا۔ عروہ کا بیان ہے کہ ترضی پانی پر پہلے پہلے کھینچ کر قشر جانتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شدید گرمی کے موسم میں حدیث تشریف لائے تھے اور وہاں ایک بی کنواں تھا۔ پس وہ پانی بلدی ختم ہو گیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیاس کی شکایت کی گئی۔ پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دست مبارک رکھ کر (برتن) میں کھا کر انگشتان مبارک کے درمیان سے پانی پیشوں کی طرح بھیٹنے لگا یہ کہتا ہوں کہ یہ قدر کنوئیں میں تیرا لئے کے قصہ سے پہلے پیش آیا تھا۔ اور یہ قصہ امام بیہقی نے معاذی میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: "حدیث کے دن لوگوں کو پیاس نے ستایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پانی کا ڈھانچا تھا۔ آپ نے اس سے وضو فرمایا۔ پھر لوگ آپ کی طرف متوجہ ہوئے دریافت فرمایا کہ کیا بات ہے؟ عرض کیا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس وضو کے لئے پانی ہے نہ پیسے کے۔ پس یہی پانی ہے جو آپ کے برتن میں ہے۔ یمن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک اس برتن میں رکھا تو ان انگشتان مبارک کے درمیان سے چٹوں کی طرح اُٹنے لگا پس ہم نے پیادہ اور وضو کیا۔ حضرت جابر سے دریافت کیا گیا کہ اس دن آپ کی تعداد کتنی تھی؟ فرمایا: اگر اس دن ہم ایک لاکھ بھی ہوتے تو پانی کافی ہو جاتا، مگر ہم صرف پندرہ تھے۔" میں کہتا ہوں کہ اس کے بعد کنوئیں کا وہ قصہ پیش آیا جو زرقانی اور صاحب غنی نے ذکر کیا ہے۔ کہ صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیاس کی شکایت کی تو آپ نے اپنی ترکش سے ایک تیر لگایا، پھر یمنیوں کو فرمایا کہ اس کو پانی کے کنوئیں میں رکھ دیں۔ حافظ مقدس یہ کہتے ہیں کہ ابن سعد نے جوہر انصاری صواب سے روایت کیا ہے کہ جو صاحب کنوئیں میں اترے تھے ان نام ناجیرین الاعجم تھا، بعض نے ناجیر بن حذافہ کا جوہر ہی کے مازوں

پر مامور تھے۔ اور بعض نے براہ بن عازب کا اور بعض نے عباد بن خالد کا نام ذکر کیا ہے اور الاستیعاب میں خالد بن عبادہ مذکور ہے۔ اور فتح میں فرماتے ہیں: تطبیق یوں ممکن ہے کہ کنوئیں کھودنے وغیرہ میں ان سب حضرات نے حصہ لیا تا حافظ کہتے ہیں کہ "مغازی میں قصہ حدیدہ کے سلسلہ میں حضرت براہ بن عازب کی حدیث آئے گی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کنوئیں پر بیٹھے پھر ایک برتن طلب فرمایا۔ اس میں گلی کی پھر اللہ تعالیٰ سے دعا کی پھر اسے کنوئیں میں ڈال دیا پھر فرمایا کچھ دیر انتظار کرو، بعد ازاں صحابہ نے اس سے پانی نکالا اور خوب سیراب ہوئے اور تطبیق اس طرح ممکن ہے کہ یہ دونوں قصے پیش آئے ہوں اور اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈول میں وضو کیا پھر اسے کنوئیں میں اٹھ دیا اور ایک تیر نکال کر کنوئیں میں رکھ دیا۔ اور ابوالاسود نے عروہ سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈول میں گلی کی پھر اسے کنوئیں میں ڈال دیا اور اپنے ترکش سے ایک تیر نکال کر اس میں ڈالا، اور دعا فرمائی: اے کنوئیں جو رش مارنے لگا پس یہ قصہ اس قصہ سے علاوہ ہے جو مغازی میں آئے گا کہ لوگ پیاسے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک برتن رکھا تھا آپ نے اپنا دست مبارک اس میں رکھا تو پانی انگشتان مبارک کے درمیان سے چھٹوں کی طرح اُبلنے لگا، الحدیث: اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انگشتان مبارک کے درمیان سے پانی چھوٹ نکلنے لگا اور اقدس کے علاوہ بھی کئی موقعوں پر پیش آیا اور غزوہ حدیبیہ کے آغاز میں آئے گا کہ حدیبیہ میں بارش بھی ہوئی تھی بالحدیث: اور بارش ہونے کا مذکورہ واقعہ، مذکورہ بالا دونوں قصوں کے بعد ہوا تھا فتح الباری کی عبارت ختم ہوئی۔

پس بخداہ ان کے لئے برابر جوش ملے تا ہا یہاں تک کہ وہ اس سے واپس ہوئے یعنی سیراب ہو کر لوٹے اور ان سعد نے یہ اضافہ کیا ہے کہ "میدان تک کہ انہوں نے کنوئیں کی منڈیر پر بیٹھ کر برتن بھرے" فتح میں اسی طرح ہے نیز حافظ غازی میں حضرت جابر کی حدیث جس میں برتن میں ہاتھ رکھنے کا قصہ آتا ہے: کے ذیل میں فرماتے ہیں یہ حدیث حضرت جابر کی حدیث کے مختار ہے جس میں ذکر کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا پانی کنوئیں میں ڈال دیا۔ اندابن جابر نے ان دونوں کے درمیان یہ تقبیح دی ہے کہ یہ واقعہ در قریش آیا اور کتاب الاثر میں یہ تفصیل آئے گی کہ حضرت جابر کی حدیث کے پانی چھوٹ نکلنے کا واقعہ اس وقت پیش آیا جب کہ نماز عصر کے وقت وضو کی ضرورت ہوئی اور حدیث برتر کا قصہ عام، ضروریات کے لئے پیش آیا اور یہ بھی احتمال ہے کہ جب آپ کی انگشتان مبارک کے درمیان سے برتن میں پانی چھوٹ نکلا اور تمام حضرات صحابہ وضو اور پیئے سے ناز ہو گئے تو آپ نے برتن کے باقی ماندہ پانی کو کنوئیں میں ڈال دینے کا حکم فرمایا جس سے اس کا پانی بڑھ گیا۔

اور امام احمد نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص چٹے کا ایک برتن لایا جس میں معمولی پانی تھا اور اسی جماعت میں اس کے علاوہ پانی نہ تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ پانی ایک پیالے میں اٹھ لیا دیا پھر آپ نے اس سے

خربا چھوڑ دیا اور کہا کہ یہ آپ اس پیالے کو پی لیں پھر دیکھ کر اس کا کھڑے ہونے اور لوگ اس پیالے پر ٹوٹ پڑے۔ آپ نے یہ منکر دیکھا تو فرمایا: ذرا غلط جواب دیا، پھر اپنا دوست مبارک پیالے میں ڈال کر فرمایا: اے نبی، خوب دیکھو، حضرت جابر فرماتے ہیں: نبی نے دیکھا کہ ان کے چہرے آپ کی انگشتان مبارک کے درمیان سے اُبل رہے تھے۔ حافظہ کہتے ہیں کہ آپ کی انگشتان مبارک سے پانی نکلنے کا واقعہ مفرد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں۔

حدیث میں بارش کا قصہ: میں کہتا ہوں کہ حافظ کے کلام میں ابھی گندہ ہے کہ ابن دؤن قصوں کے درمیان بارش کا ذکر واقعہ پیش آیا اور اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کا بارش اور نازل ہونے کا ذکر کیا، بعض سند سے بھی پر ایمان لائے اور بعض نے کفر کیا، الحقیقت یہ ہے کہ امام بخاری نے غزوہ مدینہ میں حضرت زید بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حدیبیہ والے سال نکلے، ایک رات ہم پر بارش ہوئی، میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ہر کی نماز چھائی۔ پھر چارویں طرف متوجہ ہو کر فرمایا: جانتے ہو تو تمہارے رب نے تم کو فرمایا: ہم نے عرض کیا: اللہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بھیجتا ہے، فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو فرمایا کہ صبح ہوئی تو کچھ لوگ میرے پر ایمان لانے والے تھے اور کچھ کفر کرنے والے، پس جو مانے یہ کہا ہمیں اللہ کی رحمت اللہ تعالیٰ کی رزق رسانی اور اللہ کے فضل و کرم سے بارشیں نصیب ہوئی وہ میرے پر ایمان لائے اور ستاروں سے کفر کیا، اور جس نے کہا کہ ہمیں فلاں ستارے کی بدولت بارشیں ملی وہ ستاروں پر ایمان لائے اور مجھ سے کفر کیا۔ اور جن میں اس حدیث کی شرح اور اس کے مختلف الفاظ پر تفصیل سے کلام کیا ہے۔

آیت فیر کا نزول: نیز حدیبیہ میں کعب بن عجرہ کا قبضہ پیش آیا اور فیر ان کی آیت نازل ہوئی چنانچہ امام بخاری نے حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ حدیبیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس آکر کھڑے ہوئے آں حالیکہ میرے سرے جوڑیں گریں تھیں، پس فرمایا کہ کیا تیرے سر کی جوڑیں تجھے ایذا دیتی ہیں؟ عرض کیا، جی ہاں، فرمایا: تو پھر بنا کر منڈا ڈالو۔ حضرت کعبؓ فرماتے ہیں کہ یہ آیت میرے بارے میں نازل ہوئی "فمن كان منك مريضا او به اذى من راسه" اللہ، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین دن روزے رکھو، اور ایک اور روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعبؓ کو حدیبیہ میں منڈا کرنے کا حکم فرمایا اور صحابہ کو یہ معلوم نہیں ہو سکا تھا کہ انہیں یہیں احرام کھولنا چاہیگا، وہ تو یہ امید لے بیٹھے کہ کہیں داخل ہوں گے، الحدیث، اور جن میں اس قصہ کی روایت کے مختلف الفاظ تفصیل سے نقل کئے ہیں، منظر ان کے طبری کی روایت کے الفاظ یہ ہیں، "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے (یعنی کعب بن عجرہ سے) اُسے اور وہ بجا احرام شجرہ کے پاس تھے۔ اور ایک روایت میں ہے "میں اپنی ہتھیلیاں کے نیچے آگ جلا رہا تھا اور جو میں میرے چہرے پر پڑ رہی تھی۔" اور ایک اور روایت میں ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے ساتھ حد میں تھے، ہم نے احرام باندھ رکھا تھا اور مشرکین نے ہمیں روک رکھا تھا۔ ان کے علاوہ اور الفاظ بھی ہیں۔
اس قضیہ میں بہت سی فقہی بحثیں ہیں جو اجتر میں تفصیل سے دیکھی گئی ہیں، مثلاً ذبیحہ کی روٹوں کی تعداد کتنی ہو۔
روزہ کے محل کی بحث، مسکین کو کتنی مقدار میں کھانا کھلایا جائے یا فقرا یا بوائے کھانا کھلانے کا محل؟ مناسک حج سے
متعلقہ مباحث کہ ان کی حکمرانوں کو کون سی چیزیں کفایت کر سکتی ہیں؟ اور یہ بحث کہ جب تک موجب فدیہ کوئی چیز نہ پائی
جائے کوئی شخص فدیہ ادا نہیں کر سکتا، ان کے علاوہ بھی مباحث ہیں جو اجتر اور لاتبع کے حاشیہ میں ذکر کر چکا ہوں۔

ہدیہ کی آمد : دریں آئنا مذکورہ اسی طرح حد میں ہی محصور تھے کہ قبیل (باموجودہ اور غیرہ تصغیر کے ساتھ) حافظ نے کہلے کہ یہ
مشہور صحابی ہیں۔ ابن وقفاہ (فخر واؤ اور سکون را، تافہ اودہ کے ساتھ) ابن عمر بن ابی حفصہ (بضم فاء اور ناسکے ساتھ) بنو خزاعہ
کی طرف نسبت ہے آئے۔ یہ اپنی قوم کے سردار تھے، ابو عمرو کہتے ہیں کہ یہ فتح مکہ کے دن مراغبیلان میں اسلام لائے تھے، ابن اسحاق
نے کہا کہ یہ میل شغزوہ خنین، مغزوہ طائف اور مغزوہ تبوک میں شریک ہوئے اور یہ فتح مکہ میں اسلام لانے والے اکابر میں سے تھے بعض
نے کہا ہے کہ یہ فتح مکہ سے قبل اسلام لائے، ابن مندہ اور ابو نعیم نے کہا ہے کہ یہ نہایت قدیم سے اسلام لاپکے تھے۔ زندقانی میں اسی
طرح ہے۔ قبیل کے ساتھ ان کی قوم بنو خزاعہ کے چند افراد تھے۔ ان میں عمرو بن سالم، خراش بن امیر، خاجر بن کنذہ اور یزید بن امیر
کا، قابل ذکر ہے، اور یہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معتمد تھے (اصل عبارت یہ ہے: "وکان معہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یومئذ یفتح ینح من دکن یار اور اس کے بعد ہمارے اس چیز کو کہا جاتا ہے جس میں مخالفت کے لئے کپڑے دیکھے جائیں یعنی یہ لوگ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے کچے پیڑ خواہ اور آپ کے راز دار تھے اور امیں تھے، گویا سیدہ کو جو راز کی امانت ہوتا ہے، اس منہ پر کچے کپڑے
تشیہ دی گئی ہے جس میں کپڑے مخالفت کے جلتے ہیں۔ اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ بنو خزاعہ کے تمام لوگ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے راز دار تھے مسلمان بھی اور غیر مسلم بھی۔ مکہ میں جو کچھ ہوتا تھا اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مخفی نہیں کئے
اور واقعہ کی روایت میں یہ بھی کہ نبی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ راز کی لئے آئے ہیں مگر آپ کے پاس
اسلحہ تو ہے نہیں؟ آپ نے فرمایا، ہم جنگ و قتال کے لئے نہیں آئے۔ زندقانی نے حافظ کی یہ حد میں کہلے کہ، بنو خزاعہ
کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دوستی کی بنیاد یہ ہے کہ بنو اسلم نے جاہلیت میں بنو خزاعہ سے معاہدہ کیا تھا اس لئے زمانہ
اسلام میں بھی وہ اس پر قائم رہے۔ پس قبیل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میں کعب بن لوی اور عامر بن لوی کو
ان دونوں کو ذکر کیا کہ ان کی تمام قریش مکہ کا نسب ان ہی دونوں کی طرف راجع ہے، اس حالت میں یہود و کفار کا یہاں
کعبہ پر کپڑے ہرے پتھروں پر فوٹ گئے ہیں۔ زندقانی کہتے ہیں: "معداد (فتح ہمزہ و سکون میں) عد (بکسر میں و تشدید) کی بیعت ہے
اور عد ایسے پانی کو کہتے ہیں جو خمر نہ ہو، اس لئے اعدا کی اضافت میاہ حدیبیہ کی طرف عام کی اضافت ہے خاص کی طرف۔"

اور قاصدوں میں سے کہ حد کا لفظ کسی چیز کی کمزرت بر بھی بولا جاتا ہے اور اگر یہ معنی مراد ہوں تو صفت کی اضافت موقوف
 کی طرف ہوگی، یعنی حدید کے بڑے بڑے پتھر۔ حافظ کہتے ہیں اس سے پتھر چلتا ہے کہ وہاں بہت سے پانی تھے اور یہ
 کو قریش کو پہنچے سے پانی پر قابض ہو چکے تھے، اس لئے مسلمان جب معمول پانی کے کنوئیں پر راترے قرآن کو پکاس نے سنا یا
 اور عروہ کا قول پہلے گزرا چکا ہے کہ قریش پہلے اگر پانی پر قابض ہو چکے تھے، اور ان کے ساتھ اہل رحیال اور دودھ والے
 جانور بھی ہیں "العواد الخافیل" اس کی شرح پہلے گزرا چکی ہے اور وہ آپ سے لڑیں گے اور آپ کو بیت اللہ سے ملیں
 گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی جواب دیا اور فرمایا ہم کسی سے جنگ کرنے کے لئے نہیں آئے، بلکہ عروہ والے
 کرنے کے لئے آئے ہیں اور قریش کو کھانے کو نہایت ضعیف و زار کر رکھا ہے یعنی چرواہا یاں آپ کے اور قریش کے
 درمیان بدر، احد و خندق وغیرہ میں ہو چکی ہیں ان سے ان کی قوت ٹوٹ چکی ہے اور ان کے احوال تباہ و برباد ہو چکے
 ہیں (لاح) ہیں اگر ان کی خواہش ہو تو میں ان سے ایک مدت کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کر لوں۔ یعنی اپنے اور ان
 کے درمیان ایک مدت مقرر کر دوں جس میں ہمارے اور ان کے درمیان جنگ موقوف رہے اور وہ مجھے اور دوسرے
 لوگوں یعنی کفار عرب و غیرہ کو منٹ لینے دیں، پس اگر میں ان پر غالب آ گیا، پھر اگر یہ بھی میری اس اطاعت میں داخل
 ہوتا پھر میں جس میں دوسرے لوگ داخل ہوئے تو ایسا کر لیں۔ یعنی کہتے ہیں کہ دوسری شرط کا پہلی شرط پر عطف ہے
 اور "تو ایسا کر لیں" دونوں شرطوں کا جواب ہے ورنہ اگر میں غالب نہ آیا تو ان کو راحت مل گئی کہ جنگ و قتال کی ضرورت
 نہ رہے گی۔ جتنی کہتے ہیں، اگر کہا جائے کہ اس تردید کے کیا معنی ہیں (یعنی اگر میں غالب ہوا تو۔ اور اگر میں مغلوب
 ہوا تو یہ) جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قطعی یقین تھا کہ اللہ تعالیٰ نصرت فرمائیں گے اور آپ کو ان پر غالب
 کر کے دیں گے۔ جواب یہ ہے کہ یہ بات غلط ہے کہ ذہن کی رعایت کرتے ہوئے علی سبیل التزلزل اور بطور فرض فرائض۔
 اور حافظ کہتے ہیں کہ کسی بحث کی خاطر دوسری شق کو حذف کر دیا یعنی آپ پر دشمن کے غالب آنے کی تصریح نہیں
 فرمائی۔ لیکن ابن اسحاق کی روایت میں یہ تصریح آئی ہے اور اس کے لفظ یہ ہیں "پس اگر لوگوں نے مجھے صد سہنیاں تو
 قریش کی ملوث برائے گی۔" پس ظاہر ہے کہ کسی آدمی نے رعایت ادب کی خاطر اس کو حذف کر دیا۔ اور اگر ان کو صلح
 سے انکاب ہے قراس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے میں اپنے دین کی خاطر ان سے لڑتا رہوں گا یہ صلح
 تک کہ میری گردن جدا ہو جائے۔ یہ کیا ہے قتل سے، کیوں کہ مقتول کی گردن جدا ہو جاتی ہے۔ اور داؤد ہی کہتے
 ہیں کہ اس سے مراد موت ہے۔ یعنی یہاں تک کہ میری موت واقع ہو جائے اور میں اپنی قبر میں نہاں جاؤں اور ممکن
 ہے یہ مراد ہو کہ آپ لڑتے رہیں گے خواہ ان کے مقابل میں تنہا رہیں اور بخدا! اللہ تعالیٰ اپنے دین کی مدد کرے

میں اپنا کام پورا کر کے رہے گا۔ مذکورہ بالا تردید کے الفاظ کے بعد اس جزم و یقین کے اظہار سے اس امر پر تفریق کرنا مقصود ہے کہ پہلے جو بات بطور تردید کے کہی گئی یہ محض بر تقدیر فرض کی گئی، اس مقدمہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چند اوصاف معلوم ہوئے، خدا داد ہمت و شجاعت، حکم خداوندی کے نافذ کرنے میں آپ کی پامردی اور استقامت، اللہ تعالیٰ کی تبلیغ کا دلورہ جملہ جس کی دعوت، اہل قربات سے خیر خواہی اور شفقت۔ یہ سب اچھے جو کہ فرماتے ہیں میں ان کو بچائے دیتا ہوں۔ چنانچہ وہ آپ سے اجازت لے کر اپنے رفقاء سمیت رخصت ہوا یہاں تک کہ قریش کے پاس پہنچا، واقعہ کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ قریش کے کچھ لوگوں نے آپ میں مل کر کہا کہ یہ بدیل اور اس کے لوگ آ رہے ہیں یہ چاہتے ہیں کہ تم سے کچھ حال احوال معلوم کریں، لہذا ان سے ایک حرف بھی مت پوچھو، بدیل نے دیکھا کہ یہ تو کچھ بھی دریافت نہیں کرتے تو کہا کہ ہم اس شخص یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے تبارہ سے پاس آئے ہیں اور ہم نے اس کو ایک بات کہنے سننا ہے اگر چاہو تو وہ تبارہ سے ملنے پیش کریں، اس پر ان کے کم عقل لوگوں نے ——— واقعہ نے انہیں سے مل کر عربین ابی جبل اور علم بن غاص کا نام ذکر کیا ہے کہا، ہیں اس کی کسی خبر کی ضرورت نہیں۔ واقعہ نے یہ اضافہ کیا ہے کہ ان جاری طرف سے آئے کہہ دے کہ جب تک بھرا ایک بھی آدمی زندہ ہے وہ اس سال ہجر تک میں داخل نہیں ہو سکتا۔ اور ان کے ڈر رائے لوگوں نے کہا ہاں لاؤ یعنی جو کچھ اس سے سنا ہے اس کی خبر دو۔ اور واقعہ کی روایت میں ہے کہ عروہ بن مسعود ثقفی نے مشورہ دیا کہ وہ بدیل کی بات سن لیں، پسند آئے تو فرمایاں درندہ گردیں۔ اس پر صخران اور حدیث بن ہشام بولے کہ وہاں جو کچھ تم نے دیکھا ہے بیان کر وہ بدیل نے کیا کہیں ان صاحب نے یہ یہ سن کر آیا ہوں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ فرمایا تھا اس نے بیان کر دیا اور ابن النخعی نے اپنی روایت میں یہ اضافہ کیا کہ بدیل نے ان سے کہا کہ تم لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جلد بازی کرتے ہو، وہ جنگ و قتال کے لئے نہیں آئے، بلکہ صرف عہد کرنے کے لئے آئے ہیں۔ "یہ سن کر انہوں نے بدیل کو مشتبہ نظر سے دیکھا کیوں کہ وہ جانتے تھے کہ اس کا جھکاؤ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے، چنانچہ انہوں نے کہا کہ اگر بات یہی ہے تو کہنا ہے۔ یعنی وہ عہد کے لئے آئے ہیں اب بھی وہ زبردستی ہم پر داخل نہیں ہو سکتے، پس عروہ بن مسعود ثقفی، یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طاقت سے واپسی پر سفاک لائے اور اپنی قوم میں واپس جا کر انہوں نے اسلام کی دعوت دی قوم نے ان کو شہید کر ڈالا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ — اپنی قوم میں اس کی مثال ان صاحب کی سی ہے جن کا واقعہ سورۃ قین میں ذکر کیا گیا ہے مگر تم نے اسے اذیت دی، اسے قوم کی مانند نہیں ہو یعنی والد کی طرح شفیق نہیں ہو؟ لوگوں نے کہا اب تک ادا اس نے کہا کہ کیا میں مٹا نہیں ہوں؟ یعنی ایسا خیر خواہ جیسا کہ مٹا پ کا خیر خواہ ہوتا ہے؟ لوگوں نے کہا

بلے شک۔ اور ابو ذر کی روایت میں اس کے برعکس یہ ہے کہ کیا تم بیٹے نہیں ہو؟ کیا میں باپ نہیں ہوں؟ شیخ فخر
 اس کے قول "کیا تم بیٹے نہیں ہو؟" پر فرماتے ہیں کہ "ابن ہشام کی روایت میں اس کے برعکس ہے اور دونوں کے لئے
 وجہ صحت موجود ہے، پس اگر روایت ایک بیٹا ہونے کی جو تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کی والدہ منیعہ، عبد شمس
 کی بیٹی تھی۔ (لہذا وہ قریش کے لئے ہے) اور اگر والد ہونے کی روایت صحیح ہو تو یہ باعتبار عمر میں بڑا ہونے کے
 کہا، اور اس سے غرض اپنی ذات سے تہمت کا دفع کرنا ہے تاکہ وہ جو خرمی لائے اسے غلط بیانی پر محمول نہ کیا
 جائے۔ اور لائق کے حاشیہ میں فتح سے نقل کیا ہے کہ صحیح روایت یہی کہ "کیا تم باپ اور میں بیٹا نہیں ہوں؟" اس
 نے کہا کہ کیا تم مجھے مستہ سمجھتے ہو یعنی کیا تم کو مجھ پر تہمت شہر ہے وہ بولے نہیں آپ پر کوئی شبہ نہیں اور ابن اسحق کی
 روایت میں ہے کہ وہ بولے تم صحیح کہتے ہو تم ہمارے نزدیک مستہ نہیں۔ اس نے کہا کہ کیا تم نہیں جانتے کہ میں نے
 اہل عکاظ (یعنی مہلکۃ کاف بیز تشدد کے) آخر میں ملائے مجھ، مصنف ہے) کو اٹھانا چاہا یعنی ان کو تباہی مدی
 دعوت دی، پھر جب انہوں نے میری بات نہیں مانی تو میں اپنے اہل واداد اور اپنے اہل طاعت کو گوں کر لے کر تباہ
 پاس آگیا، انہوں نے کہا: بالکل صحیح، اس نے کہا ان صاحب نے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تباہ سے
 صحابی کی بات یعنی خیر و صلاح اور انصاف کی بات کی پیش کش کی ہے اس کو قبول کر لہذا ابن اسحاق نے بیان کیا ہے
 کہ عروہ نے اصل مدعا سے پہلے جو باتیں کہیں ان کا سبب یہ تھا کہ جو شخص مسلمانوں کے پاس سے ہرگز آتا قریش کا
 رویہ اس کے حق میں بڑا اشتدہ ہو جاتا تھا اور ابن اسحق کی روایت میں عروہ سے پہلے کہنے اور اس کے بعد طلحہ کے
 جانے کا ذکر ہے اور ظاہر ہے کہ "صحیح" کی روایت زیادہ صحیح ہے اور مجھے اجازت دو کہ میں اس کے پاس قابل
 قریش نے کہا تم جاسکتے ہو۔

عروہ کی آمد : چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی
 قسم کی باتیں کرنے لگا جو یہاں نے کی تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی قسم کا جواب دیا جو یہاں کو دیا تھا
 اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ان سے لڑوں گا۔ اس وقت عروہ نے کہا: اے محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم دیکھئے اگر آپ نے اپنی قوم کا قصہ پاک کر دیا۔ یعنی آپ نے ان کا بالکل ہی صفایا کر دیا تو کیا آپ نے اس
 سے قبل کسی عرب کو مٹا ہے کہ اس نے اپنی ہی قوم کو تباہ کر دیا ہو اور اگر دوسری صورت ہوئی اس کا جواب ادب کی
 بنا پر حذف کر دیا، مطلب یہ کہ اگر قریش کو فہرہ ہوا تو آپ کی حالت خطرہ سے خالی نہیں اور اس کا آئندہ قول: کیوں
 کہ میں الخ: اس کی دلیل ہے۔ خلاصہ یہ کہ اس نے اپنے خیال میں دونوں صورتوں کو غیر مستحسن قرار دیا کہ اگر آپ

غالب آئے تو آپ کی قوم تباہ ہو کر رہ جائے گی اور اگر آپ مطلوب ہونے تو آپ کے صحابہ منتشر ہو جائیں گے مگر یہ دونوں صورتیں شرما مستحسن ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "ہَلْ يَرْجُونَ بِنَاءَ آلِهَةٍ مِمَّنْ لَّا خَلْقَ لَهُمْ" یعنی تم انتظار نہیں کرتے ہمارے حق میں مگر وہ خوہیں میں سے ایک کا کہیں کہ بخدا میں چند چہرے دیکھ رہا ہوں۔ شیخ الشافعی حضرت گنگوہی لایس میں فرماتے ہیں: "اس کا قائل میں چند چہرے دیکھ رہا ہوں" اس کا مطلب یہ ہے کہ مجھے آپ کے ساتھ چند صورتیں ایسی بھی نظر آ رہی ہیں جن سے بھاگ جانا کچھ بھی مستبعد نہیں" اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ اس لفظ میں بنیادی کے نسخے مختلف ہیں، اور شراح میں اس کے مفہوم و مصلحت میں اختلاف ہے، چنانچہ ہندوستانی نسخوں میں اثبات کے ساتھ ہے اور فرخ ابادی کے نسخہ میں ہے لامعاہی یعنی میں نہیں دیکھتا اور اسی طرح قطلانی اور سندھی کے نسخہ میں بھی نفی کے ساتھ ہے اور عینی کی موافقت میں قطلانی نے لفظ "وجوہا" کی شرح "امیان و اشرف" کے ساتھ کی ہے، مگر حافظ نے اور اسی طرح کرمانی نے اس کی تشریح سے تعرض نہیں کیا، پس دوسری اثبات، ایمان و اشرف سے مراد قریشی ہوں گے اور مطلب یہ ہو گا کہ قریش کے ساتھ تو اشرف اور سربراہ اور لوگ ہیں اور آپ کے ساتھ ہر قسم کے مل جلے لوگ، شیخ الاسلام نے اپنی شرح میں اس فقرہ کے بھی معنی لئے ہیں اور دوسری نفی اس سے مراد مسلمان ہوں گے، یعنی آپ کے ساتھ ایمان و اشرف نظر نہیں آ رہے بلکہ ادھر ادھر کے آدمی ہیں اور شیخ قدس ترور نے جو مطلب بیان فرمایا ہے وہ ہندوستانی نسخہ پر مبنی ہے جو اثبات کے ساتھ ہے یعنی آپ کے ساتھ بے پچھلے چہرے نظر آتے ہیں جو موقع پر راہ فرار اختیار کریں گے اور صاحب فیض نے بھی یہی معنی لئے ہیں۔ چنانچہ موصوف نے وجوہا (چہروں) کی تفسیر "مختلف قبائل" کے ساتھ کی ہے اور شیخ کے بیان کردہ معنی سیاق کے زیادہ قریب ہیں، کیونکہ یہ تمام فقرہ اس کے قول "اور اگر دوسری صورت ہوئی" کے تحت ذکر کیا گیا ہے، اور حافظ کے کام سے بھی یہی معنی نکلتے ہیں، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ "اس قول" اور اگر دوسری صورت ہوئی "کا جواب ذکر نہیں کیا گیا، مطلب یہ ہے کہ اگر قریشی کو غلبہ ہوا تو آپ کی حالت خطرے سے خالی نہیں اور اس کا قول "اور بخدا! مجھے آپ کے ساتھ چند چہرے نظر آ رہے ہیں" یہ گویا اس جواب بخدا کی دلیل ہے۔ پھر ہی بحث حاشیہ لایس میں دیکھ لی جائے۔ اور زرقانی شرح مواہب میں کہتے ہیں کہ بنیادی میں اس طرح "وجوہا" کا لفظ اثبات کے ساتھ ہے اور مصنف یعنی قطلانی نے اس کی شرح "امیان و اشرف" کے ساتھ کی ہے، لہذا اس سے مراد قریشی ہوں گے اور مطلب یہ ہو گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اعداد و اشرف ایمان و اشرف ہیں اور آپ کے صحابہ غریبے مجھے (مختلف قبائل کے گھنٹا بڑھیا قلم کے سمی) لوگ

ہیں اور مواہب کے بعض نسخوں میں اس کہ بجائے: لا ارنی کا قہیف شدہ لفظ ہے۔ یعنی میں نہیں دیکھتا، اور شارح نے اس نسخہ کو نقل کرنے پر کفایت کر کے اس کی شرح میں "تکلف کیا ہے کہ یہ صماہ کے میدان جنگ ثابت قدم نہ رہنے کی گویا دلیل ہے، یعنی ان سے مدد کی توقع نہیں، نہ یہ ثابت قدمی کا مظاہرہ کریں گے کیوں کہ یہ بڑے بٹے لوگ ہیں، کسی ایک قبیلہ کے افراد نہیں کہ ایک دوسرے کی مدد کے لئے میدان میں بٹ جائے گا جذبہ ان میں پایا جائے۔ مگر چونکہ روایت اس لفظ کے ساتھ وارد نہیں، نہ شارحین نے اس پر کلام کیا ہے اور نہ بطور نسخہ ہی کے اس کا ذکر کیا ہے، لہذا اس کا کوئی اعتبار نہیں۔" اور

نزد قالی کا یہ کنا کر لفظ "لا" کا کوئی نسخہ نہیں بہت ہی عجیب ہے، کیوں کہ فتح الباری، قسطلانی اور دیگر کامی نسخہ جے ادوان کا یہ کنا کر شارح نے "تکلف کیا ہے یہ بھی عجیب ہے کیوں کہ یہی مطلب حافظہ کے کلام میں پہلے گزر چکا ہے۔ اور بے شک میں دیکھ رہا ہوں کہ آپ کے ساتھ مخلوط قسم کے لوگ (اشواہا) ہیں یہاں بخاری کے تمام ہندی و مصری زیر شرح کے نسخے اثبات کے ساتھ ہیں، اور حاشیہ لایع میں ہے کہ اس لفظ اشواہا میں شارحین کا اختلاف ہے، حافظہ کہتے ہیں کہ شیخ داؤد ہے پہلے ہے، اور اکثر نفل میں یہی ہے، اور صاحب مشرق نے صرف اسی کو ذکر کیا ہے اور ابو الزب نے کشمینی سے "اشواہا" کا لفظ نقل کیا ہے۔ یعنی شیخ سے پہلے داؤد، احمد اور طینی کہتے ہیں کہ خطابی نے کہل ہے کہ اشواہا سے مراد بڑے بٹے لوگ ہیں اور شرب کے معنی ملانے اور ایک روایت میں تقدیم داؤد کے ساتھ "اشواب" کا لفظ ہے اور یہ بھی اسی کی مثل ہے اور جب مختلف قبائل کے متفرق لوگ جمع ہوں تو ان کو اشواب اور اشابات کہا جاتا ہے۔ اور ابو زہرہ کی روایت میں ادب باش کا لفظ ہے اس سے مراد گھسیا قسم کے مخلوط لوگ۔ احمد اور حافظ کہتے ہیں کہ وہ اشواہ سے اخذ ہے۔ حاشیہ لایع کی عبارت ختم ہوئی۔ اور آپ سے یہ بات مخفی نہیں رہی ہوگی کہ ابو زہرہ کی روایت کے نقل کرنے میں حافظہ اور طینی میں اختلاف ہوا ہے اور قسطلانی نے ابو زہرہ کی روایت نقل کرنے میں حافظہ کی پیروی کی ہے، اس کے بعد کہا ہے کہ ایک روایت میں ہے "ادب باش کا لفظ ہے جو کہ لائق ہیں کہ آپ کو رہا چھوڑ کر بھاگ کھڑے ہوں۔" اور ایک روایت میں ہے کہ "مجھے تو ایسا نظر آتا ہے کہ قریش سے اگر آپ کا مقابلہ ہوا تو یہ لوگ آپ کو بے مدد چھوڑ دیں گے اور آپ کو کچر کر خد کر لیا جائے گا، اس سے زیادہ گرانی کی بات آپ کے لئے اور کیا ہو سکتی ہے؟ عروہ کے اس قول سے معلوم ہوا کہ ان کے ہاں یہ بات معروف تھی کہ جو لشکر مختلف قبائل سے ترتیب دیئے جائیں ان کے بھاگ جانے کا اندیشہ رہتا ہے۔"

اس کے برعکس ہر لشکر ایک ہی قبیلہ کا ہو وہ عادیہ بھاگنے سے مار کر تے ہیں اور عروہ کو یہ معلوم نہیں تھا کہ سورت
اسلام سورت قرابت سے عظیم تر ہے اور یہ بات اس وقت اس کے سامنے کھل کر آگئی جب مسلمانوں کو
اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم میں مباہلہ کرتے دیکھا جیسا کہ خود اس کا اپنا بیان آگے آتا ہے اس
پر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اور ابن اسحاق کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت ابوبکر
صدیق رضی اللہ عنہ نے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھے تھے، عروہ کی یہ بات سنی تو غصہ سے فرمایا،
”ولات کی شرم گاہ کو چوس بطور بیخ بار اور سکون ظاہر معجز، اس قطعہ کو کہتے ہیں جو عتد کے بعد عودت کی شرم گاہ
میں باقی رہ جاتا ہے، اور لات ان کے ایک بُت کا نام ہے جس کی پرستش قریش اور بنو نضیف کرتے تھے، اہل
عرب جب کسی کو ماں کی گالی دیتے تو کہا کرتے تھے: ”نلاں شخص اپنی ماں کی شرم گاہ کو چوسے۔“ حضرت ابوبکر
صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ماں کی جگہ ان کے معبود کا ذکر کر کے اس گالی کو اور زیادہ سخت بنادیا اور یہ گالی
اس پر بھی کا اظہار تھی جو مسلمانوں کی طرف فرار کو مشرب کرنے کی وجہ سے پیدا ہوئی تھی۔ اس سے ثابت ہوا
کہ اس قسم کے گستاخانے الفاظ کا استعمال جائز ہے جب کہ کسی ایسے شخص کو جو ایسے الفاظ کا مستحق ہے اور انشا مقصود ہو
یہی بحث حاشیہ لامع میں ہے اور حافظ ابن قیم کہتے ہیں: حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عروہ سے اس
درشت گوئی میں اس بات کی دلیل ہے کہ کسی مناسب موقع پر مسلمانوں کی خاطر احسان سے مستورہ کا نام صراحتاً ذکر
کرنے کی اجازت ہے، چنانچہ جو شخص دعوائے جاہلیت کرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو بغیر کسی
اشادے کہنے کے صاف صاف کہو کہ اپنے باپ کی پیٹاب گاہ کو منہ سے کاٹ، پس ثابت ہوا کہ ہر بات موقع کے
مناسب ہونی چاہیے، کیا ہم آپ سے بھاگ جائیں گے اور آپ کو نہا چھوڑ دیں گے؟ استفہام انگاری ہے جس
سے مقصود عروہ کو اس امر پر توجیح کرنا ہے کہ اس نے مسلمانوں کی طرف فرار کو کیوں مشرب کیا۔ عروہ نے کہا کہ یہ
کون ہے؟ جس نے اتنی سخت گالی دے ڈالی۔ اس کو بتایا گیا کہ یہ ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں اور ابن اسحاق کی روایت میں
ہے کہ اسے عذریہ کون ہے؟ آپ نے فرمایا: یہ ابوقحافہ کا بیٹا ہے۔ عروہ کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بارے میں
دریافت کرنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے، اس لئے

یہ دریافت کرنا اس بات کے منافی نہیں کہ وہ ان کو پہچاننا اور ان کا اس کے ذمہ احسان بھی ہو۔ نہ قافی میں اسی طرح ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بھی محال ہے کہ اس نے یہ سوال تجاہلِ عارفانہ کے انداز میں کیا ہو کہ گالی کی وجہ سے اسے حضرت البرکثر پر بہت غصہ آ رہا تھا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت البرکثر رضی اللہ عنہ زندہ اور خود بین کر کے پہچان ہو گئے ہوں، جیسا کہ آئندہ مضمون کے قصے میں آتا ہے، اور اس پر یا اشکال نہیں ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو اسلئے ساتھ لے کر نہیں چلے تھے۔ کیوں کہ زندہ اور خود اسلم میں شمار نہیں ہوتی، اس نے کہا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قسم کھانہ، عربوں کی عادت تھی۔ اگر تیرا ایک احسان، جس کا میں بدلا دلائیں کر سکا، مجھ پر نہ ہوتا تو میں تجھے اس کا جواب دیتا۔ ابن اسحاق کی روایت میں یہ اضافہ ہے: لیکن یہ اس کے بدلہ میں ہے یعنی اس گالی کا جواب نہ دے کہ اس نے اس احسان کا بدلہ ادا کر دیا، جو اس کے ذمہ تھا اور ایک روایت میں ہے کہ یہ مذکور بالا احسان یہ تھا کہ عروہ نے ایک ریت اٹھائی تھی، حضرت البرکثر نے اس میں اس کی بہت اچھی مدد کی تھی۔ اور ایک روایت میں ہے کہ دوسرے لوگوں نے دو دو، تین تین اونٹوں سے مدد کی تھی اور حضرت البرکثر نے ہی اونٹنوں دی تھیں۔ ث۔ راوی کا بیان ہے کہ عروہ دوران گفتگو باپا را آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش مبارک ہو کر بیٹھا تھا، یہ عرب کی عادت تھی کہ جب ایک آدمی دوسرے سے مخاطب ہوتا تو دوران گفتگو اس کی دائرہ صحن کو طواف کرتا تھا، خصوصاً جب کہ باپ یا ملا غفلت کا اظہار مقصود ہوتا، عام طور سے یہ معاملہ ایک شخص اپنے ہم مثل ہی سے کیا کرتا تھا۔ اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عروہ کی ناپختہ قلب اور دل جوئی کے لئے اس سے سامعہ فرما رہے تھے، اور حضرت مغیرہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور جلالتِ قدر کے پیش نظر اس سے منع کرنے لگے۔ اور مغیرہ بن شعبہ بن مسعود ثقفی مشہور صحابی ہیں، حدیث میں سے قبل اسلام لائے اور صحیح قول کے مطابق سہ ماہ میں انتقال ہوا یہ عروہ بن مسعود کے حقیقی بھتیجے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر کھڑے تھے، اس سے ثابت ہوا کہ دشمن کا خطہ ہو تو چہرہ میں سے یا دشمن کو سر پر کھڑے کرنے کی خاطر امیر کے سر پر گزارے کہ کھڑا ہونا جائز ہے اور بیٹھنے والے کے سر پر کھڑے ہونے کی حرمانعت آئی ہے، یہ اس کے معارض نہیں۔ کیوں کہ مخالفت اس صورت میں ہے جب کہ یہ غفلت و کبر کی خاطر ہو، اور ابن قیمؒ نے اس قبضے کے فوائد میں کہا ہے: "بوجود کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت نہیں تھی کہ کوئی آپ کے سر پر کھڑا ہو، مگر اس موقع پر حضرت مغیرہؓ کا گزارا لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر کھڑے ہونا اس میں یہ تقابل اقتدارِ سنت ہے کہ دشمن کے قاصدوں کی آمد کے موقع پر امام کی عزت و فخر تعظیم و اطاعت اور اس کی حفاظت و وقایت کا مظاہرہ کیا جائے، اور یہی عادت جاری ہے، جب کہ

مسلمانوں کے قاصد کافروں کے پاس یا کافروں کے قاصد مسلمانوں کے پاس آئیں اور یہ وہ قیام نہیں جس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مذہب قرار دیا ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ کفر و کفر طرائی کے میدان میں نہ روم نہیں، جب کہ دوسری جگہ نہ روم ہے۔ اور ان کے ہاتھ میں تلوار اور سرخود بھی، مضعف کبریم و سکون میں مجروح فتح مار۔ اور ایک روایت میں ہے کہ مغیرہ نے جب عروہ کو آتے دیکھا تو اپنی زہ پہن لی اور سر بخود پہن لی، تاکہ عروہ ان کو نہ پہچان سکے۔ میں کہتا ہوں انہیں یہ اشکال ہے کہ حضرات تو احرام میں تھے پھر حضرت مغیرہ نے خود کیسے پہن لی، میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اس سے تعرض کیا ہو، اس سے خلاسی لوں مکن ہے کہ ان کا یہ فعل مجبوری کی بنا پر تھا، جیسا کہ سر میں جو ہر جان تو حق جائز ہے۔ پس جب بھی عروہ اپنا ہاتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ریش مبارک کی طرف بڑھاتا تو حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال و تعظیم کے لئے اس کے ہاتھ پر تلوار کا نعل مار دے، تلوار کی نیام کے نیچے جو چاندنی و خیرگی ہوتی ہے اسے نعل کہتے ہیں۔ اور اس سے کہتے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ریش سے اپنا ہاتھ دیکھ رکھ عروہ بن زبیر کی روایت میں یہ اضافہ ہے: کیوں کہ کوئی مشرک اس لائق نہیں کہ اس کو ہاتھ لگائے۔ پس عروہ نے سراٹھایا اور کہا: یہ کون ہے؟ آپ نے فرمایا: مغیرہ بن شعبہ اور ایک روایت میں ہے کہ جب مغیرہ نے اس کے ہاتھ پر کئی بار تلوار ماری تو غضبناک ہو کر بلا لاکش مجھے معلوم ہوا تاکہ یہ کون ہے؟ جو آپ کے صحابہ میں سے مجھے ایذا دیتا ہے، بخدا میرے خیال میں تہابی جماعت میں اس سے بدتر اور اس سے بڑھ کر کبیر شخص کوئی اور نہ ہوگا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو عروہ نے آپ سے دریافت کیا کہ اسے غم (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ کون ہے؟ آپ نے فرمایا: یہ تیرا بھتیجا مغیرہ بن شعبہ ہے۔“ پس عروہ نے کہا: اوسلہ و فاعدار، اللہ، بردن عمر، قادر سے معدول ہے اور ان کے وصف خد میں باغہ مقصود ہے کیا میں تیری خداری میں کوشش نہیں کر رہا، یعنی مال نہیں خرچ کر رہا اور تیری جانت کے شر کو دفع نہیں کر رہا ہوں؛ امداس کا قہر یہ ہوا تھا نہ بغالیت میں مغیرہ ایک قوم کے ساتھ رفیق سفر ہوئے تھے، اور ان کو قتل کر کے ان کے اموال پر قبضہ کر لیا تھا۔ حافظ کہتے ہیں کہ ”واقعہ یہ ہوا تھا کہ وہ بنو مالک کے تیرہ افراد کے ساتھ، متوقن شاہ مصر کی ملاقات کے لئے گئے، بادشاہ نے ان کو رعیت سے نرازا، مگر مغیرہ کو حرم ملایا۔ مغیرہ کو اس سے غیرت آئی، واپسی پر انہوں نے تشراف پی، جب یہ پیش ہو کر سرگئے تو مغیرہ نے سب کو قتل کر دیا۔“ اللہ الخیر میں اس پر یہ اضافہ ہے: ”بنو مالک کو اس کی خبر ہوئی تو انہوں نے مغیرہ کے قبیلہ سے لڑائی کی تیاری شروع کر دی، عروہ بن مسعود نے بیچ میں چڑک لڑائی کی آگ کو ٹھنڈا کیا، اور بنو مالک کو تیرہ مقتولوں کی میت دینا منظور کی، انہوں نے اس پر تسلیم کر لی، عروہ کے اس فعل میں ایسی بات کی طرف

اشارہ ہے۔ ”اے بعد ازاں معویہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مدینہ حاضر ہوئے اور مسلمان ہو گئے، پس حضرت ابو بکرؓ نے ان سے دریافت فرمایا کہ نبی اک کے جو لوگ تیرے ساتھ گئے تھے ان کا کیا ہوا؟ معویہؓ نے کہا کہ میں نے اُن کو قتل کر دیا اور اُن سے چھینا ہوا مال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا ہوں کہ آپ اس کے ذریعہ لوگوں میں جو لوگ فرائض پر جو آپ کی رائے ہوں اس کے موافق عمل کریں۔ پس بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلام قبول کرتا ہوں، لیکن مال سے مجھے کوئی سروکار نہیں، یعنی بس سے کچھ تعزیر میں کرنا کہ یہ بعد ہی کے ساتھ حاصل کیا گیا ہے، اس لئے کہ اس کی حالت میں کا ذکر مال غنہ (بعد ہی اور دھوکہ) کے ساتھ لینا جائز نہیں، کیوں کہ دفاع کی ایک دوسرے کے ساتھ رفاقت امانت پر مبنی ہوتی ہے، اور جن کی امانت ہوان کو امانت کا ادا کرنا لازمی ہے، خواہ وہ مسلمان ہوں یا کافر، ہاں کافروں کا مال جنگ اور غلبہ کے ذریعہ حاصل ہے۔ غالباً یہ مال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معویہؓ ہی کے پاس رکھ دیا ہوگا، مگر ممکن ہے اس کی قوم مسلمان ہو جائے تو ان کو واپس کر دیا جائے۔ زمانہ میں حافظہ کے کلام سے اخذ کرتے ہوئے اس طرح لکھا ہے۔ اور حضرت شیخ قدس مترو نے بذل میں حافظہ کا کلام ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ ”میں کہتا ہوں اس سے استفادہ ہوتا ہے کہ حصول مال کا ذریعہ اگر حرام ہو تو وہ مال میں بھی حرام ہوگا، اس لئے یہ مال حرام ہوگا، کیوں کہ کفار کے مال اصل میں تو بائیں ہیں، ان کی کوئی خدمت نہیں، اس کے باوجود جب بذریعہ یہی حاصل کیا جائے تو حرام ہے، البتہ اگر جنگ میں غلبہ کے ذریعہ حاصل کیا جائے، یا فاکر رضامندی سے عقیدہ کے ذریعہ لیا جائے بشرطیکہ غدر نہ ہو تو جائز ہے۔ حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں: ”اس قصہ میں اس بات کی دلیل ہے کہ، جن مشرک سے معاہدہ ہو اس کا مال محفوظ و معصوم ہے اور لیکر کوئی شخص اس کا مالک نہیں ہو سکتا، بلکہ اس مشرک کو واپس کیا جائے گا، چنانچہ معویہؓ نے امان کی شرط پر ان سے رفاقت کی تھی، پھر ان سے بعد ہی کر کے ان کے مال لئے لئے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اموال سے تعزیر نہیں فرمایا، نہ ان کی رفاقت کی، نہ ان کے ضامن ہونے کیوں کہ یہ قریۃً معویہؓ کے اسلام لانے سے قبل کا تھا۔ میں کہتا ہوں کہ اس پر ابوبکرؓ کے قصہ سے، جو آگے آتا ہے، اشکال نہیں ہوتا کہ وہ بھی ان دو مشرکوں کے رفیق تھے جن کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو واپس بھیجا تھا اس لئے کہ وہ اپنی رضامندی سے اُن کے رفیق بن گئے تھے، بلکہ ان کے ہاتھ میں قیدی تھے، اور حنفیہ کے نزدیک قیدی کے لئے جائز ہے کہ وہ (کافروں کو) دھوکہ دے اور قتل کر دے۔

اور سیوطیؒ نے درمختار میں ذکر کیا ہے کہ خطیب نے اپنی تاریخ میں ابی جہاس رضی اللہ عنہا سے حق تعالیٰ کے ارشاد: ”وَمِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ جِبِلٌّ لِمَعْنُجَا“ (یعنی جو شخص اللہ تعالیٰ سے ڈرے اللہ تعالیٰ اس کے لئے نکلنے کی

صورت پیدا فرمادیں گے) کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ یہ آیت عوف بن مالک اشجعی کے حق میں نازل ہوئی، مشرکوں نے ان کو قید کر لیا اور بانڈھ کر بھڑکار کھا، انہوں نے اپنے والد کو لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ آگے حدیث طویل ہے اور اس کے آخر میں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی بندش کھٹنے کی صورت پیدا کر دی۔ پس وہ ان کی وادی سے گزرے جہاں ان کے مال پریشی اونٹ بکری چر رہے تھے۔ وہ ان تمام پریشیوں کو پہنکا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے میری بندش کھول دی، بعد ازاں میں ان کے مویشیوں کو خفیہ طور پر پہنکا لیا، اب یہ حلال ہیں باحرام؟ فرمایا: نہیں مگر حلال ہیں، ہم جب چاہیں ان کا خاص معمول کریں گے۔ الخ۔

پھر یہاں ایک اور واقعہ قابل ذکر ہے، وہ یہ کہ عروہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کے دوران آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ (کے حالات) بڑے غور سے دیکھتا رہا، اس کا بیان ہے کہ خدا کی قسم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علم نہیں ڈالی کہ وہ صحابہ میں سے کسی بدکسی آدمی کے ہاتھ میں گئی اور اس نے بطور تبرک اس کو اپنے سناوچم پر لیا اور بیان اسٹی کی روایت میں یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی مومنے مبارک نہیں لگا اگر صحابہ نے فوراً اسے لے لیا، اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کوئی حکم فرمایا تو آپ کے حکم کی تعمیل کے لئے ہر ایک نے ایک دوسرے سے آگے لپٹنے کی کوشش کی، اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا تو قرب تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعضاء مبارک سے گرنے والے پانی کے لئے لڑ پڑیں، اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بات کی اور ابوذر کی روایت میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کبھی بات کی تو انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنی آواز کو نہایت پست رکھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کی بنا پر وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھ مبر کر نہیں دیکھتے تھے یعنی مجالِ نبوی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نظر نہ جمانے رکھیں حافظہ رکھتے ہیں، اس میں علم اور جسم کے جدا ہونے والے بالوں کی طہارت پر، نیز صالحین کے پاک فضائل سے جبرک حاصل کرنے کا ثبوت ہے۔ غالباً حضرت صحابہ نے یہ سب کچھ عروہ کے سامنے کیا، اور اس میں خوب مبالغہ فرمایا، جس سے اس طرف اشارہ مقصود تھا کہ اس کا ان کی نسبت فرقہ کا خیال نامناسب ہے، گویا وہ زبانِ حال کہہ رہے تھے کہ جو شخص اپنے امام سے ایسی محبت رکھتا ہو اور اس کی اس درجہ تعظیم کرتا ہو اس کے بارے میں یہ لگان کیسے کیا جاسکتا ہے کہ وہ اپنے امام کو چھوڑ کر جھاگ جائے گا، اور اسے دشمن کے حوالے کر دے گا اور یہ کہ صحابہ کرامؓ جس درجہ آپ پر جان بچا کر کرتے ہیں اور آپ کی اور آپ کے دین کی مدد کے لئے سرکھٹ ہیں، اس کے مقابل میں ان قابل کی کیا وقعت ہے جو محض خون

اور رشتہ کی بنیاد پر ایک دوسرے کی نگہداشت کیا کرتے ہیں۔ اور پس عروہ اپنے لوگوں کے سینے میں لپکتے کے پاس گیا پس ان سے کہا: اے قوم اللہ کی قسم! میں بادشاہوں کے ہاں گیا ہوں اور قیصر شاہ روم کا لقب ہے اور کسریٰ کا فتح اور کسریٰ کے ساتھ شاہ فارس کا لقب ہے اور نجاشی لون کا فتح اور کسریٰ بھی جائز ہے اور جیم نیز تشدیک کے اور جیم پر تشدیک پڑتا غلط ہے۔ جیم کے بعد الف ہے پھر شین موحیہ پھر بائے غددہ اور مخففہ یہ شاہ حبشہ کا لقب ہے کے دبا رہیں بھی گیا ہوں۔ انی تینوں بادشاہوں کا ذکر غلبہ خاص علی العالم ہے۔ یہ تینوں اس دور کے سب سے بڑے بادشاہ تھے اس لئے ان کی خصوصیت کا تذکرہ کیا۔ اور شیخ لایع میں لکھتے ہیں: "ان تینوں کا تھوڑی ذکر کیا یا تو ان کی عظمت کی وجہ سے، اور پہلے عام بادشاہوں کا ذکر تھا، یا بادشاہوں۔"

سے چھوٹے اور کسریٰ وغیرہ سے بڑے بادشاہ مراد ہیں۔ اور لایع کے حاشیہ میں فتح سے نقل کیا ہے کہ ابن ابی شیبہ میں علی بن زید کی مرسل روایت میں ہے کہ عروہ نے کہا: اے قوم! میں نے شاہ دیکھے ہیں مگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم جیسا کہ انظر سے نہیں گزرا، اور وہ بادشاہ نہیں مگر میں نے نبی کے اونٹ بندھے دیکھے ہیں اور میرے خیال میں تو تم پر کوئی بہت ہی آفت ٹوٹ کر رہے گی، یہ کہ عروہ اپنے وفادار سمیت طائفہ کی طرف چلا گیا۔ وائٹ میں نے کبھی کوئی بادشاہ نہیں دیکھا کہ اس کے جوشن اس کی ایسی تعظیم کرتے ہوں، جیسی تعظیم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی کرتے ہیں۔ خدا کی قسم وہ کبھی متھوکتے ہیں تو وہ ان میں سے کسی نہ کسی کوئی کے ہاتھ پر گناہ ہے، اور وہ اپنے منہ اور ہاتھ اور بدن پر لیتا ہے۔ اور جب وہ انہیں کوئی حکم دیتے ہیں تو فوراً اس کی تعمیل کرتے ہیں، اور جب وہ دھڑکتے ہیں، قرآن کے ضروک پانی حاصل کرنے کے لئے اس طرح ٹوٹ پڑتے ہیں گویا آپس میں لڑ پھیں گے، اور جب وہ بات کرتے ہیں اور ایک رعایت میں کہ جب آپ کے صحابہ بات کرتے ہیں تو اپنی آواز نہایت پست رکھتے ہیں اور اس کی تعظیم کی بنا پر اس کی طرف نظر بھر کر دیکھتے ہیں۔ اور اس نے تبار سے سامنے ایک بھلائی کی تجویز رکھی ہے اس کی تجویز قبول کر۔ اور ادا بن اسحاق کی روایت میں ہے: خدا کی قسم میں نے ایسی قوم دیکھی ہے جو کسی حالت میں بھی ان کو بلے مدد نہیں چھوڑے گی۔ اب جو تباریہ رائے ہو اس پر عمل کرو۔ اس پر برکناز کے ایک شخص نے کہا: وہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ یہ جلسیں تھا: حار اور سین پہلے کے ساتھ، بصیغہ تصغیر اور ابن اسحاق اور زبیر بن بکاء نے اس کے باب کا نام غلطہ ذکر کیا ہے۔

جلسیں اُس دن آجائیں، مگر وار تھا۔ زبان نے کہا کہ مجھ سے اس کا اسلام لانا معلوم نہیں، بظاہر کفر پر مراد ہے۔ اور احادیث کے معنی پہلے گند چکے ہیں۔ حافظہ کہتے ہیں، اور زبیر بن بکاء کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے انکار کرتا ہے کہ تو تم جدام کتہ اور حیر کے قبیلے ترجیح کریں، اور عبد المطلب کے خاندان کو اجازت نہ ہو۔ آہ اور صاحب خیس نے جلسیں کو برکناز کے ایک شخص سے الگ ذکر کیا ہے۔ ان کی عبادت یہ ہے، پس برکناز کے ایک

شخص نے کہا مجھے اجازت دو تو میں ان کے پاس جاتا ہوں! پس انہوں نے کہا جاؤ، وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے فرمایا: یہ نکال شخص ہے اور یہ لوگ ہدی کے جانوروں کی بڑی تعظیم کرتے ہیں اس لیے یہ جانور اس کے سامنے کھڑے کر دو۔ چنانچہ ہدی کے جانور کھڑے کر دیئے گئے، اور لوگوں نے تعظیم کرتے ہوئے اس کا استقبال کیا، جب اس نے یہ منظر دیکھا تو رولاسباں اللہ ان لوگوں کو میت اللہ سے روکا ہرگز مناسب نہیں، اس کے بعد قریش نے خلیف کو بھیجا، اور ایک روایت میں ہے کہ اس پر رقت طاری ہو گئی اور اس کی آنکھیں پُریم ہو گئیں، اور کہنے لگا رت کبھ کی قسم قریش ہلاک ہو گئے، یہ لوگ تو صرف عہد کے لئے آئے ہیں۔ اور جب قریش کے پاس واپس گیا تو ان سے کہا کہ میں نے دیکھا کہ ہدی کے اونٹوں کو تالاوے پہنائے ہوئے ہیں اور ان کا اشتہار کیا ہو لہذا، اس لئے میری یہ رائے ہرگز نہیں کہ ان کو میت اللہ سے روکا جائے، پھر قریش نے خلیف بن علقمہ کو بھیجا، معاملہ التفریل میں اسی طرح ہے اور رؤفہ الجلب میں جلس اور جرکانہ کے آدمی کو ایک ہی قرار دیا ہے۔ اس کی عبادت یہ ہے کہ جوکانہ کے ایک آدمی لے کر جو جلس کہلاتا تھا لکھا، اور ایک روایت میں ہے کہ علقمہ نے کہا: دیکھ اجازت دو، میں آپ کے پاس جاتا ہوں، قریش نے کہا: تم جاسکتے ہو۔

کنانی کی آمد : پس جب وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ نکال شخص ہے اور یہ اس قوم کا فرد ہے جو ہدی کے اونٹوں کی بہت عزت کرتے ہیں، بطن بڑی کی جمع ہے، اونٹ کو کہتے ہیں خواہ زہر یا مادہ۔ اور اس میں تا، تائیت کی نہیں، وحدت کی ہے، اس لئے تمام اونٹوں کو یکساں بارگی اٹھا کر اس کے سامنے کھڑا کر دو۔ چنانچہ اونٹ کھڑے کر دیئے گئے، مگر وہ انہیں دیکھ کر عورت کھلے اور اسے ثابت ہو جانے کی ہر لوگ لڑائی کے لئے نہیں آئے۔ اور کڑجا کر عہد ادا کرنے میں ان کی مدد کرے۔ حافظہ چھتیں، اور ابن اسحاق کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ جب اس نے ہدی کے اونٹوں کو تالاوے پہننے ہوئے، وادی کے کنارے سے اپنی طرف سیلاب کے پانی کی طرح جھپٹتے ہوئے دیکھا، جن کو اپنے نعل سے روکا گیا تھا، تو وہیں سے لوٹ گیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی نہیں بیٹھا۔ لیکن مخالفی جو عہد میں روایت ہے جو حاکم سے مروی ہے کہ خلیف نے حج کہا، رت کبھ کی قسم قریش ہلاک ہو گئے۔ یہ لوگ صرف عہد کرنے کے لئے آئے ہیں۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا، اہل ہادی اسے بڑا کئے کے بمابنی (یعنی اس قوم کے فرقہ) ان کو یہ بات بتا دیجئے! پس مکہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دوری سے اس کو مخاطب فرمایا: ہر آئندہ لوگوں نے یعنی صحابہؓ نے اس کا لقب کہتے ہوئے استقبال کیا۔ اس سے ثابت ہوا کہ کسی دینی مصلحت کے لئے یہاں جانا ہے جیسا کہ علماء نے مصالح دینیہ کیلئے اظہارِ رعدہ کو واجب کہا ہے، حافظہ ابن جریرؒ اور حافظہ عینیؒ

کہتے ہیں، اس سے ثابت ہوا کہ قرآن میں خدا سے کام لینا اور ایک چیز کا ارادہ ظاہر کرنا جب کہ مقصود اس کے خلاف ہے اور ہر جائزہ اور حافظانِ قرآن کہتے ہیں کہ قریش کے اس قاصد کے سامنے اونٹوں کے کھڑا کرنے میں اس امر کی دلیل ہے کہ قاصد کے ماصدوں کے سامنے شرائع اسلام کا اظہار مستحب ہے، پس جب اس کنانی نے منظر دکھایا تو ارادہ تعجب بولا، سبحان! انہوں لوگوں کو بیتِ اندر سے روکنا ہرگز مناسب نہیں، حافظ کہتے ہیں، "اس سے معلوم ہوا کہ بہت سے کافر بھی حرم اور احرام کی حرمت کی تعظیم بجالاتے تھے اور جو شخص اس سے روکنا اس پر لڑکھاتے تھے اور یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دین کے باقی ماندہ آثار تھے۔" اور پس جب وہ اپنے ساتھیوں یعنی اہل مکہ کی طرف لوٹ کر گیا تو کہا میں نے دیکھا کہ ہر کسی کے اونٹوں کے علاوے ہنسائے ہوئے ہیں اور ان کا اشعار کیا ہوا ہے۔ پس میں میرے نہیں دوں گا کہ انہیں بیتِ اندر سے روکا جائے۔ ابن اسحاق کی روایت میں مزید یہ ہے کہ، "وہ بولے، بیٹھ جا، تو تیرا گناہ ہے تو کیا جلنے ہے؟ اور اس کی ایک روایت میں ہے کہ اس چٹخیں عفتہ سے بھڑک اٹھا اور بولا، اے جماعتِ قریش! مجھ! ہم نے تم لوگوں سے اس مقصد کے لئے دوستی نہیں کی نہ معاہدہ کیا کہ جو شخص بیتِ اندر کی تعظیم کے لئے آیا کرے، اُسے روک دیا جائے۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں عفتیں کی جان ہے، محمد صلی اللہ علیہ وسلم جس مقصد کے لئے آئے ہیں انہیں اس بات کی اجازت دینا ہوگی۔ ورنہ میں سارے احادیث کو ایک آدمی کی طرح سبایں سے بٹالے جاؤں گا۔ اب قریش (کسی نے ہرک) بولے عفتیں، ذرا بٹھرو! یہاں تک کہ ہم اپنی ذات کے لئے کوئی پسندیدہ صورت اختیار کر لیں۔ اور میرے ابن ہشام میں ہے کہ ابن اسحاق نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خراش ابن امیر الخضر احمی کو بلایا اور سناہیں ثعلب نامی ایک اونٹ پر سوار کر کے قریش کے پاس بھیجا، تاکہ وہ اشرافِ قریش کو اطلاع کر دے کہ آپ کس مقصد کے لئے آئے ہیں قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹ کو زخمی کر دیا، اور خراش کو بھی قتل کرنا چاہا، مگر احادیث ان کے اٹھائے آئے تو قریش نے اس کا راستہ چھوڑ دیا، یہاں تک کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گیا۔ اور زکائی کے لفظ یہ ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ میں فروکش ہوئے تو آپ کو سب سے معلوم ہوا کہ قریش کے پاس ایک قاصد بھیجا جائے، جو ان کو اطلاع دے کہ آپ عمرو کے لئے تشریف لائے ہیں، چنانچہ خراش بن امیر خضر احمی کو اپنے اونٹ پر بھیجا، پس مکہ میں ابی جہل نے اونٹ زخمی کر دیا، اور قریش نے خراش کو قتل کرنا چاہا لیکن احادیث نے اس کی حفاظت کی، اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس واپس آ گئے، الخ۔" پورا واقعہ آگے آتا ہے اور غرض میں ہے کہ قریش نے چاہیں یا نہ چاہیں آدمی بھیجے اور انہیں حکم دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر کا چکر لگائیں تاکہ آنحضرت کے کسی صبا نہ ہو کہ وہ مارا لاسکیں، صبا کہ اگر تم نے ابن سب کو مار کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر کر دیا اور

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد کر دیا۔ یہاں اس امر پر تشریح فرمادی ہے کہ صاحب خلیفہ نے ان صاحب کا نام حرم کو قریش کے پاس بھیجا گیا تھا ”جو اس“ ذکر کیا ہے۔ غالباً یہ ناقل کی تصحیف ہے۔ میں کہتا ہوں کہ سیوطی نے ”مؤثر“ میں حق تعالیٰ کے ارشاد پر لائق گفت ایدہم حکم الکایہ کے ذیل میں متعدد روایات ان لوگوں کے بارے میں ذکر کی ہیں جن کو صحابہ کرام نے حدیث میں گرفتار کیا تھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد کر دیا تھا، ادا ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی: ”من جلدان کے ایک حدیث مسلم، ابی داؤد اور ترمذی وغیرہ نے حضرت انس رضی عنہ سے روایت کی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”حدیبیہ کے دن اہل مکہ کھانسی آدمی صبح ہو کر جبل تنعیم کی جانب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کی طرف آئے۔ ان کا مقصد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنا کھانسی کا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے کپڑے لٹکے، چنانچہ وہ کپڑے گئے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو نکاح کر دیا، پس یہ آیت نازل ہوئی، بعد ازاں صاحب خلیفہ کہتے ہیں کہ ”جب جو اس واپس آئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر بن خطاب کو بلایا، مگر انہیں کچھ بھیجا جائے۔ انہوں نے کہا کہ مجھے قریش سے جان کا خطرہ ہے اور مکہ میں بنو مدی بن کعب کا ایک فرد بھی ایسا نہیں جو بری حفاظت کر سکے، اور قریش کو معلوم ہے کہ مجھے ان سے کتنی عداوت ہے اور یہ کہ میں ان کے حق میں کتنا سخت ہوں، مگر آپ کریں ایک ایسا شخص بتائے ہوں جو مکہ میں مجھ سے زیادہ معزز ہے اور وہ عثمان بن عفان ہیں۔“

حضرت عثمان کا مکہ جانا : چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو بلایا اور انہیں ابڑسیان اور اشرف قریش کی طرف یہ پیغام دے کر بھیجا کہ آپ جنگ کے لئے نہیں آئے بلکہ محض بیت اللہ کی زیارت اور اس کی حرمت و تقسیم کے لئے آئے ہیں اور امدادی ہیں یہ اضافہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ سے فرمایا: انہیں بتا دو کہ ہم جنگ کے لئے نہیں بلکہ عفو کے لئے آئے ہیں، اور ان کو اسلام کی دعوت دواور آپ نے ان سے یہ بھی فرمایا کہ مکہ میں جو لوگ مرد اور عورتیں ہیں ان کے پاس جائیں اور انہیں فتح کی خوشخبری دیں اور انہیں بتائیں کہ اللہ تعالیٰ کو تمہیں اپنے پیار کو غائب کر دے گا۔ یہاں تک کہ وہاں کسی کو نہ خانے ایمان کی ضرورت نہ رہے گی۔ چنانچہ حضرت عثمانؓ نے یہ حکم لگے راستہ میں مقام ”مذحج“ پر قریش کی ایک جماعت پران کا گڑ بھا۔ انہوں نے دریافت کیا کہ کہاں جا رہے ہیں، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا ہے کہ تمہیں اللہ کی طرف اور اسلام کی طرف دعوت دوں اور تمہیں آگاہ کروں کہ ہم لڑائی کے لئے نہیں بلکہ عفو و ادا کرنے آئے ہیں۔ وہ بولے: ہم نے تیری بات سن لی، پس تم اپنے کام کے لئے جاؤ اور وہاں ابان بن سعید نے ان کا اٹھ کر استقبال کیا، ان کو خوش آمدید کہی اور اپنے گھوڑے پر بٹہ بٹہ رکھی اور حضرت عثمانؓ کو اپنے گھوڑے پر سوار کر لیا۔ ا۔

اور اہل بیت میں ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو کئی طرف نکلے۔ جب یہ مکہ میں داخل ہوئے یا داخل ہونے سے پہلے ہی ان کو ابان بن سعید ملا۔ اس نے آپ کو اپنے آگے سوار کیا، اور ان کو پناہ دی تاکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام پہنچا دیں۔ اور ابان اسحاق کے علاوہ دوسروں کی روایت میں ہے کہ ابان نے ان سے یہ بھی کہا کہ بلا خوف و خطر جلوہ بھرو۔ اور کسی کا خوف مت رکھو۔ بنو سعید حرم میں سب سے معزز ہیں اور۔۔۔ حضرت عثمانؓ کے مہمان ایک کہ مکہ میں داخل ہوئے ابراہیم بن ابراہیم اور دیگر اشرف قریشی سے ملاقات کی اور انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام پہنچایا۔ پس انہوں نے آپ سے عقد و معاہدہ کیا اور جب آپ اپنے کام سے فارغ ہوئے اور واپسی کا ارادہ کیا تو قریش نے کہا کہ تم جاؤ تو بیت اللہ کا طواف کر سکتے ہو، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف نہیں کر لیتے میں کبھی طواف نہیں کر سکتا۔ اس سے قریش بھرک گئے اور انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اپنے پاس روک لیا۔ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی آمد میں تاخیر ہوئی تو مسلمانوں نے کہا کہ عثمان خوش قسمت ہیں وہ تو چلے گئے اور اب تک تنہا طواف نہیں کر سکتے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مگر نہیں وہ تنہا طواف نہیں کر سکتے۔ اور الہدیٰ میں ہے کہ جب بیعت پوری ہو چکی تو حضرت عثمان واپس لوٹے، مسلمانوں نے ان سے کہا اے ابوبکر اللہ آپ نے قربیت اللہ کے طواف سے خوب جی ٹھنڈا کیا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ آپ حضرت نے میرے حق میں بہت ہی ڈالگوں کیا، اس ذات کی قسم جس کے قبض میں میری جان ہے اگر میں وہاں بحال ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری سرکوشی ہر تے تب بھی جب تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طواف نہ کر لیتے میں کبھی طواف نہ کرتا اور مجھے تو قریش نے سفیریت اللہ کے طواف کی حرمت دی تھی مگر میں نے صاف انکار کر دیا۔ یہ سن کر مسلمانوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری نسبت اللہ تعالیٰ کو زیادہ جانتے ہیں اور ہم سے زیادہ خوش گمان ہیں۔

بیعت رضوان : اور جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ روک لئے گئے تو رافضہ گرم ہوئی کہ حضرت عثمانؓ قتل کر دیئے گئے، کہا جاتا ہے کہ شیطان نے مسلمانوں کے نگاہیں بلند آواز سے اعلان کیا کہ اہل مکہ نے عثمانؓ کو قتل کر دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو خبر پڑی کہ بہت صدمہ ہوا، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اب ہم ان لوگوں سے درود مانگتے بغیر نہیں جاسکتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجاہد کرام کو بیت کے لئے بلایا، پس ان سے بیعت لی کہ وہ قریش سے قتال کریں گے اور ان کے مقابلے میں میدان سے ہنپوٹیں گے شاہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یکجا بیری کے دھت کے نیچے تشریف فرما تھے۔

ذوقانی کی عبارت جو اسی اوپر گزرنی چکی ہے اس کو ذکر کرنے کے بعد وہ کہتے ہیں: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
سحر فاروق رضی اللہ عنہ کو بلایا، انہوں نے فیہ ہند پیش کیا کہ اہل مکہ سے ان کی جان محفوظ نہیں اور آپ سے حضرت عثمان
کا ذکر کیا کہ وہ دلوں معزز ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بلایا اور انہیں ایک گرامی نام دیا، اور انہیں
حکم فرمایا کہ مکہ کے گرد مرد و عورتوں کو خوشخبری دیں کہ مغرب اسلام کی فتح ہوا چاہتی ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے دین
کو سر بلند فرمائیں گے۔ چنانچہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ عازم مکہ ہوئے۔ بلکہ نامی جگہیں قریش سے ملاقات ہوئی۔
ان کا متفقہ فیصلہ تھا کہ یہ مکہ میں جائیں گے مگر ابان بن سعید نے ان کو پناہ دی اور اپنے گھر طے پر سوار کیا چنانچہ
مکہ گئے، البرسیان اور نوسا قریش سے بٹے اور ایک ایک کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گرامی نام پڑھ کر منیایا، مگر
انہوں نے قبول نہیں کیا بلکہ یہی امر کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس سال مکہ نہیں آسکے اور حضرت عثمان کو طواف
کی پیشکش کی۔ اس کے بعد حضرت عثمانؓ کے طواف سے انکار کا واقعہ مفصل ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: اور
جب صلہ نامہ کی تحریر مکمل ہوئی اور لوگ اس کے نفاذ کے منتظر تھے، اچانک ایک فریق کے کسی آدمی نے دوسرے
فریق کے آدمی پر تیر پھینک دیا، اس کے قریب تیروں اور پتھروں سے مقابلہ شروع ہو گیا، ہر فریق کے پاس دوسرے
فریق کے لوگ تھے، ان کو دوک دیا گیا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے ہی موقوفہ کو اور مشرکین نے
حضرت عثمان کو روک دیا۔۔۔۔۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہوئی کہ عثمانؓ قتل کر دیئے گئے تو اپنے
لوگوں کو بیعت رضوان کے لئے بلایا:“

اور غمیس میں سہرے کے سب سے پہلی بیعت رضوان نواسد کے ایک شخص ابوسنان بن وہب نے کی۔ اور جتنے
مسلمان یہاں تھے ان میں سے ایک بھی ایسا نہیں تھا جس نے بیعت نہ کی ہو۔ البتہ جید بن قیس انصاری جو بزرگ و
ایک فرد تھا، اپنے اونٹ کے نیچے چھپ گیا۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: وہ منظر گریبا اب بھی میری
آنکھوں کے سامنے ہے کہ وہ لوگوں سے چھپ کر اپنی ناک کی بغل سے پٹا ہلچل رہا تھا اور حضرت انس رضی اللہ عنہ
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ
علیہ وسلم کے کام میں گئے ہیں، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دایستے ہاتھ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: یہ
عثمان کا ہاتھ ہے۔ پھر اپنے دایں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھ کر فرمایا: یہ عثمان کی جانب سے بیعت ہے۔ اور حضرت
عثمانؓ کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دست مبارک لوگوں کے اپنے ہاتھوں سے بجا سہا سہا تھا۔ اور الہی
میں بھی اسی طرح ہے۔ اور اس میں یا فاضل ہے کہ حضرت سلمہ بن اکوع نے تین بار بیعت کی لوگوں سے اول بھی دیکھا
میں بھی اور آخر میں بھی۔ آہ میں کہتا ہوں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے دو مرتبہ بیعت کی ایک مرتبہ اپنے والد

ماجسے پہلے اور ایک مرتبہ ان کے بعد، جیسا کہ امام بخاریؒ نے غزوہ حدیبیہ میں متعدد طریق سے روایت کیا ہے اور حاشیہ لاتبع میں اس پر مبروط کلام کیا ہے۔

زرقانی کہتے ہیں کہ اس بیعت کا نام بیعت رضوان اللہ تعالیٰ کے ارشاد کی وجہ سے ہوا، لہذا رضی اللہ عنہم المؤمنین اذ یأیونک تحت الشجرۃ (راضی ہوا اللہ تعالیٰ) مؤمنین جب بیعت کیے تھے آپ سے اس وقت کے بچے) یہ دخت لیکر یا بھول کا تھا اور صحابہؓ نے مرت پر بیعت کی تھی، جیسا کہ شیخین وغیرہ کی روایت میں ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ میدان سے نہ بھاگنے کی بیعت کی تھی اور ان دونوں میں کچھ لغاض نہیں جیسا کہ معروف ہے، اور یہ سب روایات امام بخاریؒ نے غزوہ حدیبیہ میں ذکر کی ہیں۔

مکرز کی آمد، پس ان میں ایک شخص جو مکرز کہلاتا تھا، کھڑا ہوا (مکرز کبیریم و سکین کاوت و فتح راہ اس کے بعد وہاں حصہ اور ابی مخنف نے ان کے داڑھے کا نام بھی ذکر کیا یعنی مکرز بن حصہ بن اخیف) (مہرۃ غامدیہ، یا مختارہ) اوہ فاکہ ساتھ) یہ نیز عمار بن لوی کا ایک فریق تھا، زرقانی کہتے ہیں کہ اوصاف میں ہے کہ "میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اس کو صحابہؓ میں لکھا ہو، البتہ ابن جہان نے لڑی کہلے کہ گہا جاتا ہے کہ اس کو شرف صحابیت حاصل ہے" پس اس نے کہا مجھے اس کے پاس جانے کی اجازت دو جب یہ مسلمانوں کے قریب آیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مکرز ہے اور یہ ناجرا آدمی ہے اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے ناجر کی جگہ فائدہ (وہ عہد) کا لفظ ہے، سانفہ کہتے ہیں کہ "میں نے زیادہ راج ہے اور مجھے ہمیشہ تعجب رہا ہے کہ اس کو ناجر کیوں فرمایا جب کہ اس سے بظاہر کوئی غور مرزد نہیں ہوا، بلکہ اس میں بعض چیزیں ایسی ہیں جو اس کے خلاف کی طرف مشعر ہیں، جیسا کہ البرجدل کے قصہ میں اس کا کلام آگے آتا ہے۔ یہاں تک کہ میں نے مغازی واقعہ میں غزوہ بسکے بیان میں دیکھا کہ عقبہ بن ربیعہ نے قریش سے کہا کہ تم مکرچھو، مگر کیسے جاسکتے ہو جب کہ بنو کنانہ ہمارے پیچھے ہیں اور میں ان کی جانب سے اپنے اہل و عیال کے حق میں خطوطے راوی کہتا ہے کہ اس کی وجہ یہ تھی حصہ بن اخیف یعنی مکرز کے باپ کا ایک بہت ہی خوبصورت لڑکا تھا اس کو بنو کربکے کسی شخص نے اپنے خون کے بدلے قریش کے ذریعہ قتل کر دیا، پس قریش نے اس سلسلہ میں گفتگو کی اور صلح ہو گئی، بعد ازاں مکرز نے بنو کربکے سردار عمار بن زید پر اپنا چاکر حملہ کیا اور اسے قتل کر دیا، اس سے بنو کنانہ بھڑک گئے اور اسی اثناء میں واقعہ بدر پیش آیا اور مکرز مجاہد میں ہی منام تھا، اور واقعہ بدر میں بھی ذکر کیا ہے کہ اس نے حدیبیہ میں مسلمانوں پر شب خون مارنے کا ارادہ کیا اور پچاس آدمی ساتھ لے کر نکلا، مگر محمد بن مسلمہؓ نے جو پہرے پر تھے ان کو کھڑا لیا اور مکرز ان سچھوٹ کر بھاگ نکلتے ہیں کامیاب ہو گیا۔

غالباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اسی طرت واقعہ کے مشرب ہے۔ "اے پس وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملت چیت کہنے لگا۔ ابن اسحاق نے یہ اضافہ کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بھی وہی جواب دیا جو بدل کر یہ چلے گئے تھے۔

سہیل کی آمد : اس کی گفتگو کے دوران اپنا ایک سہیل بن عمرو القرشی العاصی آ گیا۔ ان کا لقب خطیب قرظین ہے، وہ ہائش پہلے مکہ میں بھی پھر مدینہ میں ہوئی۔ فتح مکہ کے سال اسلام لائے امام شافعی فرماتے ہیں کہ ان کا اسلام بہت ہی محروم تھا اور ابن شاپہ سے روایت کیا ہے کہ سہیل کہتے ہیں، اللہ کی قسم میں نے مشرکین کی ہوا میں شجاعت اور بیادری کے جتنے نمونے اب مسلمانوں کی ہوا میں ایک ایک کا قرض ادا کر دیے۔ اور مشرکین کی اہمیت میں نہیں نے جتنا مال خرچ کیا اسی قدر مسلمانوں پر بھی خرچ کر دیں گا۔ اکثر علماء کے نزدیک شرع کی طاعون عرس میں ملک شام میں ان کا انتقال ہوا اور بعض کہتے ہیں کہ جب یرموک میں شہید ہوئے۔ اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ قرظین نے سہیل کو بلایا اور کہا کہ ان صاحب (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جاؤ اور ان سے صلح کر لو۔ پس جب سہیل آیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے لئے تمہارا کچھ کام ہے ہر گیارہ شیخ لایح میں فرماتے ہیں "تمہارا کچھ کام سہیل ہو گیا۔" کیونکہ آپ نے اس کے دوبارہ آنے سے اندازہ کر لیا تھا کہ قرظین ملکی جانب مائل ہیں، اور یہ نیک خال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے نام سے اخذ کی تھی۔ اور اس کے حاشیہ میں قسطلانی سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نیک خالی کو پسند فرماتے تھے۔ اور "مبن" تعقیف کے ساتھ "مبن امور کعبہ" (تمہارا کچھ کام) فنا کر اس طرت اشارہ کیا کہ اس فقرہ میں حاصل ہونے والی سہولت کچھ زیادہ عظیم نہیں ہے اور بعض نے کہا ہے کہ غالباً نکتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سفینوں کی تعمیر سے اخذ کیا۔ کیوں کہ اس کی تعمیر کا تقاضا یہ تھا کہ یہ سہولت زیادہ نہ ہو۔ اہ زرقانی کہتے ہیں۔ کہ ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سینچا تر گھٹنے ٹیک کر دو روز انہو بیٹھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چار روز تشریف فرما تھے اور بغدادیہ بشر اور سلم بن اسلام اپنی لباس میں سر سے پاؤں تک غرق آپ کے سر پر گرے تھے۔ اور مسلمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد طوق کئے بیٹھے تھے۔ اور دونوں کے درمیان بات چلی۔ اور سہیل نے دیکھ بھل کی اور سوال و جواب ہوتا رہا۔ اور غصے میں ہے کہ جب سہیل آپ کے پاس پہنچا تو کہا: اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم قرظین آپ سے صلح کرنا چاہتے ہیں مگر شرط یہ ہے کہ آپ کو ہر آئندہ سال کتا چمکاؤ۔ اہ اور حضرت جہلہ نے اس سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے

اپنی آواز پست رکھتا۔ بالآخر دونوں کے درمیان اس شرط پر صلح طے ہوئی کہ دونوں فریقوں کے درمیان دس سال تک لڑائی موقوف رہے گی۔ جیسا کہ ابن اسحاق کی روایت میں ہے اور اسے پلین سعد نے جزم کیا ہے، اور ابو داؤد نے حضرت ابن عمر سے اور عاکم نے حضرت علی سے اس کو روایت کیا ہے اور یہی قابل اعتماد ہے۔ اس کے عکس متافہمی ابن عابد میں ابن عباس وغیرہ سے مروی ہے کہ دس سال کی مدت طے ہوئی تھی۔ ابن عساکر کی روایت بھی یہی ہے۔ حافظ کہتے ہیں: "دونوں کے درمیان تطبیق یہ یوں ہوئی کہ دس سال قراصل مدت تھی جو صلح میں طے ہوئی تھی، مگر دس سال کی مدت میں صلح کا قیصر تمام ہوا۔ کیوں کہ قریش نے اس کی خلاف ورزی کی، جیسا کہ غزوہ فتح میں آتا ہے۔ یہ تطبیق زمینی اور ابن ہشام نے یہ بھی سے نقل کی ہے۔ اور ابن ہشام نے کہا ہے کہ یہ: "بہت اچھی توضیح ہے۔ جس سے تعارض اٹھ جاتا ہے۔ اس لئے اس کا اعتبار کرنا ضروری ہے۔" اور حافظ کہتے ہیں کہ کاتب ابن عدی، مستدرک حاکم اور معجم اوسط طبرانی میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ مدت صلح چار سال تھی۔ اول تو ضعیف ہے پھر صحیح روایت کے خلاف ہونے کی وجہ سے ٹنکڑ بھی ہے۔ زنیانی میں حافظ لکھی پر رد کرتے ہوئے اسی طرح ہے۔

غزوہ فتح کا سبب : میں کہتا ہوں کہ حافظ کے قول جیسا کہ غزوہ فتح میں آتا ہے۔ کا حاصل یہ ہے کہ غزوہ فتح قریش کے نقض عہد کی وجہ سے ہوا تھا جیسا کہ کتب سیر میں مفصل مذکور ہے اور اس کا خلاصہ وہ ہے، جو مجمع البحار میں مذکور ہے کہ غزوہ فتح کا سبب یہ ہوا تھا کہ بنو خزاعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیف تھے۔ ان کے مقابلہ میں قریش نے بنو نضار کے رسول کی مدد کی، اور بنو نضار نے بنو خزاعہ پر شب خون مارا، بنو خزاعہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مدد طلب کی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو کعبہ کی مدد نہ کرے وہ لوگ اس کی کرد گاہ، اور یہ شبان کا قیصر ہے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبیہ تیار کی، اور رمضان شمسہ میں غزوہ فتح کے لئے نکلے۔ الخ، اھم مختصر۔ اور جنس میں ہے کہ قریش میں سے صفیان بن امیہ، مکر بن ابی جہل، سہیل بن عمرو، حوہیہ اور بکر نے اپنے غلاموں سمیت، ہیئت بدل کر خزاعہ کے مقابلے میں بنو کعبہ کی اس رات کو مدد کی، اور رات کو جب کہ وہ غفلت میں پڑے سو رہے تھے ان پر اچانک حملہ کر دیا اور ان کے بیس افراد کو قتل کر دیا، بعد میں قریش کو اپنے کئے پر پشیمانی ہوئی اور انہیں محسوس ہوا کہ جو صلح ان کے اور، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان طے ہوئی تھی اس کو توڑ ڈالا ہے۔ اور عمرو بن سالم خزاعی چالیس سو روپیہ کی بیعت میں، طلب مدد کے لئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے در دولت پر مدینہ حاضر ہوا، یہ تھا وہ واقعہ جو

فتح مکہ کا پیش خیر ثابت ہوا۔

کتنی مدت کے لئے کافروں سے صلح کرنا جائز ہے : حافظؒ کہتے ہیں کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ مشرکین سے کتنی مدت تک کے لئے صلح کا معاہدہ صحیح ہے؛ چنانچہ بعض فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے مطابق دس سال سے زائد کی صلح نہ ہونی چاہیے۔ یہ امام شافعیؒ کا قول ہے اور بعض کہتے ہیں کہ دس سال سے زیادہ بھی صحیح ہے بعض نے زیادہ سے زیادہ چار سال، بعض نے تین سال، اور بعض نے دو سال مدت صلح تجویز کی ہے، مگر پہلا قول راجح ہے۔ اہل اہل اور زیدی کہتے ہیں کہ کفار سے صلح کرنا جب کہ مسلمانوں کی مصلحت اس کی مقتضی ہو تو ضرورت بالاتفاق جائز ہے اور ہمارا مذہب یہ ہے کہ صلح دس سال سے زیادہ کی نہ ہو بشرطیکہ امام کو اس میں غلبہ نہ ہو اور اگر امام کو غلبہ ہو تو چار بیسے سے زیادہ کی صلح نہ کرے۔ اور ایک قول میں ایک سال سے کم جائز ہے، اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اس کے لئے کوئی حد متعین نہیں بلکہ امام کی رائے کے موافق تعلیل و کثیر مدت کے لئے صلح جائز ہے۔ آہ

اور ابی نے بھی امام مالکؒ کا مسلک اسی طرح نقل کیا ہے اور ابن قیمؒ البدریؒ میں کہتے ہیں: "اس فقہ میں یعنی صلح غیر کے قبضے میں اس امر کی دلیل ہے کہ صلح کا معاہدہ مطلقاً صحیح ہے اور اس کے لئے کوئی مدت مخصوص متعین نہیں ہے۔ بلکہ جتنی مدت کے لئے امام چاہے صلح کر سکتا ہے۔ اس فقہ کے بعد کوئی حکم الیسا نہیں آیا جو اس حکم کے لئے ناسخ ہو اس لئے صحیح یہ ہے کہ صلح جائز اور صحیح ہے اور زنی کی روایت کے مطابق امام شافعیؒ نے نیز دوسرے ائمہؒ اس کی تفسیر کی ہے۔ اور موافق کہتے ہیں: "بغیر تعین مدت کے صلح جائز نہیں کہ اس کا نتیجہ مطلقاً ترک جہاد ہوگا۔ ایک اور جگہ کہتے ہیں: "مقد صلح صرف معلوم اور معین مدت تک کے لئے صحیح ہے اور اس دلیل کے جوہر میں نے ذکر کی ہے۔ اور قاضیؒ کہتے ہیں کہ امام احمدؒ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ دس سال سے زیادہ کی صلح جائز نہیں۔ یہی ابو بکرؓ کا مختار اور یہی شافعیؒ کا مذہب ہے۔ کیوں کہ حق تعالیٰ کا ارشاد: اقلوا المشرکین حیث وجدتموہم عام ہے۔ جس سے دس سال کی مدت، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قریش سے دس سال مصالحت کی بنا پر مخصوص ہے۔ اس سے زائد اپنے مقتضائے محکم پر رہے گا۔ اور ابو الخطاب

کہتے ہیں کہ امام احمدؒ کے کلام کا ظاہر ہے کہ امام کی صوابدید کے مطابق دس سال سے زیادہ کی صلح بھی جائز ہے اور امام ابو حنیفہؒ کا یہی قول ہے۔ کیوں کہ عقد اجماع کی طرح جب ہر عقد دس سال کے لئے جائز ہے تو اس سے زیادہ کے لئے بھی جائز ہی ہوگا۔ اور عام سے وہ ملائمت کی تخصیص ایک علت پر مبنی ہے جو دس سال

سے زیادہ میں بھی پائی جاسکتی ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ مصحف کبھی زیادہ مدت کے لئے صلح کو مقفی ہوا کرتی ہے۔ ۱۰

اور ہمارے میں ہے "جب امام کی رائے ہو کہ اہل عرب سے یا ان کے کسی فرقے سے صلح کر لے اور اس میں مسلمانوں کی مصحف ہرگز اس کا مصافحہ نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وان جبر اللکم حاجت لعلہا ترکل علی اللہ" (وہ اگر صلح کی طرف مائل ہوں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس کی طرف مائل ہو جائے اور اللہ تعالیٰ پر عبور ہو کیجے) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے سال اہل مکہ سے مصالحت کی تھی کہ ان کے اور آپ کے درمیان دس سال تک جنگ موقوف رہے گی۔ اور اس لئے کہ مصالحت بھی مصلحت جہاد کے حکم میں ہے۔ جب کہ وہ مسلمانوں کے حق میں بہتر ہو۔ کیونکہ قصود اکوہ دفع شر ہے اس سے بھی حاصل ہو جاتا ہے اور حکم صلح صرف اسی مدت تک محدود نہیں جو روایات میں وارد ہے۔ کیونکہ ملت اس سے زائد کی طرف بھی متعدی ہے۔ بخلاف اس صورت کے کہ وہ مسلمانوں کے حق میں بہتر ہو اور جواز نہیں، کیونکہ یہ صورت اور مصافحہ جہاد ہے۔ ۱۱

صلح نامہ کی تحریک کا آغاز : پس سبیل نے کہا لائے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اور ہمارے درمیان تحریر لکھ دوں۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کاتب کو بلایا۔ یہ حضرت علی ابن ابی طالب کم اللہ وجہہ سے، جیسا کہ امام بخاری نے کتاب التعلیق میں برآد بن عازب رضی اللہ عنہ سے، اسی طرح عمر بن شہبہ نے سلم بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اس کے برعکس عمر بن شہبہ نے ایک روایت سبیل بن عمرو سے روایت کی ہے کہ وہ تحریر ہمارے پاس موجود ہے جس کو محمد بن مسلمہ نے تحریر کیا تھا۔ (اس روایت سے مفہوم ہوتا ہے کہ صلح نامہ حضرت علیؑ نے نہیں بلکہ عمر بن مسلمہ نے لکھا تھا۔) ان دونوں میں تطبیق یوں ہوگی کہ اصل صلح نامہ تو حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ نے تحریر کیا تھا۔ جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے اور اس کی ایک نقل محمد بن مسلمہ نے سبیل کے لئے لی تھی اور عمر بن شہبہ کی ایک روایت میں کاتب کا نام ہشام بن مکرمہ ذکر کیا گیا ہے۔ یہ وہم اور مرتبہ غلط ہے۔ کیونکہ جو صحیفہ ہشام نے لکھا تھا، یہ وہ تحریر تھی جو قریش نے صفحہ طہ پر بنو ہاشم کو شعیب ابی طالب سے محصور کرتے وقت لکھی تھی۔ میں نے اس پر تنبیہ کی ضرورت اس بنا پر محسوس کی تاکہ بعض ناواقفوں کو یہ دھوکا نہ ہو جائے کہ قصہ مدینہ کے کاتب میں اختلاف ہے۔ یہ بات حافظ نے لکھی ہے۔ زرقانی میں اسی طرح ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لکھو بسم اللہ الرحمن الرحیم، پس سبیل نے اور اس کے رفقاء نے

جیسا کہ تھیں میں ہے کہا بخدا! میں نہیں جانتا کہ رحمن کیا ہوتا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ سبیل نے کہا، میں صاحب ہمارے سر کو کسی رحمن کو نہیں جانتا کہ رحمن کیا ہوتا ہے۔ لیکن باسمک اللهم کہتے ہیں کہ آپ ابتدا اسلام میں لکھا کرتے تھے۔ جاہلیت میں اس کے بجائے کادستور تھا (اور آیت نمل کے نزول تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی غالباً یہی معمول تھا) مگر جب آیت نمل نازل ہوئی تو آپ بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھنے لگے۔ اس لئے ان لوگوں پر جاہلی نحریت سوار ہوئی۔ اور

اس رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ سبیل نے کہا، ہم نہیں جانتے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کیا چیز ہے، لیکن آپ وہ لفظ لکھتے جس کو ہم جانتے پہچانتے ہیں یعنی باسمک اللهم۔ اور حاکم کے الفاظ بروایت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ یہ ہیں، "پس سبیل نے اس کا کاتب کا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا باسمک اللهم لکھتے جس کو ہم جانتے ہیں۔ مسلمانوں نے کہا، "امشکی قسم! ہم بسم اللہ الرحمن الرحیم ہی لکھیں گے۔ بنی کر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں! باسمک اللهم ہی لکھو۔ چنانچہ یہی لکھا گیا جیسا کہ حاکم کی روایت ہے۔ بظاہر ان حضرات نے اپنی قسم کھا کر اذانیہ کیا، کیوں کہ ان کی نیت یہ تھی کہ جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قطعی حکم نہیں ہوتا ہم یہی لکھیں گے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا: لکھو! یہ وہ تحریر ہے۔ اشارہ ذہن میں مستحضر معنوں کی طرف ہے جس پر مصالحت کی تاقاضی، فاعل کے وزن پر۔ قضیت انشائی کے معنی ہیں کسی چیز کا فیصلہ کرنا، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور مستدرک حاکم میں عبد اللہ بن مسعود کی روایت ہے، "پس کاتب نے لکھا کہ یہ وہ تحریر ہے جس پر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل کتب سے مصالحت ہوئی۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ فیصلہ سے مراد مصالحت ہے اور امام بخاری نے اس پر ترجمہ اباب قائم کیا ہے، کیف یکتب هذا قال فلان بن فلان وان لم یکتب الی قبیلہ اذ نسب۔ یعنی اس امر کا بیان کر کے لکھا جائے کہ یہ وہ چیز ہے جس پر مصالحت کی فلاں بن فلاں نے، اگرچہ اس کو اس کے قبیلہ کی طرف منسوب کرے۔ اس کا نسب ذکر کرے۔" حضرت شیخ لا مع میں اس ترجمہ کی شرح میں فرماتے ہیں: "مطلب یہ کہ نسب کا ذکر تعین اور رفع اہلہام کے لئے ہوتا ہے، اور اگر یہ تعین اس کے بغیر ہی حاصل ہو نسبت ذکر کرنے کی ضرورت نہیں۔ اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ حافظ کہتے ہیں: "یعنی جب وہ اس کے بغیر مشہور ہو کہ کسی طرح کے التباس کا اندیشہ نہ ہو تو فقیر میں صرف مشہور نام کا ذکر کرنا ہی کافی ہے۔ اس کے باب دادے کا ذکر کرنا، اسی طرح نسبت اور مشہور کا ذکر کرنا ضروری نہیں۔ اور فقیر کا یہ کہنا کہ فقیر میں اس کا نام اس کے باب دادے کا نام اور نسبت وغیرہ کا ذکر کیا

جائے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ القباس کا اندیشہ ہو، اور اگر اندیشہ نہ ہو تو صرف استحباب کا درجہ رکھتے ہیں۔ الخ
پس سبیل نے کہا: ہند! اگر ہم آپ کو ارشاد کا رسول سمجھتے تو آپ کو بیت اللہ سے نہ روکتے، نہ آپ سے جنگ و قتال
کی نوبت آتی اور معاذی میں ہے کہ اس نے کہا کہ: ہم آپ کو اس حیثیت سے تسلیم کرتے ہیں، اگر ہمیں آپ
کا رسول ہونا مسلم ہوتا تو آپ کو بیت اللہ سے نہ روکتے اور نہ لڑائی کرتے بلکہ آپ سے بیت کر لیتے۔

اور معاذی ابلاہود میں ہے کہ سبیل نے کہا: اگر ہم آپ کو رسول اللہ تسلیم کرتے ہوئے بھی بیت اللہ
سے روکیں پھر تو ہم نے آپ پر بڑا ظلم کیا۔ اور عیسیٰ میں شرابہ البتہ سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے جب صلح نامہ میں (محمد رسول اللہ کی بجائے) محمد بن عبد اللہ لکھ دیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہو کر
فرمایا: اے علی! تجھے بھی ایک دن اسی قسم کا واقعہ پیش آئے گا۔ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اشارہ اس
واقعہ کی طرف ہے کہ جب جنگِ معین کے بعد حضرت علیؑ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کے درمیان مصالحت
ہوئی اور کاتب نے صلح نامہ میں یہ عبارت لکھی: "یہ وہ تحریر ہے جس پر امیر المؤمنین حضرت علیؑ نے مصالحت کی"
تو حضرت معاویہ نے فرمایا: امیر المؤمنین نہ لکھئے، اگر میں آپ کو امیر المؤمنین تسلیم کرتا تو آپ سے جنگ کیوں
کرتا؟ اس کے بجائے علیؑ ابن ابی طالبؑ لکھئے۔ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ سننا نہ سنا تو انہیں حیدریہ
کے دن کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ آیا اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا، علیؑ ابن ابی
طالب ہی لکھو۔ زرقانی کہتے ہیں کہ نسائی نے بروایت علیؑ یہ اضافہ نقل کیا ہے کہ: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ تجھے بھی اسی قسم کا واقعہ پیش آئے گا اور تجھے مجھ پر لاکھ پڑے گا۔ یہ اس واقعہ کی طرف اشارہ تھا
جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکیم کے دن پیش آیا کہ جب کاتب نے یہ تحریر کیا تھا: یہ وہ معاہدہ ہے جس پر...

امیر المؤمنین حضرت علیؑ نے مصالحت کی۔ تو حضرت معاویہ نے پیغام بھیجا کہ اگر میں آپ کو امیر المؤمنین
جانتا تو حکیم کی بات کیوں کرتا؟ اس لفظ کو مٹا دیجئے اور اس کی جگہ علیؑ ابن ابی طالبؑ کا لفظ لکھئے۔ یہ سن کر
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اللہ اکبر کہا۔ اور فرمایا: ٹھیک وہی بات ہوئی، جس کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
پیش گوئی فرمائی تھی، بس اس لفظ کو مٹا دو۔ بلکہ اس کی جگہ محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لفظ لکھئے۔ اور
ایک روایت میں ہے کہ اپنا اور اپنے باپ کا نام لکھئے۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خدا کی
قسم! میں یقیناً اللہ کا رسول ہوں، اگرچہ تم مجھے جھٹلاتے رہو۔ اس کی جزا عذوب ہے یعنی تب بھی میری
رسالت کو مضرب نہیں۔ پھر حضرت علیؑ سے فرمایا، اس لفظ کو مٹا دو، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا میں

قرآن کریم میں لکھا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ نہیں! اللہ کی قسم! میں آپ (کے نام) کو کبھی نہیں بھلا
 سکتا۔ علماء فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ طریقہ ادب مستحب کے باب سے ہے کہ کسی بزرگ
 شخصیت کی جانب سے کسی بات کا حکم ہو اور مامور یہ سمجھے کہ امر قطعی نہیں، اور اس میں بظاہر خلافت ادب
 امر کا ذکر کتاب ہو، تو مامور کو دفع کرنا چاہیئے، جب تک مسائل کی صحیح روایت سے نہیں آجاتی۔ زندگانی میں ایسی
 طرح ہے۔ اور آج نہیں ہے حضرت عبدالرحمن بن عوف کی امامت کے واقعہ میں جگہ اس پر اشکال پرست ہے کہ
 حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ اپنی نمازیں بستر میں شروع فرماتے تھے۔ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اسی
 قسم کا واقعہ پیش آیا تو وہ پیچھے ہٹ گئے۔ اس کا سب سے عمدہ جواب یہ ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ یہ سمجھے
 کہ جو امر مزید واجب ہو وہاں تعمیل حکم کے بجائے رعایت ادب بہتر ہے۔ اور حضرت عبدالرحمن نے اس کے برعکس
 امتثال امر کو ترجیح دی۔ اہ۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو خود دکھایا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ
 آپ نے فرمایا: مجھے اس لفظ کی جگہ دکھاؤ۔ چنانچہ آپ کو وہ لفظ دکھایا گیا تو آپ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دکھا دیا۔ امام ترمذی فرماتے ہیں: ان دونوں باتوں میں سہیل کی جگہ کو تسلیم کر لیتا اس بنا
 پر تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ وہ مجھ سے جس بات کا بھی مطالبہ کریں گے جس کے ذریعہ اللہ کی
 حرمت کی تعظیم مقصود ہو، میں ان کا مطالبہ ضرور پورا کر دوں گا۔ پس اس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عباسؓ
 کا لفظ دکھا اور بخاری کی کتاب المغازی کی روایت میں ہے کہ، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیفہ خود لیا،
 اور آپ کتابت نہیں جانتے تھے۔ پس آپ نے تحریر فرمایا: یہ وہ تحریر ہے جس پر محمد بن عبداللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے مصالحت کی۔ اور شیخ قدس سرہ لایع میں فرماتے ہیں: رادی کا قول، پس آپ نے تحریر فرمایا۔
 الخ، صحیح ترین ہے کہ آپ کی طرف نسبت کتابت مجازی ہے اور اس کو حقیقت پر محمول کر کے معجزہ قرار دینا
 مناسب نہیں کیوں کہ اگر آپ نے خود اپنے دست مبارک سے لکھا ہوتا تو کفار کو یہ کہنے کا موقع تھا کہ آپ
 کو لکھنا آتا ہے اور اس سے ان کی یہ گمانی اور پختہ ہوجاتی کہ آپ۔ معاذ اللہ۔ شاعر اور کاتب ہیں، کتابیں پڑھ
 پڑھ کر بتاتے ہیں اور یہ خلافت مقصود ہے۔ اہ۔ اور لایع کے حاشیہ میں ان حضرات کے نام ذکر ہیں جو ان دونوں
 اقوال کے قائل ہیں یعنی یہ معجزہ تھا یا عجز پر محمول تھا، اور فریقین کے دلائل بھی خوب تفصیل سے ذکر کئے
 ہیں، جس کا بھی چاہے وہاں دیکھ لے۔ پس اس کو یعنی سہیل کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شرط یہ ہوگی کہ
 تم مجھ سے لئے بیت اللہ جانتے کا راستہ خالی کر دو تاکہ ہم اس کا طواف کر سکیں۔ پس سہیل نے کہا اللہ کی قسم اگر

نہیں، ہم آپ کو میت اٹھ جانے کی اجازت ہرگز نہیں دے سکتے ورنہ عرب باتیں کیا کریں گے۔ عینی کہتے ہیں کہ اس کا قول ”عرب باتیں کریں گے“ جملہ متاںفہ ہے اور ”ہرگز نہیں“ کے تحت میں داخل نہیں ”ہرگز نہیں“ کا دخل محذوف ہے، یعنی ہم آپ کو میت اٹھ جانے کی اجازت ہرگز نہیں دیں گے اور بعض لوگوں نے گمان کیا ہے کہ ”ہرگز نہیں“ کا لفظ لغت کے فقرے (عرب باتیں کیا کریں گے) پر داخل ہے اور مطلب یہ ہے کہ عرب ہرگز باتیں نہیں کریں گے۔ اور نہ ہم انہیں موقع دینا چاہتے ہیں، اور یٹن فاسد ہے۔“ ۱۷

میں کہتا ہوں کہ جس احتمال کو عینی نے رد کیا ہے۔ وہ بھی محتمل ہے۔ چنانچہ امام بخاری نے کتاب الانبیاء ”باب نبی عز من دعوہی بالہابیۃ“ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ایک مہاجر کے انصاری کو مارنے کا قصہ ذکر کیا ہے۔ اس میں حضرت عمرؓ کا یہ سوال مذکور ہے کہ آپ اس کو قتل کیوں نہیں کر دیتے؟ اس کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، لا یجوز الناس ان یقتل صابراً۔ (یعنی نہیں، مبادا اگر گریز نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صابرا کو قتل کر سکتے ہیں) شیخ لایع میں فرماتے ہیں، احتمال ہے کہ دو لڑن کو ایک ہی لکھ قرار دیا جائے پس حدیث کی نفی ہوگی، اور اس کے حاشیہ میں کہ ”حافظ کہتے ہیں کہ قتادہ کی مرسل روایت میں یہ الفاظ ہیں ”لا والله لا یجوز الناس“ اس سے شیخ کے کلام کی تائید ہوتی ہے۔ آنحضرتؐ اور امام بخاری نے ”کتاب الایمان والسنۃ“ کے آغاز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے ”لین تقبی الکفارۃ“ (نہیں کفایت کرتا ہے کفارہ) اور حاشیہ لایع میں اس پر تفصیل سے لکھا ہے کہ یہ ایک جملہ ہے کہ دو جملے ہیں، عام شاذ میں نے اس کو ایک جملہ قرار دیا ہے اور میں سنو اس کو ترجیح دی ہے کہ دو جملے ہیں اور میں نے اس کے متعدد نظائر ذکر کئے ہیں۔ مغلان کے مسجد میں گم شدہ چیز کے تلاش کرنے والے کے بارے میں فرمایا، لا تصالحوا اللہ ملک (میں تلاش نہ کرواپس کر دے اللہ تعالیٰ تیری چیز) وغیرہ۔ کہ ہم سے زبردستی یہ بات منوانی لگی ہے۔ اور ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ ”آپ ہم پر زبردت داخل ہو گئے“ لیکن یہ یعنی آپ کے عہد کا ارادہ آئندہ سال پورا ہوگا۔ چنانچہ آپؐ نے ہی لکھوا دیا۔

صلح نامہ کی ایک اہم شرط ۱۔ پس تبیل نے کہا اور اس شرط پر۔ یہ پہلی شرط پر حطت ہے کہ آپ کے پاس ہمارا جو آدمی بھی آئے، خواہ وہ آپ کے دین پر ہو، آپ اس کو ہمارے پاس واپس کر دیں گے بخاری کی کتاب الشرطیں قصہ حدیبیہ کی ایک طویل حدیث کے ضمن میں اسی طرح ہے۔ نہ تانی کہتے ہیں، بخاری ہی کی ایک روایت میں کتاب الشرط کے شروع میں یہ الفاظ ہیں، ”اور نہیں آئے گا، ہم سے کوئی فرقہ“ الخ۔ یہ

الفاظ مردوں کو بھی شامل ہیں اور حور قریب بھی اس معاہدہ صلیح میں داخل تھیں۔ مگر بعد ازاں ان کے حق میں معاہدہ منسوخ ہو گیا، یا (یہ کہا جائے کہ) حور قریب بطریق محرم ہی اس میں داخل تھیں، پھر اس محرم میں تخصیص کر دی گئی اور ابن اسحاق کی روایت میں مزید یہ ہے کہ ”اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متین میں سے جو شخص قریش کے پاس آئے، وہ اسے واپس نہیں کریں گے۔“ اور سلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس شرط پر مصالحت کی تھی کہ تم میں سے جو شخص ہمارے یہاں آئے ہم اُسے واپس نہیں کریں گے اور ہمارا آدمی جو تمہارے پاس آئے ہمیں واپس کرنا ہوگا۔“

پس صحابہؓ نے (انرا حضرت وقب) عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم یہ (صریح جابدارانہ شرط بھی) لکھ لیں؟ فرمایا: ہاں! اکیوں کہ ہمارا جو آدمی ان کے یہاں جائے (یہیں اس کی ضرورت کیا ہے) اللہ تعالیٰ اس کو دوبارہ دکھے۔ اور جو شخص ان کے یہاں سے ہمارے پاس آئے (ہم معاہدہ کے مطابق اس کو واپس کر دیں گے) عنقریب اللہ تعالیٰ اس کے لئے کثافت اور نکلنے کی صورت پیدا فرمادیں گے۔ اھ

حور قریب اس شرط میں داخل نہیں تھیں؛ اور یہاں دو فقہی بحثیں ہیں، جن پر لائحہ اہداس کے حاشیہ میں مفصل کلام کیا گیا ہے، اول یہ کہ کیا حور قریب بھی اس شرط میں داخل تھیں اور پھر نزول آیت سے اس سے مستثنیٰ ہونے یا یہ کہ وہ شروع ہی سے معاہدہ میں داخل نہیں تھیں؟ اس ناکارہ کے نزدیک اؤجہ یہ ہے۔ جیسا کہ لائحہ کے حاشیہ میں یہ دونوں قول، جو زرقانی کے کلام میں ابھی اور پر گزرتے ہیں، مفصل نقل کرنے کے بعد ذکر کیا ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ کے علم میں حوروں کو اس سے مستثنیٰ کرنا منظور تھا اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس کی یہ صورت پیدا کر دی کہ معاہدہ ان الفاظ میں ہوا ”ہمارا جو آدمی آپ کے پاس آئے“ اچھے جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے مگر ابنہن نے اس سے محرم سمجھا، چونکہ حور قریب مردوں کے تابع ہوا کرتی ہیں اس لئے بعض راویوں نے اس کو محرم کے الفاظ سے نقل کر دیا پھر جب عورتیں ہجرت کر کے اکثرتاً اللہ تبارک و تعالیٰ نے آیت امتحان نازل فرمائی اس پر تنبیہ کر دی کہ معاہدہ صرف مردوں سے مخصوص ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ معاہدہ کا اصل لفظ ان تین لفظوں میں سے ایک ہوگا، یعنی کوئی مرد، کوئی فرد، جو شخص (رجل، احد، من) اور رجل کا لفظ زیادہ قریب قیاس ہے کیوں کہ مشرکین کو اس میں سناعت کا حق نہیں تھا اور اس سے محرم سمجھنا ان کے فہم کا قصور تھا اور اللہ تعالیٰ عالم الغیب تھے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا لفظ العام فرمایا جو مقصود سے زیادہ قریب تھا۔

کیا صلح میں ایسی شرط رکھنا اب بھی جائز ہے؟ بحث دوم یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس شرط پر صلح کا معاہدہ جائز ہے یا نہیں کہ مسلمانوں کو کافروں کی طرف والہیں کر دیا جائے گا؟ شیخ قدس سرہ لایع میں فرماتے ہیں: ”یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے جائز نہیں کیوں کہ جس شخص کو واپس کیا جائے گا اس کی حالت پر اعتما د نہیں کیا جاسکتا (کہ وہ اپنے اسلام پر قائم رہ سکے یا نہیں) اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے کا ایسی صلح کا خلاف متفقہ شرع ہے“ اہ اور لایع کے حاشیہ میں ہے کہ ”میں کہتے ہیں:“ اس شرط پر مشروط سے صلح کرنے میں ملکہ کا اختلاف ہے، چنانچہ ایک قول کا قول یہ ہے کہ یہ جائز نہیں۔ اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے منسوخ ہے کہ ”میں ہر اس مسلمان سے بیجا ہوں جو کسی کافر کے ساتھ دار الحرب میں قیام پذیر ہو“ اور مسلمانوں کا اجماع ہے کہ دار الحرب سے ہجرت کرنا تمام مردوں اور عورتوں پر فرض ہے، یہ کہ فیسبیل اور امام مالک کا قول ہے اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ یہ حکم مردوں کے حق میں منسوخ نہیں، مگر اس قسم کے معاہدہ کا حق صرف خلیفہ کو ہے، یا ایسے شخص کو خلیفہ کی طرف سے مامور ہو، خلیفہ کے علاوہ اگر کسی شخص نے ایسا معاہدہ کیا تو وہ مردود ہوگا اور قیاس میں ہے کہ امام شافعی کے اس قول سے کہ ”یہ مردوں کے حق میں منسوخ نہیں“ مفہوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک عورتوں کے حق میں یہ حکم منسوخ ہے۔“ میں کہتا ہوں کہ مالکیہ سے مختلف روایات منقول ہیں جیسا کہ حاشیہ لایع میں مدیر اہ دوستی سے نقل کیا ہے اور مدیر نے امام مالک کا مذہب امام شافعی کے موافق نقل کیا ہے اور مسلمانوں کو واپس کرنے کی شرط خیار کے نزدیک صحیح ہے، جیسا کہ حاشیہ لایع میں المغنی سے نقل کیا ہے اور شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ ”مردوں کو واپس کرنے کی شرط جائز نہیں اور میں قرآن اس عقد (صلح حدیبیہ) میں صرف یہی چیز موضوع فرماتا ہوں، اس کے ماسوا میں فتح کے دعویٰ کی کوئی بنیاد نہیں کیوں کہ کوئی چیز موجب فتح نہیں“ مسلمانوں نے کہا سبحان اللہ! ان کو مشرکین کی طرف ہٹا لیں کر دیا جائے جب کہ وہ مسلمان ہو کر آیا ہے؟ حافظ کہتے ہیں کہ یہ بات غالباً حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہی ہوگی، جیسا کہ آگے آتا ہے اور واقعہ یہی ہے اس بات کے کہنے والوں میں انس بن حنفیہ رضی اللہ عنہ اور اسعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کے نام بھی ذکر کئے ہیں اور سہل بن حنفیہ رضی اللہ عنہ بھی نے اس کا انکار کیا تھا جیسا کہ بخاری شریف کی کتاب المغازی میں ہے۔

البرجنیدل کا قصہ : اور ابھی وہ اسی حالت میں تھے اور ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ صلح نامہ ابھی ابھی لکھی جا رہا تھا کہ البرجنیدل بردن جعفر بن حبیل بن عزیزی بڑوں میں لڑکھڑاتے ہوئے آئے (ابن اسحق

(بعضہ مضارح از نصر) یعنی بڑیوں کے سبب آہستہ آہستہ چلے آ رہے تھے ان کا نام مائسی تھا جس کو انہوں نے ترک کر دیا تھا۔ یہ جب اسلام لائے تو کومین محوس کر دیئے گئے، انہیں ہجرت سے روک دیا گیا اور اسلام کی خاطر مزین دی گئیں اور یہ اسنلی کر سے نکل کر آئے تھے یہاں تک کہ اپنے آپ کو مسلمانوں کے درمیان لاڈلا بیان اسحاق کی روایت میں یہاں مذکور ہے کہ سہیل، ابجدیل کی طرف اٹھا، اس کے چہرے پر طمانچہ مارا، اس کا گریبان کھڑا اور اس کی گردن دبانے لگا۔ پس اس کے باپ سہیل نے کہا "اے محمد! سب سے پہلی چیز جس پر میں آپ سے محاکمہ کرتا ہوں یہ ہے کہ آپ اس کو واپس کر دیں۔ آپ نے فرمایا ابھی تک تو ہم نے صلح نامہ لیا نہیں کیا یعنی ابھی تک تو اس کی کتابت کی تکمیل نہیں ہوئی۔ سہیل نے کہا: پھر اس کی قسم میں آپ سے کسی چیز پر صلح نہیں کرتا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: چلیے اس کو بری خاطر اجازت دے دیجئے، اُجڑو! اُجڑو! اُجڑو! اُجڑو! اُجڑو! اُجڑو! اُجڑو! یعنی اس کے حق میرے فعل کو نافذ ہونے دیجئے کہ میں اس کو واپس نہ کر دوں یا اس کو صلح سے مستثنیٰ کر لیجئے۔ اور حمیدی کی جمع میں اھیمن میں: اُجڑو! ترا کے ساتھ ہے اللہ ابن جزئی نے "را" کو جمع دی ہے۔ اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ حقود میں اصل اعتبار بنانی معاہدہ کا ہے اگرچہ اس کی تحریر اور اس پر شہادت ثبت کرنے میں تاخیر واقع ہو جلتے۔ اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل کو اس کو لڑا کا ابجدیل واپس کر دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد: "ابھی تک تو ہم نے تحریر مکمل نہیں کی" کے ذریعہ یہ چاہا تھا کہ کسی جیل سے سہیل راضی ہو جائے قربانی قریش بھی انکار نہیں کریں گے کہ اس کے اپنے بیٹے کا معاملہ تھا لیکن جب اس نے انکار پر رضہ بانہ لی۔ قرآن نے اس کو واپس کر دیا، پس سہیل نے کہا میں اس کی کبھی اجازت نہیں دوں گا۔ آپ نے مکر فرمایا: کہ اس کو کبھی اجازت دے ہی دو، سہیل بولا، میں ایسا نہیں کر سکتا۔ اور مکر نہ کرنا اور واقعہ کے مطابق مکر اور حلیب نے کہا کہ نہیں بلکہ ہم آپ کی خاطر اس کو اجازت دیتے ہیں۔ یہ کہہ کر ان دونوں نے ابجدیل کو پکڑ کر خیر میں داخل کر لیا اور اس کے باپ کو اس کے مارنے سے ہٹا دیا۔ حافظہ کہتے ہیں کہ یہاں یہ ذکر نہیں کیا گیا کہ سہیل نے کون کون کیا جواب دیا، بعض شارحین کا کہنا ہے کہ "اس کو کوئی جواب نہیں دیا کیوں کہ مرکز کا عقد صلح سے کوئی تعلق نہیں تھا" لیکن یہ عمل نظر ہے کیوں کہ واقعہ کی روایت ہے کہ مرکز بھی سہیل کے ساتھ صلح کے سلسلے میں آیا تھا اور ان کے ساتھ حلیب بن عمر بنی تھا۔ مگر ان دونوں نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ یہ اجازت صرف مذاب وغیرہ سے امن دینے تک محدود تھی، مسلمانوں کے پاس اس کے بسنے کی اجازت نہیں تھی، لیکن اس پر اشکال ہوتا ہے کہ صحیح کی روایت میں ہے کہ مرکز نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مطالب

ہو کر کہا کہ ہم نے آپ کی خاطر اس کی اجازت دی اور اسی بنا پر اس کا وہیہ اشکال کا باعث سمجھا گیا۔ کیوں کر یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے خلاف تھا کہ ”وہ ناجز آدمی ہے“ بظاہر اس کے ناجز ہونے کا تقاضا یہ تھا کہ وہ سبیل کی ہنوائی کرے۔ اور اس اشکال کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس کا ناجز ہونا تو ایک حقیقت ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس سے شاذ و نادر بھی کوئی نیکی و قریح میں نہ آئے یا ممکن ہے کہ اس نے یہ بات ازراہ اتفاق بھی ہو اور باطن میں اس کے خلاف ہو یا ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ ارشاد من لیا ہو کہ ”وہ ناجز ہے“۔ اس لئے اسکے خلاف کوئی ہر کرنے کا ارادہ کیا ہو اور اگر واقعی اور ابن حبان کی روایت ثابت ہو تو وہ ان احتمالات سے قوی تر ہے کیونکہ اس کے اجازت دینے کا مقصد صرف یہ تھا کہ اسکو مرزا دینا بند کر دیا جائے تاکہ وہ اپنے باپ کی اطاعت کی طرف رجوع ہو جائے لیکن وہ اس اجازت کے ساتھ بھی فوج سے خارج نہیں ہوا اور ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ سہیل نے کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کی آمد سے پہلے میرے اور آپ کے درمیان قطعی فیصلہ ہو چکا تھا آپ نے فرمایا تو نے ٹھیک کہا۔

اور شیخ قدس سرہ ”تلاویح“ میں فرماتے ہیں کہ کمرہ کا یہ کہنا کہ ”ہم نے آپ کی خاطر اس کو اجازت دے دی“ چونکہ کمرہ نے تو قریش کی جانب سے دیکل تھانہ البجندل کا دلی تھا اس لئے اس کی بات نہیں سنی گئی“ اور تلامذہ کے حاشیہ میں اس پر منتقل کلام کیا گیا ہے اور اس میں مآخذ کا وہ کلام بھی ذکر کیا ہے جو اجماع اور پر گناہ اور اس کے آئین سے کہ حافظہ متفقہ ہے کہ ”بعض شامین کا خیال ہے کہ سہیل نے کمرہ کو کوئی جواب نہیں دیا“ الخ اس سے کہانی مراد ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں ”اگر تم کہو کہ جب کمرہ نے کہہ دیا تھا کہ ہم نے اس کو اجازت دے دی تو آپ نے البجندل کو مشرکین کی طرف کیوں واپس کیا؟ جواب یہ ہے کہ عقد صلح کو طے کرنا لا سہیل تھا نہ کمرہ، پس اسی شخص کا قول مستبر ہے جو صلح طے کر رہا ہے نہ کمرہ کا قول“ اور البجندل نے مسلمانوں کو مخاطب کر کے کہا: اے مسلمان! کیا مجھے مشرکوں کے حوالے کیا جائے گا جب کہ میں مسلمان ہو کر آیا ہوں؟ کیا تم نہیں دیکھتے کہ مجھے کن مصائب سے سامنا ہے؟ ان کو اللہ کے راستہ میں بہت ہی سخت عذاب دیا گیا تھا۔ ابن اسحاق نے یہ اضافہ کیا ہے کہ ”البجندل طبعاً آدمی سے فریاد طلبی کے انداز سے کہنے لگا، ”اے مسلمان! کیا مجھے مشرکین کے حوالے کر دیا جائے گا کہ وہ مجھے دین سے بھلا تے رہیں؟ یہ سن کر مسلمانوں کے غم و اندہ میں اور بھی اضافہ ہو گیا۔“ اور غرض میں ہے کہ ایک روایت میں ہے کہ سہیل ایک لکڑی کے درخت کی طرف گیا اس سے ایک شاخ کاٹی اور اس سے البجندل کے منہ پر مارنے لگا، یہ سن کر دیکھ کر مسلمانوں پر رقت طاری ہو گئی اور وہ بولے

گئے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے ابوجنبل صبر کر اور اللہ سے قرب کی امید رکھ، کیوں کہ اللہ تعالیٰ تیرے لئے اویڑے ساتھ کے اور مسلمانوں کے لئے کنکاش اور غریج (اس مصیبت سے نکلنے کا راستہ) پیدا فرمادیں گے، ہم ان لوگوں سے ایک صاحبہ کو پکے ہیں اور ہماری صلح ہو چکی ہے جس میں واپسی کی شرط بھی ہم نے قبول کر لی ہے، ان لوگوں نے ہمیں اللہ کا عہد دیا ہے اور ہم ان سے بے عہدی نہیں کریں گے“ اور حضرت عمر بن خطاب اپنی جگہ سے فوراً اٹھ کر ابوجنبل کے پہلو میں چلے گئے اور ان سے فرما رہے تھے: ”اے ابوجنبل! یہ تو مشرک ہیں، ان میں سے ایک ایک کا خون کتنے کتنے خون کی حیثیت رکھتا ہے اور حضرت عمرؓ غلوار اس کے قریب کر رہے تھے اور بعد میں فرماتے تھے، مجھے قریع بھی کہ وہ تلواریں کہ اپنے باپ کا مرزا دے گا۔ مگر ان صاحب کو اپنے باپ سے یہ سلوک گوارا نہ ہوا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ابوجنبل نے کہا، اے عمرؓ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کے مجھ سے زیادہ مستحق نہیں ہو۔“

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ غیب گھر سے چلے تھے تو چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب دیکھا تھا کہ ہم بیت اللہ کا طواف کر رہے ہیں اس لئے انہیں قریع میں قلعاً شک بین تھا جو جب انہوں نے دیکھا کہ یہاں صلح ہو گئی ہے اور وہ قریع کے بغیر واپس جا رہے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کڑی شرطیں بھی قبول فرما لی ہیں تو انہیں اس کا اتنا مدد ہوا کہ قریب تھا کہ وہ اس مدد سے مرعاض میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرما دے کہ انہوں نے فرمایا: ”ایم جب سے اسلام لایا اس دن کے سوا مجھے کبھی کسی معاملہ میں تردد نہیں ہوا۔ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: کیا آپ اللہ کے سپہ بنی نہیں؟“ اربع خیمیں میں اسی طرح ہے اور یہ لڑی لنگر ہمدانی کی روایت سے آگے آتی ہے۔ زرقانی، حافظؒ کی متابعت میں کہتے ہیں: ”علامہ نے کہا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا سوال اور ان کی گفتگو خدا عزوجل نے دین میں شک کی وجہ سے نہیں ہوئی، تو یہ یہ کیجئے ہو سکتا ہے، چنانچہ ابن اسحقؒ کی روایت میں ہے کہ جب حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے فرمایا، آپ کی رکاب تھا ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے سپہ رسول ہیں“ تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں بھی گواہی دیتا ہوں کہ آپ واقعی اللہ کے سپہ رسول ہیں صلی اللہ علیہ وسلم۔ بلکہ ان کی ساری گفتگو کا خدا اس صلح کی مصلحت دریافت کرتا تھا جو ان سے غنی تھی، اور ان کی کفادگی کی دلیل کرنا اور اسلام کے غلبہ پر راغب کرنا تھا، جیسا کہ حضرت دین اور تہذیبی مصلحین کے بابہ میں ان کی عادت اور شدت معروف ہے۔ میں کہتا ہوں! پس یہ شک جس کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول میں دیکھو وہ نہ تو دین میں متاثر رسالت میں بلکہ اس امر میں تھا کہ صلح دین کے حق میں

جیسا نہیں؟ اور اس کا فتنہ یہ تھا کہ وہ اللہ کے معاملے میں سب سے سخت تھے۔ حافظ گنجپیش تجربات میرے سے ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ ان کا توفیق اس مقصد کے لئے تھا کہ وہ اس قسم کی حکمت سے واقف ہو جائیں اور ان کو اپنے ذائقہ ہو جائے۔ اس کی نظیر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وہ قصہ ہے جو عبداللہ بن ابی بن سلول کی نماز خانہ کے وقت میں آیا اگرچہ صلح حدیبیہ کے قصہ میں ان کا اجتہاد حکم کے مطابق واقع نہیں ہوا، بخلاف آنحضرت کے قصہ کے۔ اور انہوں نے جو اعمال کئے وہ اس بنا پر کئے وہ زمان سے جو کچھ صادر ہوا تھا وہ اس میں معذور ہی نہیں بلکہ ماجرہ بھی تھے کہ وہ اس معاملہ میں مجتہد تھے۔ ”اے اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو اعمال کئے ان کا بیان آگے آتا ہے۔

محکم کی صلح سے قبل دو غلاموں کی آمد: اور اس قصہ پر اس حدیث سے اشکال نہیں ہوتا جو مشکوٰۃ میں برکت البراد اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ”حدیبیہ کے دن صلح سے پہلے دو غلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، ان کے آقاؤں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گھبراہٹ دیا کہ آپ کے پاس اس لئے نہیں آئے کہ انہیں آپ کے دیں سے رحمت ہے، بلکہ بعض غلامی سے فرار کی بنا پر آئے ہیں۔ صحابہؓ میں سے کچھ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! انہوں نے صحیح کھانا ہے آپ ان کو واپس کر دیجئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غصہ ہوئے اور فرمایا اے صاحب قریش! میرا خیال ہے تم اس بار نہیں آؤ گے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ تم پر ایسے افراد مسلط کر دے جو اس پر تباہی کر دیں یا میں۔ اور فرمایا: یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے لئے آزاد ہیں“ (اشکال وارد نہ ہوسکتی وجہ یہ ہے) کہ یہ قصہ صلح سے قبل پیش آیا اور شیخ قبل میں اس طرف نقل ہوئے ہیں کہ یہ قصہ حدیبیہ کا نہیں بلکہ خزوفہ طائف کا ہے اور اس کے تین درجہ سے ترجیح دی ہے، لیکن اس نگارہ کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اس میں کوئی امر مانع نہیں کہ قصہ دونوں جگہ پیش آیا ہو۔ کیوں کہ البراد و قرظی اور حاکم کی روایت میں یہ حدیبیہ کی تصریح ہے اور ابو داؤد کی روایت میں ”یعنی یہم حدیبیہ“ کا لفظ ہے اور ترمذی اور حاکم کی روایت میں ”یعنی“ کا لفظ نہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بے چینی: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا، پس عرض کیا کہ کیا واقعہ نہیں کہ آپ اللہ تعالیٰ کے پیچھے بنی رہیں؟ آپ نے فرمایا: بلا شک میں نے عرض کیا، کیا ہم حق پر اور جہاد دشمن باطل پر نہیں؟ فرمایا: بلا شک اور تمہاری کتاب الجیزہ اور کتاب التمییز میں یہ اضافہ کیا ہے کہ میں نے عرض کیا، کیا یہ واقعہ نہیں کہ ہمارے مقتول جنت میں اور ان کے مقتول جہنم میں جاسں گے؟ فرمایا: بلا شک اور یہ علی کتاب الشریعہ میں نہیں۔ عرض کیا، جب یہ سب کچھ صحیح ہے تو پھر میں ہمارے دین کے مسائل میں خست اور ذلت کیوں دی جا رہی ہیں؟ اور تفسیر اور جیزہ میں یہ اضافہ ہے کہ کیا ہم لوگوں کی دلوں میں

جب کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے درمیان فیصلہ نہیں کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میں اللہ کا رسول ہوں کہ میں اس کے حکم کے خلاف نہیں کر رہا اور وہ میری مدد فرمائیں گے، اس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قلعی اور اضطراب زائل کرنے کے لئے ان کو تائبہ فرمائی گئی ہے کہ آپ نے یہ سہارہ کسی ایسے مقصد کی خاطر کیا ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو مطلع فرمایا ہے اور یہ کہ آپ نے جو کچھ کی ہے وہ وحی سے کیا ہے میں نے عرض کیا کیا آپ نے بہت سے یہ نہیں فرمایا تھا کہ ہر بیت اللہ جائیں گے اور طواف کریں گے؟ اس میں تائبہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خواب مدینہ منورہ میں دیکھا تھا۔ مگر پہلے گئے کچھ پہلے وہاں مکان کی بنیاد رکھا کہ وہاں سے میں دوایمیں شک و تحاکم مندرجہ فرستے ہوگی مگر جب انہوں نے دیکھا کہ یہاں تو صبح ہو گئی تو انہیں اس سے اتنا صدمہ ہوا کہ قریب تھا کہ صدر سے ہلاک ہو جائیں؟ فرمایا: یہ تو میری وجہ سے ہو گیا میں نے یہ بھی کہا تھا کہ اسی سال جائیں گے؟ میں نے عرض کیا یہ تو نہیں فرمایا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہیں تم باوجود بیت اللہ جاؤ گے اور طواف کرو گے" اور وحی نے ہدایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ "اس دن مجھے عظیم صدمہ ہوا اور میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا سوال جواب کیا جو اس سے قبل کبھی نہیں کیا تھا" اور بڑا نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راضی ہو گئے مگر میں انکار ہی کرتا رہا یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عمر! تم دیکھ رہے ہو کہ میں راضی ہو گیا ہوں مگر تم انکار ہی کئے جاتے ہو۔ اور بخاری کی کتاب الجہیزہ اور کتاب التفسیر میں حضرت سہل بن محنف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابن خطاب! میں اللہ کا رسول ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھے ہر گز ضائع نہیں فرمائیں گے۔ پس حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ غم و غصہ کی حالت میں واپس ہوئے مگر کسی کو روک نہیں تھا، یہاں تک کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: "پس میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا، حافظہ کچھ تھیں کہ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ ذکر نہیں کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد انہوں نے اس سلسلہ میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے ملاوہ کسی اور سے بھی مراجعت کی ہو۔ اور یہ اس لئے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی جلالت و قدما و وصیت مہم تھی۔ نہ تعالیٰ کہتے کہ ان اسٹیج کی روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل حضرت ابوبکر سے سوال کرنا مذکور ہے، مگر صحیح کی روایت زیادہ صحیح ہے، خصوصاً جب کہ ایک دوسری حدیث میں اس کی وضاحت بھی موجود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابوبکرؓ کے پاس جیسے کا سبب کیا تھا۔ اور ایک دوسری جگہ کہتے ہیں: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حضرت ابوبکرؓ سے سوال و جواب کرنے کا سبب وہ شیعہ جو دفعہ تھا وہ انہیں لاحق تھا،

اور دین کی نصرت و سرمدی اور کافروں کی تذلیل کا وہ شدید داعیر تھا جو ان میں مرجع تھا، جیسا کہ حضرت سہیل بن حنیف اس کو اپنے لفظوں میں یوں بیان فرماتے ہیں کہ، وہاں سے غم و غصہ کی حالت میں ٹوٹے، لگے لگے کروٹ چپن میں آیا میان تک کہ حضرت البرکۃؑ کے پاس گئے۔ اللہ میں سے کہا! اسے البرکۃؑ کی آپٹ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے سچے نبی نہیں ہیں، کہا، کیوں نہیں؟ بے شک سچے نبی ہیں۔ میں نے کہا، کیا ہم حق پر اور ہمارے دشمن باطل پر نہیں ہیں؟ کہا، کیوں نہیں؟ یقیناً۔ میں نے پھر کیا ہیں ہمارے دین کے بارے میں ذہنت اور خست کیوں دی جا رہی ہے۔ البرکۃؑ نے عرضی اللہ صبر ہمارے کہا، ارے یہاں! یقیناً آپٹ اللہ کے رسول ہیں، اور آپٹ اپنے رب کے حکم کے خلاف نہیں کرتے، اور اللہ تعالیٰ آپٹ کی ضرورت دے گا، اس لئے آپٹ کی رکاب تھلے رکھو، غزوہ (فتح مین) معرود سکون را اور اس کے بعد، اندھ کی رکاب کو کہا جاتا ہے۔ یعنی آپٹ کے حکم کو مضبوطی سے پکڑو، اور آپٹ کی مخالفت نہ کرو جس طرح کوئی شخص سوار کی رکاب تھلے اس کے ساتھ ساتھ رہتا ہے اور اس سے کسی وقت جدا نہیں ہوتا اور الہدیٰ میں یہ اضافہ ہے، یہاں تک کہ تپہ پاری مرث آجائے۔ اور لایع میں ہے کہ، یہ حضرت البرکۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم کیا گیا ہے کہ مرثہ دم تک آپٹ کا ساتھ دیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی امر و نہی میں آپٹ کے خلاف نہ کریں۔ اہہ کیوں کہ اللہ کی قسم! آپ حق پر ہیں، میں نے کہا کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے یہ نہیں فرماتے تھے کہ ہم بیت اللہ جا میں گئے اور اس کا طواف کریں گے، کہا، یہ تو صحیح ہے مگر کیا آپٹ سے یہ صحیح فرماتا تھا کہ تم اسی سال جاؤ گے؟ میں نے کہا، یہ تو نہیں فرمایا تھا۔ کہا، پھر تم ضرور جاؤ گے اور بیت اللہ کا طواف کرو گے، الغرض حضرت البرکۃؑ نے لفظ بلفظ ٹھیک وہی جواب دیا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا تھا، اس سے ثابت ہوا کہ حضرت البرکۃؑ تمام صحابہؓ میں سے کامل، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال کے سب سے زیادہ واقف، امور دین کے سب سے بڑے عالم اور اہل الہی کی موافقت میں سب سے مضبوط تھے اور فتح میں ہے۔ اس حدیث میں اس کی تصریح ہے کہ مسلمانوں نے صلح نہ کرونا گوارا سمجھا، عام مسلمان اس سلسلہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے پر تھے، اور اس جملہ سے ثابت ہوا کہ حضرت البرکۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس میں ان کے موافق نہیں تھے، بلکہ آپٹ کا قلب ٹھیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب کے ہرگز تھا، اور ہجرت کے بیان میں آتا ہے کہ اہل النفر نے حضرت البرکۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ٹھیک وہی اوصاف بیان کئے ہیں جو حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کئے تھے کہ آپٹ صلہ رحمی کرتے ہیں، ناداروں کا برہا اٹھاتے ہیں اور ناگہانی مصائب میں لوگوں کی اعانت فرماتے ہیں، وغیرہ ہرگز دونوں کی

صفات ابتداء ہی سے ہر رنگ تھیں، اس لئے یہ ہر رنگ نہ صرف آخر تک رہی بلکہ انتہا کو پہنچ گئی۔

میں کہتا ہوں کہ وہی حالت ہے جس کو حضرات صوفیہ "نسبت اتحادیہ" سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ ان چاروں نسبتوں میں سے ایک ہے جو صوفیہ کے میاں معروف ہیں یعنی نسبت العکاسیہ، نسبت القایہ، نسبت اصلاہیہ اور نسبت اتحادیہ۔ میں نے حاشیہ لائحہ کے ابتدائی اوراق میں، جہاں ابتداء روحی کے وقت حضرت جبریل علیہ السلام کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نبل میں لے کر دہانے کا ذکر ہے، ان کو تفصیل سے بیان کیا ہے۔

اور کتب حدیث میں حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس "نسبت اتحادیہ" کی ہیئت میں مثالیں مذکورہ الصدور، دو واقعات کے علاوہ بھی مذکور ہیں، ان میں ایک سادہ ہی ہے کہ واقعہ ہے جس میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت کی تھی، اور اسی نسبت اتحادیہ کے نتیجے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابوبکرؓ علیہ السلام افضل ہو سکے کیوں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فراق سے نہایت وحشت و پرہیزگاری تھی، ان حالات میں اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نہایت کسی ایسے شخص کے سپرد ہوئی جن کی طبیعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت کے ذرا بھی خلاف ہوتی تو اس کے احکام میں مزید وحشت پیدا ہوجاتی، اور میں نے حاشیہ لائحہ میں اسی کی طرف مختصر اشارہ کیا ہے، چنانچہ اس میں لکھا ہے کہ "حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے تقدم کے وجہ و اسباب میں سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ ان کی خواہش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جذبات و عواطف کے کیتر تابع تھی اور یہی سبب تھا کہ حضرت صحابہ کو ان کے احوال سے اکتس حاصل ہوا۔ رضی اللہ عنہ۔"

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: "بعد ازاں اس کی خاطر میں نے نسبت سے عمل کئے" بعض شارحین نے نسبت سے اعمال کی تفسیر مردود ہے، بلکہ اس سے مراد اعمال صالحہ ہیں، تاکہ ان سے ابتداء میں انتقال امر سے جو اوقت مرزد ہوا، اس کا تذکرہ الود تکثیر ہو جائے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس کی تصریح نقل ہے، چنانچہ ابن اسحاق کی روایت ملے گی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اسدن میں نے جو کچھ کیا اور جو گفتگو ہوئی اس کے خوف سے میں نے صدقہ کئے، روئے رکھے، غازیں چھینیں اور غلام آزاد کئے۔ اور واقعہ کی روایت میں ہے کہ "میں نے اس کی وجہ سے بہت سے غلام آزاد کئے اور دس تک روزے رکھے۔"

صلح نامہ کی دس وضعات : زندگانی کہتے ہیں، اور دس سال کے لئے صلح کا معاہدہ ہوا تھا۔ جبکہ اسکیل کی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ابتدائی لشکر میں مفصل کر چکا۔ اور غنیمتیں میں ہے کہ، "سہیل نے جو شرطیں پیش کی،
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قبول کرتے گئے، اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے گئے اور کہا کہ، یہ وہ تحریر
 ہے، جس پر محمد بن عبد اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم تغلبا) نے سہیل بن عمرو سے مصالحت کی۔ اور دونوں نے دس برس تک لڑائی
 موقوف رکھنے پر اتفاق کیا تاکہ لوگ اس مدت میں امن سے رہیں اور ایک دوسرے کے خلاف ہتھیار نہ اٹھائیں، اور یہ
 کہ قریش کا جو شخص دلی کی اجازت کے بغیر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس آئے اگرچہ وہ مسلمان ہو، وہ اسے واپس کریں
 گے اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے رفقاء میں سے جو شخص قریش کے پاس آئے وہ واپس نہیں کیا جائے گا اور یہ کہ ہمارے
 درمیان باز بندہ ہیں گے، یعنی بہت سے امر ہیں جو صاف سینوں میں دفن نہیں گئے، یہ اس امر کی جانب اشارہ تھا کہ اس
 کے قبل اسباب حرب وغیرہ کے جو قبضے قریش کے درمیان پیش آچکے ہیں ان پر کوئی ٹرانزیکشن نہیں ہوگا اور یہ کہ چھری اللہ
 حیانت نہیں ہوگی۔ اسلحہ سب سے اخذ نہ ہے یعنی چوری کرنا اور اطلاع کے معنی خیانت کے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ
 قریش امن و امان سے رہیں گے اور قریش کے مان و مال سزا جہرا ناموں و محفوظ رہیں گے، اور یہ کہ جو قبیلہ قریش
 کے عقد و معاہدہ میں شامل ہوا چاہے شامل ہو سکتا ہے اور جو شخص محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جانب شامل
 ہونا چاہے، اس جانب شامل ہو سکتے۔ چنانچہ زید بن حارثہ اور اسٹے اور کہا، ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم

کے عقد و معاہدہ میں شامل ہوتے ہیں۔ اور یہ کہ اگر ہم قریش کے عقد و معاہدہ میں شامل ہوتے ہیں۔ اور یہ کہ آپ
 اس سال واپس لوٹ جائیں پس ہمارے یہاں کو میں نہ آئیں، اور یہ کہ آئندہ سال ہم کرے نکل جائیں گے، پس آپ
 اور آپ کے صحابہ داخل ہوں اور تین دن ہیں، آپ لوگوں کے ساتھ صرف وہ ہتھیار ہوں جو ہمارے پاس پہلے
 ہیں یعنی نیام میں بند تلواریں، ان کے علاوہ آپ کوئی ہتھیار نہیں لائیں گے۔ اندھن کی عبارت ختم ہوئی۔ اور زید بن
 میں ہے کہ، "ایک شرط یہ تھی کہ آپ اس سال نہیں، بلکہ آئندہ سال کو آئیں گے، تین دن ہیں گے اور صرف ہتھیار
 ساتھ لائیں گے۔ ثبکان (یعنی جم و کون لام بامروءہ بغیر تشدید کے پھر لطف پھر نون تا قیلے جیسی ایک چیز تھی
 ہے جس میں نیام نہ تلوار رکھی جاتی ہے۔ اور ایک روایت میں ثبکان، یعنی جم و لام اور تشدید بامروءہ کے ساتھ ہے یعنی
 وہ قیلے جس میں اسلحہ رکھا جائے۔ یہ شرط اس بنا پر لگائی تاکہ قریش کی ملامت ہو کہ ان کا داخلہ صلی تھا۔
 گواہوں کے دستخط : جب صلح نامہ کی تحریر سے فارغ ہوئے ابن اسحاق نے یہ اضافہ کیا ہے کہ جب

بنی النضیر کی عبارت اصل عربی انہیں رہ گئی تھی حضرت شیخ عبد الغنی بن علی نے یہ اضافہ کیا گیا اور ترجمہ

صلح نامہ کی تحریر سے فراغت ہوئی تو صلح نامہ پر طرفین کے چند افراد کی شہادت ثبت کر دی گئی، مسلمانوں کی طرف سے حضرت ابوبکر، عمر، علی، عبدالرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاص، عمرو بن مسلمہ، عبداللہ بن سہیل بن عمرو اور ابوعبیدہ بن جراح کے اور مشرکین کی طرف سے مکہ بن جھنم اور حذیفہ بن یمان بن جہل بن عمرو کے نام ذکر کئے گئے ہیں بیخ الباری میں اسی طرح ہے اور کچھ اضافہ خیر سے کیا گیا ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے فرمایا: اٹھو! تمہارا وطن کرو سافطہ کہتے ہیں کہ ابوالاسود کی روایت میں عروہ سے مروی ہے کہ کعب بن صلیح سے نارغ ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی کا حکم فرمایا۔ پس مسلمانوں نے ہی کے جائز حرم کی طرف کھینچے، اور مشرکین قریش نے ان کو روک دیا، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجر کا حکم فرمایا: اور زرقانی نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ۔

”ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ کعب ہی کے اوٹوں کو بیت اللہ شریف سے روک دیا گیا تو وہ اس طرح کودنے لگاتے تھے جس طرح اپنی اولاد کے اشتیاق میں آواز نکالا کرتے ہیں۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی کے اوٹوں کو حدیبیہ میں اسی جگہ ٹھکرایا جہاں ان کو روک دیا گیا تھا، یعنی اکثر کر۔ لہذا یہ روایت اس دوسری روایت کے سنائی نہیں جو ابن سعد نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ بنو اسلم کے ایک شخص کے ساتھ میں اونٹ بیچے تاکہ انہیں مرہ کے پاس بخر کیا جائے۔ زرقانی میں اسی طرح ہے اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ابن کثیر نے امام احمد کے حوالے سے ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے دی بن شحر اونٹ خرکے، جن میں الجھیل کا اونٹ بھی شامل تھا، پس جب ان کو بیت اللہ سے روک دیا گیا تو وہ ایسی مشتاقانہ آواز نکالتے تھے جیسے اپنے اولاد کے اشتیاق میں نکالتے ہیں۔ پس اللہ کی قسم صحابہ میں سے ایک بھی زابطہ نہ کہا گیا ہے کہ نابالغ انہوں نے اس بنا پر توقف کیا کہ شاید یہ حکم استجاب کے لئے ہو یا اس قریح پر کہ شاید زہد دل و جی کے ذریعہ صلح نامہ کو کالعدم قرار دینے دیا جائے یا انہیں اسی سال حرمہ کے لئے کو جانے کی اجازت دے کر اس میں تخصیص ہو جائے، اور اس کی گنجائش اس لئے تھی کہ یہ زمانہ فوج کا تھا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ صلح جو دہک کہ ہوئی تھی اس نے انہیں بہت اور بے خود کیا اور یہ اس نگر میں مستغرق ہو کر باوجود ظہور قوت کے ان کے خیال میں انہیں ذات لاحق ہوئی، جبکہ انہیں یقین تھا کہ وہ قبور غزہ کے ساتھ اپنے مقصد کو حاصل کر سکتے ہیں اور اسے عروہ کی قدرت رکھتے ہیں۔ یہاں انہوں نے تعیل حکم میں اس لئے جانجی کہ ان کا اعتقاد یہ تھا کہ ابرہہ طلق کافی الفوج بالافروسی نہیں۔ اور احتمال ہے کہ یہ امر عمومی طور پر ان کے مجموعہ کو پیش آئے ہوں۔ (یعنی بعض حضرات کے لئے بعض امور اور دوسرے بعض کے لئے دوسرے بعض امور) جیسا

کہ حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کے کلام میں آگے آتا ہے، یہاں تک آپؐ نے تین باہمی فرمایا: پس جب کوئی ناخفا
 تو آپؐ حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لے گئے۔ اس سفر میں آپؐ کے ساتھ صرف اُم سلمہ رضی اللہ
 عنہا تھیں، جیسا کہ ابتداء میں گذر چکا ہے۔ پس ان سے اس امر کا تذکرہ کیا جو لوگوں کی جانب سے آپؐ کو پیش آیا۔
 تھا۔ ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ: آپؐ نے اُن سے فرمایا: تم لوگوں کی حالت نہیں دیکھ رہی ہو کہ میں انہیں
 حکم دیتا ہوں مگر وہ اس کو بجا نہیں لاتے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ: یہ بات آپؐ کو بہت گراں گزری پس
 اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے فرمایا: مسلمان ہلاک ہو گئے ہیں۔ میں نے ان کو حکم دیا
 کہ حلق اور سحر کریں مگر انہوں نے نہیں کیا۔ ثاوی کا بیان ہے کہ اس دن صحابہ کرامؓ کی شکل اللہ تعالیٰ نے حضرت
 اُم سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ذریعہ حل فرمائی، چنانچہ اُم سلمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: یا رسول اللہ!ؐ
 آپؐ اس کو پسند فرماتے ہیں؟ باہر تشریف لے جایئے اور کسی سے ایک لفظ کہے بغیر اپنی ہمتی ذبح کر دیجئے، اور
 حلق کر لگا کر حلق کرا لیجئے۔ ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ: اُم سلمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: یا رسول اللہ!ؐ
 ان سے بات نہ کیجئے، آپؐ نے امر صلح میں جس مشقت کا تحمل فرمایا ہے اس کی وجہ سے نیز بغیر فتح کے واپس لوٹنے
 کی وجہ سے انہیں مدد و عظیم لاحق ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا نے صحابہ کے بارے
 میں یہ سمجھا ہو کہ انہیں یہ خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں رخصت ہو چل کر نے کے لئے احرام کھولنے
 کا حکم فرمایا ہے اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حرمت پر چل فرماتے ہوئے احرام باقی رکھیں گے۔ اس لئے
 انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مشورہ دیا کہ آپؐ خود اپنا احرام کھولیں تاکہ صحابہ کرامؓ کے سامنے یہ احتمال
 باقی نہ رہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محسوس فرمایا کہ یہ صاحب مشورہ ہے اس لئے یہی کیا۔ چنانچہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے، کسی سے کچھ نہیں کیا بلکہ اپنے اوٹوں کا اور ایک روایت میں ہے کہ اپنی بکرا
 کا سحر کیا۔ ابن اسحاق نے روایت ایسی جاس رضی اللہ عنہ۔ یا ضافہ کیا ہے کہ آپؐ کی ہی کے سوا وٹ تھے جن میں
 ابو جہل کا وٹ بھی تھا، جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے اور حلاق کو لگا کر حلق کرایا۔ ابن اسحاق کہتے ہیں: مجھے یہ بات پہنچی
 ہے کہ جن صاحب بنے اس دن آپؐ کا حلق کیا، ان کا نام خاش (خاء، زاء، الف، اور شین کے ساتھ) ابن ابیہ
 خزاعی تھا، پس جب صحابہؓ نے یہ دیکھا تو فوراً اٹھے اور سحر کیا، حافظ کہتے ہیں: پس جب صحابہؓ نے یہ دیکھا تو فوراً
 امر نبوی کی طرف سبقت کی کیوں کہ اس کے بعد کوئی حالت منتظر باقی نہیں رہ گئی تھی۔ اور ایک دوسرے کا
 حلق کرنے لگے، یہاں تک کہ قریب تھا کہ عمر کی وجہ سے ایک دوسرے کو قتل ہی کر دیں۔ اور بخاری میں حضرت

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (عمو کے لئے) نکلے، پس قنابر بن حائل برگئے۔ اس روایت کے آخر میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلق کیا اور صحابہؓ نے تھریکتہ نما علی قنابر مرقات میں کہتے ہیں: "یعنی بعض صحابہؓ نے قصر کیا اور باقی حضرات نے حلق کیا تھا۔"

حلق کرانے والوں کے لئے تین بار دعا کرنا : اور طبقات میں ہے کہ "آپ کے صحابہؓ نے حلق کیا اور عائشہؓ نے حلق کر لیا اور کچھ لوگوں نے قصر پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ حلق کرانے والوں پر رحم فرمائے ۴ یہ دعائیں بار فرمائی عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! اور قصر کرنے والوں پر بھی فرمایا اور قصر کرنے والوں پر بھی۔ ابن اسحاق نے ابن

جہش رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ کچھ لوگوں نے اس دن حلق کر لیا اور کچھ حضرت نے قصر کر لیا، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ حلق کرنے والوں پر رحم فرمائے۔ صحابہؓ نے عرض کیا: اور قصر کرنے والوں پر بھی۔ احمدیث۔ اور ان کے آخر میں ہے کہ عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! آپ نے حلق کرانے والوں کو رحمت کی دعا کرنے میں ترجیح کیوں دی؟ فرمایا وہ شک میں نہیں پڑے۔ زندہ تائی کہتے ہیں کہ سلطان نے کہا ہے: اور اللہ تعالیٰ نے ایک ہوا بھیجی جیسا کہ ابن سعد نے

روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہؓ کو بیت اللہ سے روک دیا گیا۔ اور انہوں نے حلق و حلق کرنا اللہ تعالیٰ نے زور کی ہوا بھیجی جس نے ان کے بالوں کو اٹھا کر حرم میں لا ڈالا۔ یہ ان کے بیت اللہ سے روک دینے جانے کی خلافی تھی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ قبول عمرو کی نیک خالی سے سبب ہی خوش تھے۔ غالباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک اس سے مستثنیٰ تھے۔ چنانچہ ایک روایت میں آتا ہے کہ خواش نے جب آپ کا حلق کیا تو آپ کے موئے مبارک کیلک کے سر پر رخت پر حوائی کے قریب ہی تھا، پھینک دیئے پس لوگ اس کے اوپر سے لینے لگے اور ائمہ عمامہ نے آپ کے موئے مبارک کے کئی گچھے لئے، وہ ان کو دھو کر کہ یہ ماروں کو پلٹی تھیں جس سے وہ شغلیاب ہو جاتے تھے اور یہ بھی احتمال ہے کہ موئے مبارک کا اکثر حصہ صحابہؓ نے لے لیا اور باقی ماذہ ہوا سے اور حرم شریف میں جا پڑے ہوں۔ اور صحیح بخاری میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیدر کے دن ہم سے فرمایا: تم لوگ تمام روئے زمین کے لوگوں سے افضل ہو۔" اور مسلم و دیگر نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ "کوئی شخص جو بعد از حیدر میں شریک ہو اور درخ میں داخل نہیں ہوگا" اور امام مسلم نے حضرت اُمّ عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے

وہ فرمائی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ آپ فوطے تھے کہ "اصحاب شجرہ میں سے کوئی شخص وعتر میں داخل نہیں ہوگا" البزرجی کہتے ہیں کوئی عذروہ عذروہ ہمد کے مساوی یا اس کے قریب نہیں۔ بجز

غزوہ مدینہ کے، کہ وہاں بیعت رضوان ہوئی تھی، لیکن دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ غزوہ احد کہ غزوہ مدینہ پر ترجیح حاصل ہے اور وہ فضیلت میں غزوہ بدر کے بعد دوسرے نمبر پر ہے۔

حدید میں قیام کی مدت : اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حدید میں دس دن کے کچھ زیادہ فرماتے ہیں، بعض نے بیس دن بتائے ہیں اور اللہ ہی اور ابن سعد نے ”کچھ زیادہ“ کو ہم رکھا ہے۔ شامی میں ان دونوں سے انیس دن نقل کئے ہیں اور ابن عثیمہ نے ڈیڑھ ماہ قیام کا ذکر کیا ہے۔

قصہ حدید سے متعلق فقہی مباحث : مثنیٰ ذر ہے کہ قصہ حدید میں بہت سے فقہی ابحاث ہیں جن کی تفصیل اجتزہ اور لائق کے حاشیہ میں مذکور ہے۔ اس مختصر میں ان کے ذکر کی گنجائش نہیں چنانچہ اجتزہ میں باب بابائیں احصر لے۔ ۱۔ کے ذیل میں ہے کہ ”اس میں بہت سے ابحاث ہیں، ۱۔ احصار کس چیز سے متعلق ہوتا ہے؟ ۲۔ کیا امر میں بھی احصار متعلق ہوتا ہے؟ ۳۔ وجوب قصا کی بحث۔ ۴۔ وجوب ہمی کی بحث۔ ۵۔ بخردی کے زمانہ و مکان میں اختلاف۔ ۶۔ جو شخص ہمی سے عاجز ہو گیا وہ کسی اور چیز کی طرف انتقال کر سکتا ہے؟ ۷۔ وقوف عرفات کے بعد بیت اللہ سے روک دینے جائز کی بحث۔ ۸۔ کیا محصر کے لئے احرام کھولتے وقت حلق کرنا لازم ہے؟ ۹۔ کیا احرام کی بقت شرط لگانا محصر کے لئے مفید ہے؟ ۱۰۔ حدید میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا احصار۔ ۱۱۔ حدید میں داخل ہے یا حرم؟ ۱۲۔ جس شخص کو احرام سے قبل احصار کا علم ہو جائے اس کا حکم؟ ۱۳۔ ماقیمین الہدی سے کیا مراد ہے؟ علاوہ انہیں دیگر مباحث جو اجتزہ میں مذکور ہیں۔

سورہ فتح کا نزول : پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حدید سے واپس ہوئے۔ درآئیکہ صحابہ کے دل میں اس بات کا طعن تھا کہ نہیں ہوئی۔ جب کہ مدینہ منورہ سے چلے وقت انہیں اس کے برسرے میں کسی طرح کا شک نہیں تھا، پس جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابھی راستہ ہی میں تھے سورہ فتح نازل ہوئی۔ مذاقانی کہتے ہیں کہ یہ سورت مکہ و مدینہ کے درمیان نازل ہوئی، جیسا کہ ابن اسحاق کی روایت ہے اور ابن سعد کی روایت ہے کہ اس کا نزول موضع خضائن میں ہوا۔ خضائن، خضاد، ہلکا فتح، جرم کا سکون، اور دونوں کے درمیان الف۔ مکہ سے ایک برید پر ایک سپاہ کا نام ہے اور سید علی درخشانی کہتے ہیں کہ امام بخاری، امام احمد، امام ترمذی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ میں نے جن بار آپ سے ایک بات دریافت کی، مگر آپ نے جواب نہ دیا، میں نے اپنے ہی میں کہا اسے خطاب کیے بیٹے! کچھ کو تیری ماں گم پائے، تو نے تین بار۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گایا مگر آپ نے کچھ جواب نہیں دیا۔ پس میں نے اپنے اونٹ کو حرکت دی اور سب

لوگوں سے آگے ہو گیا اور مجھے اندیشہ ہوا کہ میرے حق میں کہیں قرآن نازل ہو جائے۔ زیادہ دیر نہیں گزری تھی کہ میں نے ایک شخص کو رشتہ کا بھٹہ زور زور سے پکار رہا ہے، میں لوٹ آیا اور یہ خیال تھا کہ میرے بارے میں قرآن نازل ہو چکا ہے۔ (میں حاضر ہوا) تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: آج رات مجھ پر ایسی سورت نازل ہوئی ہے جو مجھے دنیا و دنیا پس سے زیادہ محبوب ہے یعنی انا فتیلاک فتیماؑ! اور امام احمد، ابوداؤد وغیرہ نے حضرت جمع بن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم مدینہ میں حاضر ہوئے جب واپسی میں کراخ الغنیم پہنچے تو کیا دیکھتا ہوں کہ لوگ اونٹ و دھارہ رہے ہیں۔ پس لوگوں نے دریافت کیا (ایک دوسرے سے) کہ کیا قصہ ہے؟ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوچھنا نازل ہوئی ہے۔ پس ہم بھی لوگوں کے ساتھ اونٹ و دھارہ اتارے ہوئے نکلا تو کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کراخ الغنیم میں اپنی اونٹنی پہنچی۔ پس لوگ آپ کے گرد جمع ہوئے، آپ نے ان کے ساتھ انا فتیلاک فتیماؑ! پڑھی۔ ایک شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا یہ فتح ہے؟ فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے یہ یقیناً فتح ہے۔ میں کہتا ہوں کہ بخاری شریف میں حضرت براء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: کہ تم لوگ قرآن کو فتح سمجھتے ہو اور فتح مکہ قرآن تھی ہی، مگر ہم لوگ قرآن ہی بہت رضوان کر کے تھے۔ اور لاحق میں ہے: کیوں کہ یہ بیت: فتح مکہ کا سبب تھی کہ صلح حدیبیہ سے فائدہ کا دلچیز ثابت ہوئی چنانچہ اسلام کی باتیں اور مسلمانوں کے اخلاق و عادات تمام عرب میں پھیل گئے، وغیرہ ذائقہ اور اس کے حاشیہ میں حضرت جمع بن جابر انصاری کی حدیث جو ابھی وہ منشور کے حوالے سے اوپر گزری ہے، ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: اور کتاب الجہاد میں: باب الثمن من باعد فم غدر کے بعد ایک بلا حرج باب میں حدیث حدیبیہ پر تواتر سہیل بن حنیفؓ گزرتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: پس عمر رضی اللہ عنہ۔۔۔۔۔۔ ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور ان سے بھی وہی گفتگو ہوئی چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوئی تھی، پس سرفہ نازل ہوئی۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پوری پڑھ کر سنائی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا یہ فتح ہے؟ فرمایا: ہاں، حافظ کہتے ہیں: ”فتح سے مراد یہاں حدیبیہ کے مسلمانوں کے لئے فتح تھیں کاغذ اناذ ثابت ہوئی۔ چنانچہ اس پر صلح مرتب ہوئی، اور جو حضرات اسلام لائے اور مدینہ آنے سے ڈرتے تھے ان کو مرقع ملا، جیسا کہ خالد بن ولید اور عرو بن ماس کو یہی صحت پیش آئی، اس کے بعد ایسے اسباب پلے درپلے وقوع پذیر ہوئے کہ بالآخر فتح مکمل ہوئی۔ اور ابن اسحاق نے امام زہری سے نقل کیا ہے کہ حدیبیہ سے قبل کوئی فتح اسلام میں اس سے عظیم تر ثابت نہیں ہوئی۔ گذشتہ (افسوس) سالوں میں جتنے لوگ اسلام لائے تھے ان دو سالوں میں

اتنے بگڑا اس سے بھی زیادہ لوگ اسلام لائے۔ ابن ہشام کہتے ہیں کہ اس کی واضح دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ حدیبیہ کے لئے تشریف لے گئے تو کل چودہ یا پندرہ سو آدمی آپ کے ساتھ تھے اور اس کے دو سال بعد فتح مکہ میں آپ دس ہزار قدسیوں کے ساتھ نکلے۔ الخ

دقائق کہتے ہیں کہ عمر بن خطاب نے غزوہ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واپس تشریف لا رہے تھے کہ ایک صحابی نے کہا، کیا یہ فتح ہے؟ انہوں نے ہم کو بیت اللہ سے روک دیا، ہماری پیروی روک دی گئی اور دو مسلمان مشرکوں کے حوالے کر دیئے گئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوئی تو فرمایا، بہت ہی بُری بات کہی۔ ارے یہ تو سب سے بُری فتح ہے کہ مشرکین... عرف اس بات پر راضی ہو گئے کہ وہ اپنے علاقہ میں جانے سے تیس روک دیں اور وہ تم سے صلح کی درخواست کرتے ہیں اور اس کی خاطر تمہاری طرف رغبت کرتے ہیں، جو چیز ان کو ناکوار تھی اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف سے اس کا موقع نہیں آئے دیا اور اللہ تعالیٰ نے تم کو ان پر کامیابی دی اور تمہیں اجرو ثواب کے ساتھ صحیح و سالم واپس کر دیا، اس لئے یہ سب سے بُری فتح ہے، کیا تم اُحد کا دن بھول گئے جب کہ تم دو ٹوٹے جا رہے تھے اور کسی کو چھوڑ کر بھی نہیں دیکھتے تھے اور میں مجھے سے تم کو بلارہا تھا، کیا تم جنگِ اُحزاب کا دن بھول گئے جب کہ وہ تمہارے اوپر کی جانب سے اور تمہارے نیچے کی جانب سے چڑھ آئے تھے اور جب انھیں کھلی کی کھلی رہ گئی تھی اور کیجئے منہ کو اگر ہے تھے اور تم اللہ کے بارے میں مختلف خیال بانڈ رہے تھے؟ پس مسلمانوں نے کہا، اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا، واقعی یہ بہت بُری فتح ہے اللہ کی قسم! یا نبی اللہ! ہم نے اس بات پر غور نہیں کیا جو آپ کے پیش نظر تھی، بلاشبہ آپ اللہ تعالیٰ اور اس کے امر کو ہم سے زیادہ جانتے ہیں۔ امام زہری نے صلح حدیبیہ کی جو مصلحت ذکر کی ہے اس کے علاوہ یہ مصلحت بھی ہے کہ وہ فتحِ اعظم کا مقدمہ تھی اور اس کے بعد لوگ جو حق درحق اللہ کے دین میں داخل ہونے لگے، اور تضرعِ حیدر جو کہ فتح کا مقدمہ ہے اس لئے وہ بھی فتح کے ساتھ موسوم ہوا۔ اور شیخ ابن قیم نے صلح حدیبیہ کے مصالح بہت ہی تفصیل سے ذکر کئے ہیں، جن کا خلاصہ چار چیزیں ہیں: اول یہ کہ یہ فتحِ اعظم کا مقدمہ ثابت ہوئی جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے رسول، صلی اللہ علیہ وسلم کو اور اپنے لشکر کو مغز کیا اور جس کے ذریعہ لوگ اللہ کے دین میں حق درحق داخل ہوئے دوم یہ کہ یہ خود بھی سب سے بُری فتح تھی، کیوں کہ لوگوں کو لیکر دوسرے سے امن نصیب ہوا، مسلمانوں کو کانٹوں سے اختلاف کا موقع ملا اور مسلمانوں نے ان کو کھل کر دعوت دینا شروع کی، ان کو تفریق سنایا، اور نہایت امن و سکون سے علی الاعلان ان کے ساتھ اسلام کے موضوع پر گفتگو اور مناظرے کئے ملا جو

لوگ اپنے اسلام کا اظہار نہیں کر پاتے تھے ان کو اظہار اسلام کا موقع ملا اور مدت صلح کے درمیان وہ سب لوگ اسلام میں داخل ہو گئے جن کا داخل ہونا اللہ تعالیٰ کو منظور تھا۔ سرم یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو مسلمانوں کے ایمان و ایمانی میں اضافے کا ذریعہ بنادیا اور ان کو ہر پہلو سے ناپائیدار فیقاہ اور مکمل سپرنگ کی مشق ہوئی اور اس ضمن میں انہیں رضا بقضاء اور وعدہ الہی کی تصدیق کی دولت حاصل ہوئی، چہاں یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ان نعمات کا ذریعہ بنایا جس کا ذکر سورۃ فتح میں ہے یعنی آپؐ کی الگ بچکان تمام مخلوق کی منفعت، آپؐ پر اپنے نعمات کی تکمیل، صلح مستقیم کی طرف آپؐ کی راہنمائی، آپؐ کی قری نصرت، آپؐ کا ان امور سے یعنی ہونا، اور آپؐ کا انشاء الصلح۔ انہی مختصر

مسلمان عہد قوں کی آمد: پھر مومن عہد قوں آئیں۔ حافظ کہتے ہیں: اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ عہد قوں آپؐ کے پاس اس وقت آئیں، جب کہ آپؐ مدینہ میں فروکش تھے۔ مگر ایسا نہیں، بلکہ وہ مدت صلح کے دوران آئی تھیں، امام بخاری نے کتاب الشروط کے اوّل میں جو روایت ذکر کی ہے وہ اس معارف شاہ ہے، چنانچہ اس کے الفاظ یہ ہیں: ”اور اس مدت کے دوران جو مدہ بھی آیا آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے واپس کر دیا اگرچہ وہ مسلمان تھا اور کہے مومن عہد قوں ہجرت کر کے آئیں۔“ آہں۔ اور غرض کی ایک روایت میں ہے کہ ”آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تھے کہ آپؐ کے پاس مومن عہد قوں کی ایک جماعت ہجرت کر کے آئی، ان ہی میں ام کلثوم بنت عقبہ اور سیدۃ بنت المارث الاسلمیہ تھیں، سیدۃ کا شوہر مسافر غزوہ میں اس کی طلب میں آیا اور دشمن نے چاہا کہ آپؐ کے لئے واپس کر دیں، پس جبریل علیہ السلام یہ آیت لے کر نازل ہوئے: یا ایہا الذین امنوا اذہارکم لمرسات مہاجرات الایہ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدۃ سے حلف لیا، اس نے قسم کھائی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے شوہر پر سزا کر کے اس کا شوہر اذہار دیا اور مدینہ سے حضرت عائشہؓ نے نکاح کیا۔“ اھ

اور الاکتفاء میں ہے کہ مدت صلح میں ام کلثوم رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کر کے آئیں۔ ان کے دو بھائیوں عمار اور وکید نے مطالبہ کیا کہ ان کو واپس کیا جائے، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو واپس نہیں کیا اھ فرمایا: اللہ تعالیٰ اس سے الکار کرتے ہیں۔ ”اھ حافظ ابن عبد البر“ استیعاب میں لکھتے ہیں: ”کہا گیا ہے کہ یہ سب سے پہلے خاتون تھیں جو ہجرت کر کے آئیں، ان کی ہجرت مدت صلح میں ۳۳ھ میں ہوئی افسوس کے ساتھ میں یہ آیت نازل ہوئی: اذہارکم لمرسات مہاجرات الایہ۔ حافظ ابو عمر ابن عبد البر لکھتے ہیں کہ لوگوں کا یہ خیال ہے کہ یہ وقت الاصل اذہارکم لمرسات مہاجرات

(بصیرۃ تصنیف) فرمایا ہے۔ گریہ دہم ہے، اور یہی زہر کا حلیف تھا، اس سے معلوم ہوا کہ حدیث الباب میں قریش کا آدمی سے مراد ————— قریش کا حلیف ہے کیوں کہ زہر قریش کی ایک شاخ تھی، پس قریش نے اس کی طلب میں دو آدمی بھیجے، ابن سعد نے ایک کا نام خنیس (نام صحابہؓ میں ابن سعد کے مہلک کے ساتھ بصیرۃ تصنیف) ابن جابر ذکر کیا ہے، اور دوسرا اس کا غلام تھا جو "کوثر" کہلاتا تھا۔ اور ابن اسحاق کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ۔

انہوں نے شریق اور ازہر بن عبدعوف نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام ایک خط لکھا اور اپنے ایک غلام اور بنو عامر کے ایک شخص کو، جس کو دواؤنٹ اجرت کے دیئے گئے تھے، یہ خط دے کر بھیجا۔ انہوں نے ابوبکر کے قبیلہ خزیمہ کا ایک فرد تھا، اور ازہر کا تعلق ابوبکر کے حلفاء بنو زہرہ سے تھا، اور دونوں کی طرف سے اس کی والہی کا مطالبہ تھا۔ اور واقدی نے یہ اضافہ کیا ہے کہ "یہ دونوں شخص ابوبکر کے تین دن بعد آئے۔ اور انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ حدیبیہ میں جو عہد آپ نے ہم سے ٹھہرایا تھا کہ ہمارے یہاں سے جو شخص آئے آپ اسے واپس کریں گے، اس کو پورا کیجئے، اور انہوں نے ابوبکر کی والہی کا مطالبہ کیا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفار عہد کی خاطر اسے ان دونوں کے حوالے کر دیا۔ حافظ کہتے ہیں کہ، ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر سے فرمایا: "مجھے معلوم ہے کہ ان لوگوں سے کن شرائط پر ہماری صلح ہوئی ہے، اور ہم معاہدہ کی خلاف ورزی نہیں کریں گے۔ اس لئے اپنی قوم میں واپس چلا جا۔ اس نے عرض کیا کہ کیا آپ مجھے مشرکوں کی طرف واپس فرمائے ہیں جو مجھے دین سے بھلا دیں گے اور مجھے سزا دیں گے، آپ نے فرمایا: جبکہ اور ثواب کی نیت رکھو، اللہ تعالیٰ جلد ہی تیرے لئے اس شخص سے نکلے گا کہ تیرا پیدا فرمادیں گے۔ اور ابوالمہدی کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ "حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابوبکر سے کہا، تو بھی آدمی ہے وہ بھی آدمی ہیں اور تیرے پاس تلوار موجود ہے۔ یہ اس کے قتل کی طرف اشارہ تھا۔ میں کہتا ہوں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ارشاد "اور تیرے پاس تلوار ہے" میں غالباً دشمن کی تلوار مراد ہے جو ذواللیفہ میں ابوبکر نے اس سے طلب کی تھی، گویا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں اس بات پر برا بھلا کیا کہ اسے جب بھی موقع ملے دشمن کی تلوار لے کر اس کا فیصلہ چپکا دے پس یہ دونوں شخص اس کو لے کر نکلے۔ میان تک کہ جب ذواللیفہ پہنچے تو وہاں آکر کہہ دیں کہ اس نے کھانے لگے اور واقدی کی روایت میں ہے کہ جب ذواللیفہ پہنچے تو ابوبکر سعد میں داخل ہوئے، دو کرسیں چلیں اور بیٹھ کر کھانا شروع کیا اور ان دونوں کو بھی کھانے کی دعوت دی چنانچہ ان کے لئے دسترخوان بچھایا اور سب بل کر کھانے لگے، پس ابوبکر نے ایک شخص سے کہا۔ ابن اسحاق کی روایت میں مروی ہے کہ ماری کو کہا امدان سعد کی روایت میں ہے کہ

خیں بن جا کر کہا: واللہ تمہاری یہ تلوار تو بہت ہی عمدہ معلوم ہوئی ہے۔ اس نے یعنی عامری نے جس کی تلوار تھی تو زنیام سے نکال کر کہا: ہاں، ایشی کہ قسم: یہ بہت بہتر ہے، میں نے اس کا بار بار تجربہ کیا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ جیسا کہ زرقانی میں ہے: کہ میں دن رات اس درخت میں کراں کے ساتھ باروں گا۔ ابو بصیر نے کہا: نہ ابھی دکھاؤ، دکھوں یہ کیسی ہے اس نے تلوار اس کو پکڑادی۔ پس ابو بصیر نے اس کو ایسی ماری کہ وہیں ٹھنڈا ہو گیا۔ یہ سن کر ابراہیمؑ میرت سے کہنا ہے، کیوں کہ میت کی حرکت ممکن ہے، ہل جاتی ہے، کذا فی الفتح۔ اور میں کہتے ہیں کہ بروث موت کو لازم ہے۔ اور ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ: پس ابو بصیر اس پر چڑھ گیا، بیان تک کہ اس کو قتل کر دیا۔ ابن قیوم بقصر کے فوائد میں لکھتے ہیں کہ: کہ معاہدین نے جب اس کو اپنی تحویل میں لے لیا اور اس پر قبضہ کر لیا، اس کے بعد اس نے ان میں کسی کو قتل کر ڈالا تو وہ مقتول کا ضامن نہیں بن دیت کے ساتھ نہ قصاص کے ساتھ۔ اور امام بھی اس کا ضمان نہیں۔ بلکہ اس کا حکم اس شخص کا ہے جو خود ان کے اپنے علاقہ میں قتل کیا گیا ہو، کیوں کہ اس پر امام کا حکم نافذ نہیں۔ چنانچہ ابو بصیر نے اس کو ذوالخیز میں قتل کیا تھا اگرچہ یہ کہہ کر کہ یہ ہے، مگر وہ اس کو اپنے قبضہ میں لے چکے تھے اور امام کی ذمہ داری اور اس کے حکم سے نکل چکا تھا۔ اور وہ سراج بھاگ گیا۔ اور ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ: مقدم بھاگ نکلا اور ابن ہانک کی روایت میں ہے کہ: وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف، بائیں کینیت بھاگا کہ اپنے کپڑے کا بچہ کا حصہ منہ میں دبا رکھا تھا اور شراب گاہ کا ایک حصہ ڈنگا ہو رہا تھا اور تیز دوڑنے کی وجہ سے لنگیاں اس کے قدموں کے نیچے اڑ رہی تھیں اور ابو بصیر اس کے پیچھے آ رہے تھے۔ حافظہ کی پیروی میں زرقانی میں اسی طرح ہے۔ یہاں تک کہ حریر مشورہ (زاوہ اللہ شرفا و کرامتہ) آیا تو بھاگتے ہوئے مسجد میں داخل ہوا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دیکھ کر فرمایا: اس نے تو کوئی خوف کی بات دیکھی ہے، مجب یہ بھگڑا غلام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا تو کہا، امیر اساتھی قتل کر دیا گیا اور مجھے بھی قتل کر دیا جائے گا۔ لیکن اگر تم لوگوں نے اس کو نہیں پٹایا۔ اور واقعہ کی روایت میں ہے کہ: میں تو بچ نکلا ہوں، میں نے اس کا بدلہ نہیں لیا۔ اور ابوالاسود کی روایت عروہ سے مروی ہے کہ: کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بصیر کو ان دونوں کے ساتھ واپس کر دیا انہوں نے اس کی شکایت مانڈ لی راستہ میں وہ کہیں سو رہے تھے۔ اس نے منہ سے تلوار لے کر ان رسیوں پر پھیری اور چند صحن کاٹ ڈالی اور ایک کے تلوار ماری اور دوسرے کی طرف متوجہ ہوا تو وہ بھاگ نکلا۔ مگر پہلی روایت زیادہ صحیح ہے۔ کذا فی الفتح۔ اتنے میں ابو بصیر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گیا۔ پس عرض کیا: یا رسول اللہ! ایشی قسم، اللہ تعالیٰ نے آپ کا ذریعہ بری کر دیا قسطاً ان کہتے ہیں، فتم مخذوف ہے اور جو محبت ذکر کی گئی ہے۔ یہ فتم مخذوف کی نکر ہے۔

حافظ کہتے ہیں، یعنی میں نے جو کچھ کیا ہے اس سلسلے میں ان کی جانب سے آپ پر کوئی ذمہ داری نہیں۔ اور ادنیٰ نے نہری سے یہ فقرہ بھی روایت کیا ہے کہ، ابو بصیر نے کہا: یا رسول اللہ! میں جانتا تھا کہ قریش کے پاس جاؤ گا تو مجھے دین سے برگشتہ کر دیں گے۔ اس لئے میں نے یہ کچھ کیا اور (معاہدہ فوائن کے اور آپ کے درمیان ہے) میرے اور ان کے درمیان تو کوئی معاہدہ نہیں۔ آپ تو مجھ ان کی طرف واپس کر ہی چکے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے اُن سے نجات دلا دی۔ نہ قاتی کہتے ہیں کہ ابن عقیل کی روایت میں ہے کہ ابو بصیر مقتول کا سامان لے کر آئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! اس کا خس لیجئے: فرمایا: میں اس کا خس لے لوں تو اس کے معنی یہ ہیں کہ میں لے ان سے کیا ہوا دعوہ پورا نہیں کیا، لیکن تو جانے اور تیرے مقتول کا سامان ابجاں جی چاہے چلا جا، چنانچہ اس کے ساتھ چار پنج مسلمان مکہ سے آئے تھے وہ بھی نکل گئے۔ آہ میں کہتا ہوں ظاہر ہے کہ یہ پانچ افراد ابو بصیر کے بعد مدینہ آئے تھے، کیوں کہ روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابو بصیر تنہا آیا تھا جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دو شخصوں کے ساتھ واپس کر دیا جو اس کی طلب میں آئے تھے روایات کے سیاق میں لکھا ہے۔ اس لئے مندرجہ بالا روایت میں راوی کا یہ کہنا کہ وہ پانچ آدمی بھی اس کے ساتھ نکل گئے اس سے مراد دوسری مرتبہ مدینہ سے نکلنا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کی ماں کی ہلاکت وہیں اہل بصرہ، لام، و قطع ہمزہ و کسریم مشدود یہ لفظ اصل میں بدو ملک کے لئے ہے۔ مگر یہاں تعجب کے لئے استعمال ہوا ہے یعنی جنگ کی طرف اس کے اقدام کرنے، جنگ کی طرف جلد بازی کرنے اور جنگ کی آگ بجھانے پر تعجب کا اظہار مقصود تھا، اور ایک روایت میں یہ لفظ ہمزہ اور تخفیف کے ساتھ ذلیمہ مروی ہے، یہ مفعول مطلق کی حیثیت سے منصوب یا مبتدا، مخدوف کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے اور جوہری کہتے ہیں کہ جب یہ مضاف ہو تو صرف نصب ہی چلے جاتا ہے پوری تفصیل مدنی میں ہے، یہ جنگ بھڑکانا ہے۔ ”معر حرب“ بکسر میم و سکون، جملہ فتح معین جملہ تیز کی بنا پر منصوب ہے اور ابن السخنی کی روایت میں ”معر حرب“ کا لفظ ہے اس کے بھی یہی معنی ہیں۔ یعنی وہ گھڑی جس سے آگ کو حرکت دی جاتی ہے۔ اگر کوئی اس کے لئے ہوتا یعنی اگر کوئی شخص اس کی مدد اور پشت پناہی کرتا۔ کنانی الفتح۔ مدنی نے یہ اضافہ کیا ہے کہ لفظ ”اگر“ کا جواب مخدوف ہے یعنی اگر فرض کر دیا جائے کہ اس کا کوئی ہونا ہو جو اس کی مدد کرے اور تائید کرے۔ اہل مدینہ کے نزدیک زیادہ مناسب یہ ہے کہ لفظ ”لو“ تناسک کے لئے ہے اور ایک روایت میں ہے کہ ”لو کان لہ رجال“ یعنی کاش کچھ لوگ اس کے ہونا ہوتے، پس ابو بصیر نے اس تناسک کو سمجھ لیا اور چلا گیا۔ اس میں اس کے فخر کی طرف اشارہ تھا کہ

اسے مشرکوں کی طرف دوبارہ واپس دیکر ناجائز اور لطف اشارہ اس طرف بھی تھا کہ جن مسلمانوں کو اس کی اطلاع پہنچے وہ اگر اس کے ساتھ بل جائیں، جہر طار شافریہ وغیرہ کہتے ہیں کہ اس کی تصریح صحیح نہیں البتہ تعریض جائز ہے جیسا کہ اس قصہ میں ہوا یہاں تک کہ ابوالعباس سیف البحر پہنچ گئے۔ سیف بحر سہلہ و سکون تھا تاہم اس کے بعد ماہر سہلہ و سکون کو کہتے ہیں اور ابن اسحاق نے اس جگہ کی بھی تصریح کی ہے چنانچہ کہا ہے "یہاں تک کہ وہ عیسٰی بحر سہلہ و سکون تھا تاہم اس کے بعد ماہر سہلہ و سکون پہنچے اور یہ جگہ شام جاستہ ہوتے اہل مکہ کے راستے میں تھی، کذا فی الفتح۔ اور عیسٰی میں ہے کہ سیف البحر ایک جگہ ہے جس کو عیسٰی کہا جاتا ہے سہلہ و سکون پر مدوہ کی جانب واقع ہے، قریش ملک شام جاتے تھے تو یہ جگہ ان کے راستے میں آتی تھی۔ لہذا حافظ کہتے ہیں کہ یہ سہلہ کی جانب مدینہ کے مفاہات میں واقع ہے اور بنو سلیم کے علاقہ کے قریب ہے۔

ابو الجندل کا ابوالعباس سے جا ملنا : راوی کہتے ہیں: "اود ابو الجندل بن سہیل بھی ان سے یعنی اپنے باپ سے یا اہل مکہ سے چھوٹ کر جہاک جاستہ ہیں۔ یہ وہی ابو الجندل ہیں جن کو صلح کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضور سے واپس کیا تھا حافظ کہتے ہیں: اس کو شاہد حال کے ارادہ کی طرف اشارہ کرنے کے لئے مستقبل کی سیف سے تعبیر کیا۔ اود ایک روایت میں ہے کہ ابو الجندل چھوٹ کر مسلمان سرداروں کی معیت میں جہاک لنگے ابوالعباس سے جا ملے۔ پس انہوں نے ذی الرودہ، یہ راوی انصاری میں ایک بستی ہے۔ کذا فی البحر۔ کے قریب قافلہ قریش کے راستہ پر ڈیرہ لگایا، چنانچہ ان کے قافلہ کو روٹنا شروع کیا۔ کذا فی الفتح۔ زرقانی نے یہ اضافہ کیا ہے: کہ ابوالعباس اپنے قافلہ کو نماز پڑھاتے تھے، جب ابو الجندل آئے تو چونکہ وہ قریش تھے اس لئے امامت کے فرائض ان کے سپرد ہوئے۔ یہاں تک کہ ان کی ایک جماعت وہاں جمع ہو گئی۔ عصا یہ: اس کا کوئی مفرد اس کے نظروں سے نہیں اود اس کا اطلاق چالیس یا اس سے کم پر ہوتا ہے، اود حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرات چالیس سے کہیں زیادہ تھے، چنانچہ ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ وہ ستر افراد کے قریب پہنچ گئے تھے اود عروہ نے جرم سے کہا ہے کہ وہ مشرکین کا تعداد کو پہنچ گئے تھے اود یہی کا خیال ہے کہ وہ قریش کو پہنچ گئے تھے اود عروہ نے یہ اضافہ کیا ہے کہ: "یہ لوگ آکر ابوالعباس سے ملے رہے اود انہوں نے مدتِ صلح میں مدینہ آنا پسند نہیں کیا اس خیال سے کہ کہیں انہیں مشرکوں کی طرف واپس نہ کر دیا جائے" زرقانی کہتے ہیں دفع الباری میں: اسی طرح ہر گز اس میں یہ بحث کہ سہیل نے یہاں اپنے طرف سے نہیں کہی بلکہ اس کے لئے معمر بن الزہری کا حوالہ دیا ہے۔ اود ابن عقبہ نے بھی اپنی مناسبت میں اسی پر جزم کیا ہے۔ چنانچہ کہا ہے کہ ابو الجندل کے ساتھ فقارہ مسلم، حنینہ اود دوسرے قبائل کے لوگ جمع ہو گئے تھے یہاں تک کہ تین سو جنگی جوان جو عرب مسلمان تھے جمع ہو گئے۔ آہ بس اسکی قسم اودہ قریش کے کسی قافلہ کی آمد کی خبر نہیں سنئے تھے مگر اس سے ضرور تعجب کرتے

یعنی اس کا دستہ روک دیتے اور اس کے جلنے سے منع کرتے، پس انہیں قتل کر دیتے اور ان کے اموال پر قبضہ کر لیتے اور
 ابن النخعی کی روایت میں ہے کہ، جو کافر بھی ہاتھ لگتا اسے قتل کر دیتے اور ان کے پاس سے جو قاتلہ گزرا اُسے لوٹ
 لیتے۔ پس قریش نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغام بھیجا، اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے ابراہیمان بن جراح
 کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا اور نہایت سنت و زاری سے درخواست کی کہ ابراہیم بن جراح کے رشتہ کو
 اپنے پاس نکالیں۔ اور جو شخص ہمارے پاس سے نکل کر آپ کے پاس آئے گا وہ آپ کے لئے بغیر حرج کے حلال ہے
 وہ اس حالیکہ وہ اللہ تعالیٰ کا اور اللہ عز و جل کا واسطہ دے رہے تھے۔ یعنی وہ آپ سے کہہ رہے تھے ہم آپ کو
 اللہ تعالیٰ کا حق قربت کا واسطہ دیتے ہیں کہ آپ اس کو اپنے پاس بلا بھیجیں پس جو شخص بھی آپ کے پاس آئے اس کو
 امن یعنی اجازت ہے۔ یعنی کہتے ہیں کہ تم بتائیے کہ اللہ تعالیٰ آپ سے اور طلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قریش
 نے کچھ درخواست نہیں کی بجز اس کے کہ آپ ابراہیم اور ان کے رشتہ کو پیغام بھیجیں کہ وہ قریش کی ایذا رسانی
 سے باز رہیں۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف پیغام بھیج دیا کہ اور ایک روایت میں ہے کہ اس کی اصل
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابراہیم کے نام کو اپنی نامہ تحریر فرمایا، اور آپ کا نام مبارک اس وقت پہنچا جب کہ ابراہیم نزع
 کی حالت میں تھے چنانچہ ان کا انتقال۔۔۔ میں اس وقت ہوا جب آپ کا نام مبارک ان کے ہاتھ میں تھا۔ ابراہیم نے
 ان کو دیکھ کر کہا اور ان کی قبر کے پاس مسجد بنائی۔ اور ابراہیم اپنے رشتہ سمیت مدینہ آ گئے، بعد ازاں ہمیشہ قریش
 رہا کرتے یہاں تک کہ جہاد کے لئے ملک شام گئے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں شہید ہوئے، ماہوی
 کہتے ہیں کہ جو حضرات نے مشورہ دیا تھا کہ ابراہیم کو اس کے باپ کے حوالہ نہ کیا جائے ان کو معلوم ہو گیا کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اس چیز سے بہتر تھی جس کو وہ اپنے ہند کرتے تھے۔ کہ ان فی الفتح۔

اور عقین میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابراہیم اور ابراہیم کے نام تحریر فرمایا کہ وہ مدینہ آپ کے
 پاس مدینہ آجائیں اور ان کے ساتھ جتنے مسلمان ہیں انہیں مکہ دیں کہ اپنے گھروں کو واپس چلے جائیں، اور قریش کو اپنی
 شخص یا قاتلان کے پاس سے گزرنے کو اس سے تعرض نہ کریں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک ابراہیم
 اور ابراہیم کے پاس پہنچا، ابراہیم کا آخری وقت آچھا، چنانچہ ان کا انتقال ہو گیا، اور ابراہیم اپنے خندہ رشتہ کے
 ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور باقی لگ اپنی اپنی جگہ والیں ہو گئے اور قریش کے قاتلوں نے انہیں
 سکون کا سامن لیا اور ابراہیم ہمیشہ آپ کے پاس رہے اور اس کے بعد جتنے غزوات ہوئے ان میں شریک ہوئے
 اور فتح مکہ میں بھی شریک ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ واپس ہو گئے پس آپ کے پاس مدینہ میں رہے

سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا اور ان کے والدہ ماجدہ سہیل بن عمرو حضرت عمرؓ کو خطاب فرمایا اللہ نے
 کے ابتدائی دو خلفاء میں، پیش آئے، ایک ہینہ ہے اس کے بعد جہاد کے لیے ملک شام کی طرف نکلے
 ان کے ہمراہ ان کے صاحبزادے ابو جندل بھی تھے۔ پس باپ بیٹا دونوں جہاد کرتے رہے یہاں تک کہ وہیں
 ان دونوں کا انتقال ہوا۔ رضی اللہ عنہما۔

حافظ فقہ ابو نعیم کے خاتم میں کہتے ہیں: غلام شرک کو جیل سے اچانک قتل کر دینا جائز ہے، ابوبصری نے جو
 کچھ کیا اسے قدر (عزت) نہیں کہا جاسکتا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش کے مابین جو معاہدہ ہوا تھا،
 ابوبصری اس میں داخل نہیں تھا، کیونکہ وہ اس وقت مکہ میں مقبوس تھا، لیکن جب اسے اندیشہ ہوا کہ شرک
 اس کو مشرکین کے حوالے کر دے گا تو اس نے اس شرک کو قتل کر کے اپنی ذات سے اس کے شرک کو دفع کیا
 اور اس جیل سے اپنے دین کی مدافعت کی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر بیکر نہیں فرمائی، اور ابن
 اسحق کی روایت میں ہے کہ سہیل ابن عمرو کو عاری کے قتل کی اطلاع ہوئی تو اس نے مقتول کی دیت کا مطالبہ
 کیا کیونکہ وہ اس کے قبیلے کا فرد تھا، مگر ابوسفیان نے اس سے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا مطالبہ
 نہیں ہو سکتا، کیونکہ آپ نے تو اپنا عہد پورا کر دیا تھا، اور اس کو تمہارے قاصد کے سپرد کر دیا تھا، اور اس
 نے آپ کے حکم سے اس کو قتل نہیں کیا، اور ابوبصری کے ذمہ بھی اس کی دیت نہیں کیونکہ وہ مقتول کے دین

پر نہیں ہے۔ اھ

اونٹ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی | اور یہ بات جملہ عبادت کے ہونے کے لیے اس زمانے
 خدمت میں اپنے مالک کی شکایت کرنا | میں خواب دیکھا کہ ایک شخص مجھ سے فرائض پڑھنے کے
 میں عذر حدیث کے بیان میں اس اونٹ کا قصہ بھی ذکر کروں جس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے مالک کی
 یہ شکایت کی تھی کہ وہ اس سے کام پر لایا ہے مگر اسے بھوکا رکھتا ہے، میں بیدار ہوا تو اس خواب سے حیرت
 ہوئی، کیونکہ ایک زمانے سے یہ بات دل میں راسخ تھی کہ واقعہ یہ منورہ کا ہے، اور اونٹ کا مالک ایک انصاف
 شخص تھا، چنانچہ میں نے اپنے احباب سے اس کی تحقیق کیلئے کہا، مگر کسی کو یہ تصریح نہیں کی کہ یہ واقعہ حیرت
 کا ہے جو عذر حدیث میں پیش آیا ہو، اور میں خود ضعف بصر کی بنا پر تلاش اور متبع سے معذور تھا، لیکن میرے
 حاشیہ ثبیل میں ملا کہ میں نے اس میں دیکھا ہے کہ یہ قصہ شفا۔ اور اس کی شرح میں مختلف طرق سے اور مختلف
 الفاظ سے مروی ہے۔ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک قصہ نہیں چنانچہ شفا اور اس کی شرح میں آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم سے اونٹ کی شکایت کرنے اور آپ کو سجدہ کرنے کے کئی واقعات مذکور ہیں، اور مشکوٰۃ میں حضرت یحییٰ بن مرزوق نقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین چیزیں سنی ہیں (تین ہجرات) دیکھی ہیں ایک یہ کہ ہم ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا رہے تھے کہ ہمارا گندہ ایک اونٹ کے پاس سے بچھڑ پڑا لیکن لاؤ کر لایا جاتا تھا، پس جب اونٹ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو بلبلایا اور اپنی گردن رکھ دی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہاں ٹھہر گئے اور دریافت فرمایا کہ اس اونٹ کا مالک کہاں ہے؟ وہ حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا: "اس کو میرے پاس فروخت کر دو" اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم اس کو آپ کی خدمت میں بطور ہدیہ پیش کرتے ہیں، اور بات یہ ہے کہ یہ اونٹ ایسے گھر کا ہے جس کے پاس اس کے سوا کوئی اور ذریعہ معاش نہیں، فرمایا: "جب تو نے اس کا یہ قصہ ذکر کیا ہے تو (ہم اس کو تم سے لیتا نہیں چاہتے، مگر) اس نے شکایت کی ہے کہ اس سے کام زیادہ لیا جاتا ہے اور چاروں کم دیا جاتا ہے اس لیے (آئندہ اس کو شکایت کا موقع نہ دو) اس کے ساتھ حج بلوک سے پیش آؤ؟ پھر ہم آگے چلے یہاں تک کہ ایک منزل پر آئے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے۔ یہاں ایک رخت کے آنے کا قصہ مذکور ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ پھر ہم آگے چلے، پس ایک پانی کے پاس سے گذرے تو ایک عورت آپ کے پاس اپنے بچے کو لاتی جس پر حنات کا اثر تھا، الخ یہ حدیث صاحب مشکوٰۃ نے شرح السنۃ کے حوالے سے نقل کی ہے اور ابھی تک مجھے اس سفر کی تیسری نہیں ملی۔ اور علامہ علی قاری نے اس کی شرح میں حریفہ لکھا ہے: "تین چیزیں یعنی تین معجزات میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھے، یعنی ایک ہی سفر میں، مگر سفر کی تیسری نہیں کی اور سیوطی نے المختصر میں ایک فصل ان معجزات میں ذکر کی ہے جو حجۃ الوداع میں صادر ہوتے، اور ان میں یحییٰ بن زکریا کی حدیث بروایت احمد وغیرہ نقل کی ہے، لیکن حدیث میں حج کا ذکر نہیں بلکہ اس کے الفاظ یہ ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ کا سفر کیا، الخ اور اس میں سفر حج اور عمرہ دونوں کا احتمال ہے۔ پس اگر اس واقعہ کا سفر عمرہ میں ہونا ثابت ہو تو کوئی مانع نہیں کہ اس کا عمرہ حذیمہ میں ہونا تسلیم کیا جاسکے البتہ اونٹ کو چھو کر رکھنے اور اس کا نام لینے کا واقعہ بخاری میں پیش آیا چنانچہ یہ قصہ الوداع سے کتاب البہا میں عبد اللہ بن جعفر سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے اپنے چچے سوار کیا، پس آپ انصار کے ایک شخص کے باغ میں تشریف لے گئے، وہاں ایک اونٹ تھا، جب اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو بلبلایا اور اس کی آنکھوں سے آنسو بہ نکلا، الخ اس حدیث کے آخر میں

جئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے مالک سے فرمایا: "اُس نے میرے پاس شکایت کی ہے کہ تو اسے نبوکا گئے ہو اور ہمیشہ کام لیتے ہو" پس اس سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ قبضہ دینے متور میں پیش آیا۔

تیسری فصل، عمرہ قضا میں

حنفیہ اور ان کے موافقین جن کے نزدیک نحر کے عمرہ کی قضا واجب ہے ان کے نزدیک یہ عمرہ القضا۔ (دیکھئے ساتھ) کہلاتا ہے، اور شافعیہ اور ان کے موافقین جن کے نزدیک قضا واجب نہیں ان کے نزدیک یہ عمرہ القضا (یعنی مکہ) اور عمرہ القضیہ کہلاتا ہے، حافظ ابن قیم الہندیؒ میں لکھتے ہیں: "بہودہ عمرہ قضا میں اختلاف ہے کہ گذشتہ سال جس عمرہ سے آپ روک دیتے گئے یہ اس کی قضا تھی یا یہ مستقل عمرہ تھا؟ اس میں علماء کے دو قول ہیں امام احمد سے دونوں روایتیں مروی ہیں، ایک یہ کہ قضا تھی، اور یہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے، دوم یہ کہ قضا نہیں تھا اور یہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے، جو حضرات کہتے ہیں کہ یہ قضا تھا ان کا استدلال یہ ہے کہ اس کا نام ہی عمرہ القضا ہے اور یہ نام تابعی ہے حکم کے۔ دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ یہاں قضا کے معنی بدلاد کر کے نہیں بلکہ قضا بمعنی تقاضا یا یعنی فیصلہ کیے ہیں۔ چونکہ اس عمرہ کے ادا کرنے کا اہل مکہ سے فیصلہ ہوا تھا اس لیے اس کو عمرہ القضا اور عمرہ القضیہ کہا گیا" ۱۷

اور اگرچہ ابن کاسکام عمرہ القضیہ، عمرہ القضا، اور عمرہ القضا ص ہے، زرقانی نے یہ اضافہ کیا ہے کہ اس کا نام عمرہ الصلیج بھی ہے جو الٹا کہنے ذکر کیا ہے اور صاحب غنی نے اس پر خزرة الاشیء کے نام کا بھی اضافہ کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کا نام عمرہ القضا اس لیے ہوا کہ یہ اس عمرہ کی قضا تھی جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو روک دیا گیا تھا، اور ابن شہام کہتے ہیں کہ اس کو عمرہ القضا اس لیے کہتے ہیں کہ نحر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ستر میں عمرہ کرنے سے روک دیا تھا، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے بدلہ لیا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آٹھ سال اسی حرمت کے مہینے شہر حرام ذی القعدہ میں کہ تشریف لے گئے تھے میں انھوں نے روکا تھا، مگر یہ عقبہ کہتے ہیں کہ ذکر کیا گیا ہے کہ اسی عمرہ کے بارہ میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: "الشہر الحرام بالشہر الحرام والحرمات قصاص"

میں کتنا چوں کہ کون نہیں جانتا کہ اس کا نام عمرہ القضا بہ نسبت دوسرے ناموں کے زیادہ مشہور ہے اور

ابن قیمؒ کا الہدی میں یہ کہنا کہ جی حضرات کو بیت اللہ سے روکا گیا تھا، اس کی تعداد جو وہ سو قحیٰ اور یہ سب حضرات عرقہ بقیہ
 میں آپ کے ساتھ نہیں گئے تھے اور اگر رضا ہوتی تو کوئی ایک بھی پیچھے نہ رہتا یہ کہ کتب سے کہ خلاف ہے چنانکہ
 تاریخ ختمیت میں ہے: "اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وہ تمام سلمان (عمرہ قضا کے لیے نکلے جو گذشتہ عرصہ سے
 روک دیتے گئے تھے۔ پس جب اہل مکہ سنیہ و سافوہ کو چھوڑ کر نکل گئے" الا کہ قحیٰ اس طرح ہے اور دوسرے صحابہؓ
 نے کہا ہے کہ جب نبی القعدہ کا چاند نظر آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو حکم فرمایا کہ اپنے اس عمرہ کی قضا کے
 لیے عروہ کریں جس سے ان کو حدیر میں روک دیا گیا تھا، اور جو لوگ حدیر میں شریک ہوتے تھے ان میں سے ایک بھی
 پیچھے نہ رہے چنانچہ ان میں سے ایک بھی پیچھے نہ رہا، بجز ان حضرات کے جو خیر میں شہید ہو گئے تھے یا جن کا انتقال
 ہو چکا تھا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شرکا۔ حدیر کے علاوہ بھی بہت سے لوگ تھے چنانچہ
 عمرہ القضاء میں دو ہزار افراد تھے۔ اور مواہب میں ہے کہ "حاکم نے" الا لیل "میں کہہ ہے کہ اس مضمون کی روایت
 متواتر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں جب اللعدہ کا چاند دیکھا تو صحابہ کو حکم فرمایا کہ حدیر میں شریک
 نہ جس عرصہ سے روک دیا تھا اس کی قضا کے لیے عروہ کریں، اور یہ بھی حکم فرمایا کہ شرکا۔ حدیر میں سے کوئی ایک شخص
 بھی پیچھے نہ رہے ماسوائے ان لوگوں کے جو خیر میں شہید ہو چکے ہیں یا جن کا انتقال ہو چکا ہے۔ زرقانی کہتے ہیں
 ذاتی کی روایت میں ہے کہ عرب کے کچھ لوگوں نے جو مدینہ میں حاضر تھے عرض کیا یا رسول اللہ! اجنا، نہ تو رہا ہے
 پاس بغیر فرج ہے، نہ کوئی ایسا شخص ہے جو ہمیں کھانا کھلا سکے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو حکم دیا
 کہ وہ اللہ کی راہ میں خرچ کریں اور صدقہ کریں اور ان کے ہاتھوں کو ہلاکت سے بچاتیں "الحج

محرر کے ذمہ قضا واجب ہے یا نہیں؟ فقہر کے ذمہ ہدی اور قضا واجب ہے یا نہیں؟ اس میں تالیفین غالب
 کا اختلاف ہے، اور صحیح وہ ہے جو آج میں ہے کہ اس تسلیم ملا۔ کے تین قول ہیں ایک یہ کہ جس کو اہرام باندھنے
 کے بعد عروہ کے ادا کرنے میں نہ کاوش پیش آجائے۔ اس پر قضا بھی لازم ہے اور ہدی بھی یہ امام احمد کی روایت
 ہے بلکہ ان کی سب سے مشہور روایت یہی ہے۔ اور دینی حنفیہ کا مسلک ہے کہ اس کے ذمہ قضا اور ہدی لازم
 ہے۔ اور بعض لوگوں نے حنفیہ سے جو نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک اس شخص کے ذمہ ہدی لازم نہیں یہ غلط ہے،
 جو ان کی کتب فقہ کے خلاف ہے دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے ذمہ قضا تو واجب نہیں مگر ہدی لازم ہے، یہ
 امام شافعی کا قول ہے اور امام احمد کی ایک روایت ہے تیسرا قول یہ ہے کہ اس کے ذمہ قضا واجب ہے نہ ہدی
 یہ امام احمد سے ایک روایت۔ اور امام مالک کا صحیح مذہب بھی یہی ہے۔ البتہ وہ فراتے ہیں کہ اگر ہدی ساتھ لیا

ہو تو اس کو فوج کرنے سے ۱۱

عمرۃ القضا کے لیے روانگی: حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبر سے واپس پہنچے تو (مختلف اطراف کو) سراپا بھیجے اور خود مدینہ طیبہ میں تشریف فرما رہے، یہاں تک کہ جب ف والقعدہ کا جائزہ لیا تو لوگوں میں (عمرۃ قضا کے لیے) نکلنے کا اعلان فرمایا ۱۲۔ اور سیرت ابن ہشام میں ہے کہ: ۱۳۔ ابن سحاق نے کہا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبر سے مدینہ کی طرف مراجعت فرما چکے تھے، تو ربیع الاول سے شمال تک مدینہ میں اقامت پذیر رہے اور اس دوران حضرت عباؓ کے قتل سے متعلق جہاد کے لیے بھیجتے رہے، پھر ذوالقعدہ میں عمرۃ قضا کے لیے نکلے، اسی مہینے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مشرکین نے روکا تھا ۱۴ میں کہتا ہوں کہ جس جب ف والقعدہ کے ساتھ لگا چاند چھوٹا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرۃ قضا کے لیے روانہ ہوئے۔ اور لوگوں میں روانگی کا اعلان فرمایا، جیسا کہ پیش کے حوالے سے پہلے گزر چکا ہے۔ اور حکم فرمایا کہ جو لوگ پہلے مدینہ میں شریک ہوئے تھے ان میں سے کوئی شخص بھی نہ بچا چنانچہ ان میں سے ایک بھی بچے نہ رہا، سوائے ان کے جو خبر میں شہید ہو چکے تھے یا جن کا اشتغال ہو چکا تھا جیسا کہ اوکیل اور عیس کے حوالے سے گزر چکا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عورتوں اور بچوں کے علاوہ دو ہزار مسلمان نکلے جیسا کہ روزقانی میں ہے۔ اور اس کو قضا کے امام حاکم کی الاکیل سے بھی نقل کیا ہے، اور تاریخ خیم کے حوالے سے بھی یہی قصہ درگزر چکا ہے۔ اور درنہضیۃ زاد اللہ تبارک و تعالیٰ میں اور جمہ بنی ہاشم را سکون فی کلشوم بن حصین انفادری کو جو مشہور مقامی ہیں اپنا جائش بنایا اور بقول ابن ہشام عوف بن الاضبط (حاضر) بعد از قضا کے لیے مدینہ کی طرف روانہ ہوئے کہنا ہے کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کو جائش بنایا، اور بقول بعض عوف کو، جو عوف کا مصغر ہے اور اس کو قضا کے بجائے تائے شمش کے ساتھ عوفیت بھی کہا جاتا ہے۔ روزقانی میں اس طرح ہے: اور تاریخ خیم میں ابوہریرہ کا اور قاسم بن عوف بن الاضبط کا جائش بنانا مذکور ہے۔

حضرت ناجیہؓ کو مدینہ کا نگران مقرر کرنا: اور اپنے ساتھ ہدی کے ساتھ اونٹ بٹھاتے۔ روزقانی اور تاریخ خیم میں اسی طرح ہے، اور حافظ ابن کثیر نے واقعہ کی سند سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہدی پر ناجیہ بن مندبہ اسلمی کو مقرر کیا تھا، وہ ہدی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے آگے درختوں میں چراتے جاتے تھے، اور ان کے ساتھ بنو اسلم کے چار جوان اور تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرۃ القضا میں قرآن کے ساتھ اونٹ اپنے ساتھ لیے تھے ۱۵ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے ہدی کے جانوروں کو قتل دے پہناتے۔ اور اپنی ہدی

پرناجیر بن جندل اسلمی کو مقرر کیا، وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے آگے دشتوں میں چراتے جا رہے تھے ان
 کے ساتھ بنو اسلم کے چار جوان تھے، اس کو وادی نے روایت کیا ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 نے ہتھیار، اور ہیں، خود اس دیر سے اور سو گھوڑے بھی اپنے ساتھ لیے۔ پس جب بنو المیض پہنچے تو گھوڑے
 آگے بھیج دیتے اور محمد بن سلمہ انصاری کو ان پر نگران مقرر فرمایا، اور مذکورہ بالا ہتھیار بھی آگے بھیج دیتے، اور
 بشیر بن سعد کو۔ اور ایک روایت میں ہے کہ عاصم کو ان کی نگرانی پر مامور فرمایا۔ عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے
 ہتھیار بھی ساتھ اٹھائے حالانکہ ان کی شریعت تھی کہ آپ کے زمین ہتھیاروں کے ساتھ داخل نہیں ہوں گے، بخیر
 پیام میں بندہ لوہار کے جو سفر کا ہتھیار ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم ان کو حرم میں نہیں لے
 جائیں گے بلکہ وہ حرم کے قریب ہیں گے، خدا نخواستہ ان کی طرف سے کوئی شرارت ہو تو ہتھیار ہمارے قریب
 تو ہوں گے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بابہ سے احرام باندھا کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فروع کا راستہ اختیار فرمایا تھا، اگر یہ نہ ہوتا تو بیاس سے احرام باندھتے، اس کو وادی نے حضرت جابر سے
 روایت کیا ہے، اور محبہ بن زری نے اس کو حضرت جابر سے بغیر حوالہ کسی کتاب کے ذکر کیا ہے، زہد ثانی میں ایسی
 طرح ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسلمانوں نے تلبیہ پڑھا اور
 محمد بن سلمہ گھوڑے لے کر سرانظہران چاہیے جو قریب مکہ میں ایک آدمی ہے، وہاں قریش کے چند آدمیوں
 سے ملاقات ہوتی، انھوں نے گھوڑے ساتھ لانے کا سبب پوچھا یہ بولے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ صبح
 سویرے یہاں آیا چاہتے ہیں، یہ لوگ قریش کے پاس گئے اور انہیں اس قصہ سے آگاہ کیا، وہ گھبرا گئے اور بولے
 واللہ! ہم نے تو کوئی حق حرکت نہیں کی، ہم تو اپنی تحریر اور معاہدے کی مدت پر قائم ہیں پھر محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم اپنے صحابہ کو لے کر ہم پر کیوں چڑھائی کرتے ہیں۔ چنانچہ انھوں نے مکر نزعی ایک
 شخص کو قریش کے چند لوگوں کے ہمراہ بھیجا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت بطن یاجع میں صحابہ
 کے ہمراہ تشریف فرما تھے اور ہدی کے جاندار ہتھیار بھی یہاں پہنچ گئے تھے ان لوگوں نے یہاں آپ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی اور عرض کیا: آپ نے پیچھن سے آج تک کبھی معاہدہ کی خلاف ورزی
 نہیں کی۔ اب آپ حرم میں اپنی قوم پر ہتھیاروں سمیت داخل ہوں گے، حالانکہ آپ نے ان سے شرط کر
 رکھی ہے کہ آپ صرف مسافر کے ہتھیار کے ساتھ داخل ہوں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 میں ان پر ہتھیار لے کر داخل نہیں ہوں گا۔ یہ سن کر بکڑ بولا: آپ اسی نیکی اور دفاعِ عہد کے ساتھ

معروف ہیں: پھر وہ اپنے رفتار کے ساتھ واپس ہوا اور اہل کتے سے کہا کہ تم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے جو شرط تم لوگوں سے ملے کر رکھی ہے وہ اس پر قائم ہیں: یہ قہر و اقدی نے روایت کیا ہے (زرقانی میں اسی طرح ہے) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرا نظر ان میں فروکش ہوتے یہ کہ کے قریب ایک وادی ہے۔ اور تاجریہ میں ہے کہ مرا نظر ان کو وادی کی طرف بھیجا گیا جاتا ہے اور کبھی کے قول کے مطابق وادی میں اور کہ کے بائیں ۲۶ میل کا فاصلہ ہے اور بعض نے ۱۸ میل اور بعض نے ۱۷ میل ذکر کیا ہے (ثنا۔ الغرام) اور مرا نظر ان سے موضع سرف تک ساتھ میل بنے اور سرف سے مکہ تک چھ میل ہے: ادھر اور کہ اور سرف کے بائیں سافت میں چند احوال ہیں جو حجۃ الوداع میں گذر چکے ہیں، اور ہتھیار اپنے آگے بطن یا حج میں بھیج دیتے۔ یا حج، یا تہتمانی، پھر ہزہ ساکنہ، پھر دو جیم، اور پہلی جیم پر تینوں حرکتیں صحیح ہیں۔ یہ کہ کے قریب ایک جگہ ہے جو کہتے آٹھ میل ہے، اور یہاں سے حدود عرم کے نشان نظر آتے ہیں۔ اور اوس بن خولی (بفتح خا تے محمد و فتح ذوق) الانصار ہی الخزرجی کو دو سو رفتار کی معیت میں ان کی نگرانی پر مامور فرما کر ان کو پیچھے چھوڑ کر کہ تشریف لے گئے۔ ابن سعد کہتے ہیں کہ پھر (جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ غرہ سے فارغ ہوئے تو) آنحضری اور آدمی ان کی جگہ بھیج دیے، یہاں تک کہ سب حضرات نے عمرہ کے مناسک ادا کر لیے: اور الخیس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طواف، نحر اور حلق سے فراغت کا ذکر کرنے کے بعد کہا ہے: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چند صحابہ کو حکم فرمایا کہ وہ اسلحہ کی حفاظت کے لیے بطن یا حج میں ٹھہریں، اور دو لوگ جو اب تک اس ہم پر مامور تھے، آکر مناسک عمرہ ادا کر لیں، چنانچہ صحابہ نے یہی کیا: موابہت میں اسی طرح ہے۔

موضع سرف میں حضرت میمونہ سے نکاح کرنا: اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ سے موضع سرف میں نکاح کیا اور الخیس میں ہے کہ حضرت ابو عبیدہ کہتے ہیں: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ خیبر سے فارغ ہوئے تو بقصد عمرہ عازم مکہ ہوئے، اور جعفر بن ابی طالب صلی اللہ علیہ وسلم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حبشہ آتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حضرت میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا کی طرف پیغام نکاح دے کر پہلے بھیج دیا۔ حضرت میمونہ کی ماں شریک بہن اسماء بنت عیسٰی حضرت جعفر کے نکاح میں تھیں۔ پس حضرت میمونہ نے اپنا معاملہ حضرت عباسؓ کے سپرد کر دیا، انھوں نے حضرت میمونہ کا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دیا۔ اور اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم

اعرام کی حالت میں تھے۔ اور آپ کی جانب سے ان کو چار سو درہم مہر ادا کیا گیا۔ اھ اس کلام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کو دینے سے یا ذوالحلیفہ سے رواد کیا تھا مگر یہ اس باب سے میں مرتج نہیں اور حافظ ابن قیمؒ نے کہا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تین یا چھ پہنچے تو سارا سامان وہاں رکھ دیا، اور جعفرؓ بن ابی طالب کو حضرت میمونہؓ کی طرف نکاح کا پیغام دے کر رواد کیا، انہوں نے پیغام پہنچایا تو حضرت میمونہؓ نے اپنا معاملہ حضرت عباسؓ کے سپرد کر دیا، اور انہوں نے حضرت میمونہؓ کا نکاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا۔ اھ اور ابن کثیر نے موسیٰ بن عقبہ کی مغازی سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔ نیز الحلیس میں ہے کہ ان کے نکاح کے قبضہ میں یہ بھی مروی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عروۃ القضاہ کے لیے تشریف لے گئے تو حضرت عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مقام جعفر میں ملاقات کی۔ اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میمونہ بنت حارث بیوہ پرگتیں ہیں، کیا آپ کو ان سے نکاح کی رغبت ہے؟ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالت احرام ان سے نکاح کیا۔ اھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت جعفر کو حضرت میمونہؓ کے پاس بھیجے اور حضرت عباسؓ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نکاح کی سفارش کرنے کے باہین تمام رضائیں کیونکہ بظاہر حضرت عباسؓ کی رضا کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جعفرؓ کو حضرت میمونہؓ کے پاس نکاح کا پیغام دے کر بھیجا اس پر انہوں نے اپنا معاملہ حضرت عباسؓ کے سپرد کر دیا۔ اور حضرت عباسؓ نے ان کا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دیا۔

میں کہتا ہوں کہ امام مالکؒ نے موطا میں سلیمان بن یسارؒ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خادم ابو رافعؓ کو انصار کے ایک شخص کی میت میں رواد کیا، ان دونوں نے حضرت میمونہؓ کا نکاح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دیا جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابھی تک مدینہ میں ہی تشریف فرما تھے، اور سفر کا آغاز نہیں فرمایا تھا۔ گذشتہ دونوں قول معنی حضرت جعفر کو بھیجا، اور حضرت عباسؓ کا نکاح کی دخلست کر ان ————— دونوں کے درمیان اور موطا امام مالکؒ کی روایت کے درمیان تطبیق پہنچے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلے ان دونوں صاحبوں کو حضرت میمونہؓ کی راستہ دریافت کرنے کے لیے رواد کیا، پھر حضرت عباسؓ نے جعفرؓ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے مذکورہ بالا درخواست کی تو آپ نے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کو بھیجا، انہوں نے اپنا معاملہ حضرت عباسؓ رضی اللہ عنہ کے سپرد کر دیا تو

انہوں نے مقام سرف میں ان کا نکاح کیا۔

اور یہاں ایک مشہور طویل الذیل فتویٰ بحث ہے کہ خرم

کا نکاح جائز ہے یا نہیں؟ بئال اور آجڑ وغیرہ شروع

بحالت احرام نکاح کرنے کا حکم

حدیث میں اس پر بہت تفصیل سے کلام کیا گیا ہے۔ خلاصہ یہ کہ خرم کا نکاح اتم ثلاثہ کے نزدیک صحیح نہیں۔ اگر

اس نے نکاح کیا تو وہ باطل ہوگا۔ اور حضرات حنفیہ اور ان کے موافقین کے نزدیک جائز ہے، اور اس باب

میں جو عداوت وارہ ہے وہ کراہت تنزیہی پر محمول ہے۔ اس لیے کہ وہ خلاف اولیٰ ہے کیونکہ یہ وقت اہم

ترین عبادت میں مشغول ہونے اور ظاہر اور باطن کے ساتھ حق تعالیٰ کے سامنے گڑگڑانے کا ہے۔ اور حضرت میمونہ

سے نکاح کرنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل بیان جواز کے لیے تھا، اور کسی فعل کو، باوجود کراہت کے،

بیان جواز کی خاطر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں اجر عظیم کا موجب تھا۔ جیسا کہ علماء کے ہاں معروف

ہے۔ اور فریقین کے دلائل اور وجوہ ترجیح کی تفصیل بئال میں ہے، اس مختصر میں اس کی تجاوش نہیں۔ اذیرخ الشارح

گلگوچی قدس سرہ نے کوکب میں اس پر بہت ہی عمدہ کلام کیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں: اتم ثلاثہ کا یہ مذہب

کہ نکاح باطل ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صریح فعل سے اس کی تردید ہوتی ہے۔ اور اس کے برعکس

ایک روایت میں جو آتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ سے اس وقت نکاح کیا جبکہ

آپ احرام کی حالت میں نہیں تھے۔ یہ تاویلات ہے یا جواز پر محمول ہے کہ نکاح سے مراد مقاربت لی جاتی

کیونکہ تمام توجہیں اور حدیثیں اس امر پر متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کئے جاتے ہوئے موضع فرج

میں یہ نکاح کیا تھا۔ اب کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم احرام کے بغیر کہ تشریف لے گئے تھے جب سب

کا اتفاق ہے کہ نکاح موضع سرف میں ہوا اور کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت کجاہرہ تھے، تو انہیں

صورت یہ یکے تصور کیا جاسکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالت عدم احرام نکاح کیا ہو یا اس

مقام کے لحاظ میں سے یہ ہے کہ اسی جگہ حضرت میمونہ کا نکاح ہوا اور کہ سے واپسی پر اسی جگہ ان کی رخصتی

عمل میں آئی۔ اور بالآخر ایک سفر میں اسی جگہ ان کا وصال ہوا۔ ۱۱

میں کہتا ہوں کہ ان تینوں امور کا عجائبات میں سے شمار کیا جانا، جیسا کہ اہل تاریخ کو شک ہے، اسی صورت

میں ممکن ہے جب کہ یہ تینوں واقعات تین الگ الگ اسناد میں پیش آتے ہوں۔ اور اگر نکاح اور

رخصتی ایک ہی سفر میں ہوتی ہو تو اس میں کچھ بھی غرابت اور تعجب انگیز بات نہیں نیز کتب تاریخ

اس پر متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں رخصتی کا قصد فرمایا تھا اور اہل مکہ کو ولیمہ کی دعوت دی تھی۔ مگر انھوں نے قبول نہیں کی۔ تو کیا نکاح سے قبل ہی ولیمہ کا قصد فرمایا تھا، چنانچہ حافظ ابن قیمؒ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تین دن رہے، جب چوتھے دن کی صبح ہوئی تو سہل اور حوطلیب آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی خدمت میں آئے اور حوطلیب نے بلند آواز سے پکار کر کہا کہ اچھی تم ہماری زمین سے نہیں نکلے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”میں نے تمہارے یہاں کی ایک خانوں سے نکاح کیا ہے، اگر میں اس کی رخصتی تک ٹھہروں تو تمہارا کیا حرج ہے۔“ ہم کھانا بنا کر کریں گے ہم بھی کھاتیں گے اور تم بھی ہمارے ساتھ کھاؤ گے“ اس پر انھوں نے کہا ہم آپ کو اللہ تعالیٰ کا اور عطا کردہ واسطہ دے کر کہتے ہیں کہ آپ فوراً یہاں سے چلے جائیں“ پورا قبضہ آگے آ رہا ہے۔ اور یہ پورا قبضہ ابن ہشام نے ابن اسحاق سے نقل کیا ہے۔ اور امام عطاء دی نے اپنی سند سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالت احرام حضرت یثرب سے نکاح کیا، پھر مکہ میں تین روز قیام فرمایا اور تیسرے دن حوطلیب قریش کے چند افراد کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا کہ آپ کی میعاد ختم ہو چکی، اس لیے یہاں سے نکل جاتی ہے“ الخ

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مائتہ و تھوڑے سواروں کے ساتھ مکہ میں داخل ہوئے اور کفار کا کہہ چھوڑ کر باہر نکل کر حبانہ اور کعبہ قریش یعنی ان کے اکابر و اشراف خدا اور رسول سے عداوت کی بنا کہ چھوڑ کر پہاڑوں کی چوٹیوں کی طرف نکل گئے۔ انہیں اس بات پر بارہا نصیحتیں تھیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کو طواف کرتے دیکھ سکیں اور ایک روایت میں ہے کہ وہ نفرت اور کبر کی بنا پر باہر نکل گئے کیونکہ انھیں غلطو عداوت کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھنا گوارا نہ تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدی کے اونٹ آگے بچھ دیئے اور انھیں مکہ کے قریب وادی طوی میں رکھا گیا تاکہ جب آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) عمرہ سے فارغ ہوں تو ان کو شہر کے لیے لایا جاتے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ثبیتہ کتا سے (مکہ میں) داخل ہوئے۔ کتا: بفتح اذل و د کے ساتھ۔ وہ گھاٹی جو نخجہ بن پرچر ہتی ہے اور نخجہ بن: بفتح جاتے محلہ۔ وضم جیم، اور واقعہ اور نوں کے ساتھ۔ مکہ میں ایک پہاڑ کا نام ہے۔ اور حجتہ الوداع“

میں گزر چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حج اور عمرہ مکہ آئے داخل ہوئے تھے۔

عبداللہ بن رواحہ کے اشعار اور عبداللہ بن رواحہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اوشنی کی مہارت تمام رکھی تھی۔ اور ایک روایت میں ہے

کہ وہ آپ کی رکاب تھامے ہوتے تھے۔ ممکن ہے کبھی ہمارے ہاں ہوں اور کبھی کتب تمام لیتے ہوں اور کبھی آپ کے آگے آگے چلتے ہوں۔ اور تلوار حمل کتے۔ رجز یہ شعر پڑھ رہے تھے

خَلَوْبَنِي الْكُفَّارُ عَنْ سَبِيلِهِ الْيَوْمَ نَقْرِبُكُمْ عَلَىٰ تَنْزِيلِهِ

فَرَوْا بِنَزِيلِ الْهَمَامِ عَنْ مَقِيلِهِ وَيَذْهَلُ الْخَلِيلُ عَنْ خَلِيلِهِ

(ترجمہ) اسے کافروں کی اولاد! آپ کا راستہ چھوڑ دو، آج اس (قرآن کی) تنزیل پر ہم تمہیں ماریں گے۔

اور ایسا ماریں گے کہ سترن سے جدا ہو جائیں گے، اور دوست و ستوں کو بھول جائیں گے۔

ابن رواحہ کے اشعار کے سلسلہ میں مختلف روایات ارد ہیں، جیسا کہ انجیس میں ہے اور حافظ نے

یہ اشعار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طواف بیت اللہ کے وقت ذکر کئے ہیں۔ یہ اشعار سن کر حضرت

عرضی اللہ عنہ نے فرمایا: "اے ابن رواحہ! تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اور اللہ تعالیٰ

کے حرم میں شعر پڑھتے ہو؟ زرقانی کہتے ہیں: یعنی ان اشعار سے اعدا کا غصہ بڑھ کر جاتے تو حرم میں

قتال کی نوبت آ سکتی ہے یا یہ مطلب تھا کہ اس موقع پر شعر خوانی اس کمال ادب کے منافی ہے، جس

کے ہم عادی ہیں، خصوصاً عبادت کی حالت میں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ سے

فرمایا: "اے عمر! ان کو چھوڑ دو، کیونکہ یہ اشعار کفار کے لیے تیروں کی بارش سے بھی زیادہ تکلیف دہ

ہیں" اور ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے ابن رواحہ! پڑھو:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَعْدَةُ نَفْعِيَّةٌ وَأَعَزُّ جُنْدٍ وَأَهْمُ الْأَحْزَابِ مَعْدَةُ" (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ کیسا ہے،

اسی نے اپنے بندے کی مدد فرمائی، اور اپنے لشکر کو عزت بخشی، اور جماعتوں کو تباہ شکست دی)۔

چنانچہ ابن رواحہ نے یہ کلمات کہے اور ان کے ساتھ مسلمانوں نے بھی یہ کلمات کہے۔

میں کہتا ہوں کہ یہاں اس امر پر تنبیہ ضروری ہے کہ امام ترمذی اور نسائی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے

روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ القضاء میں مکہ میں داخل ہوئے، اور عبداللہ بن رواحہ

آپ کے آگے یہ شعر پڑھتے جا رہے تھے:- خَلَوْبَنِي الْكُفَّارُ عَنْ سَبِيلِهِ الْيَوْمَ نَقْرِبُكُمْ عَلَىٰ تَنْزِيلِهِ

ان سے کہنا کہ اسے ابن ہذا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے وراثت تعالیٰ کے حکم میں شریعت ہے جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسے عرا! ان کو کہنے دو۔ کیونکہ شعر کافروں میں ترویج کی بارش سے بھی زیادہ اثر انداز نہیں؟ امام ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث اس سند سے حسن صحیح ہے اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرۃ القضا میں کہیں میں داخل ہوئے۔ اور کعب بن مالک آپ کے آگے آگے تھے، اور بعض علماء حدیث کے نزدیک یہ دوسری حدیث زیادہ صحیح ہے، کیونکہ عبداللہ بن واثر جنگ موتہ میں شہید ہوئے اور عمرۃ القضا اس کے بعد ہوئی۔ ۱۷

امام ترمذی کا یہ کہنا عمرۃ القضا غزوہ موتہ کے بعد ہوا، وہم ہے۔ کیونکہ عمرۃ القضا ۸۶ھ میں ہوا اور غزوہ موتہ ۸۵ھ میں۔ جیسا کہ معروف ہے، حافظ ابن جریر کہتے ہیں: یہ ذہول شدید اور غلط مردود ہے۔ میں نہیں جانتا کہ امام ترمذی، وفود معرفت کے باوجود اس غلطی میں کیسے جا پڑے، عمرۃ القضا میں حضرت جعفر، حضرت علی اور زید بن حارثہ کا حضرت حمزہ کی صاحبزادی کے بارے میں جھگڑنا ایک معروف واقعہ ہے جیسا کہ آگے آگے گا، اور حضرت جعفر، حضرت زید اور حضرت عبداللہ بن رواحہ ایک ہی عمرہ میں شہید ہوئے۔ آخر امام ترمذی پر ایسی چیز کیسے مخفی رہ گئی؟ بعد ازاں مجھے بعض لوگوں کی یہ تحریر ملی کہ ترمذی میں حضرت انسؓ کی حدیث کے ذیل میں یہ لکھا ہے کہ یہ واقعہ فتح مکہ کا ہے۔ اگر یہ صحیح ہو تو امام ترمذی کا اعتراض بجا ہے، لیکن ترمذی کے راوی کریم کے ہاتھ کا لکھا ہوا جو نسخہ موجود ہے اس میں یہی عبارت ہے جو اوپر گذر چکی ہے۔ وانشاء اللہ! ۱۸ میں کہتا ہوں کہ بعض لوگوں سے حافظ کی مراد غالباً حافظ ابن قیم ہیں۔

کیونکہ انھوں نے التمدی میں لکھا ہے کہ ترمذی وغیرہ میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن مکہ میں داخل ہوئے۔ درآنحالیکہ عبداللہ بن رواحہ آپ کے آگے آگے یہ شعر پڑھ رہے تھے، ———
خَلَّوْا بَيْتِي الْكَعْبَاءَ عَنْ سَيْلِهِ
گر یہ وہم ہے کہ یہ کہ ابن رواحہ کے فتح ہونے سے چارہ قبل جنگ موتہ میں شہید ہو چکے تھے، وہاں آپ کے سامنے ابن رواحہ کے شعر پڑھے جاتے تھے۔ اور یہی حقیقت ہے جس میں ابن اقل کا کوئی اختلاف نہیں؟ ۱۹ اور کہ کتب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حضرت عمرؓ کے انکار کی وجہ پر تفصیل سے گفتگو کی ہے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برابر یہی کہتے رہے یہاں تک کہ آپ نے اپنی چوٹی کے ساتھ رکھ کر اپنی جبر اسود کا استلام کیا۔ درآنحالیکہ آپ نے اپنے کپڑے سے اضطباع کر رکھا تھا۔ (اضطباع کے معنی یہ ہیں کہ چادر کو داہنی بغل کے نیچے سے نکال کر اس کے دونوں پتے بائیں

کندھے پر آگے پیچھے ٹکالیے جاتیں) ابن قیم کہتے ہیں کہ آپؐ نے صحابہ کو حکم فرمایا کہ اپنے کندھے پر ہنر رکھیں اور طواف میں تیز چلیں، تاکہ مشرکین کے سامنے ان کی قوت و طاقت کا مظاہرہ ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر مکمل طریقہ سے ان کو موعوب کرنے کی تدبیر کیا کرتے تھے۔ اور آپؐ نے اپنی اونٹنی پر طواف کیا جیسا کہ ابن سعد اور واقدی نے ذکر کیا ہے، اور ان دونوں نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ آپؐ کو کوئی عذر نہیں تھا۔ اور ابن اسحاق وغیرہ نے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیدل طواف کیا، تین پھیروں میں تیز چلے اور باقی پھیروں میں اپنی متاد رفتار سے چلے۔ اور مسلمان آپؐ کے ساتھ پیدل طواف کرتے تھے، زرقانی کہتے ہیں: "اور ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عروہ کیا اور ہم نے بھی آپؐ کے ساتھ عروہ کیا، پس جب آپؐ مکہ میں داخل ہوئے تو آپؐ نے طواف کیا اور ہم نے آپؐ کے ساتھ طواف کیا، اور آپؐ صفا و مروہ پر آئے تو ہم بھی آپؐ کے ساتھ آئے۔ اور ہم آپؐ کو اہل مکہ سے چھپاتے رکھتے تھے کہ کہیں کوئی شخص آپؐ پر تیر نہ پھینکے؟ اور ایک روایت میں ہے کہ ہم آپؐ کو مشرکوں اور مشرکوں کے دروں سے بچا رہے تھے کہ کہیں آپؐ کو ایذا نہ دیں۔ یہ دونوں روایتیں بخاری میں ہیں۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جب آپؐ کو شریف لائے اور عروہ انحصار میں بیت اللہ کا طواف کیا تو ہم آپؐ کو احقوں اور بچوں سے بچا رہے تھے کہ مبارک آپؐ کو تکلیف پہنچائیں؟ اھ در آنجا ایک انصوں نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح اضطباع کر رکھا تھا اور اضطباع کی تعبیر اور پر گذر چکی ہے) اور انصوں نے رمل کیا۔ رمل اور اضطباع کی بحث جزئہ جزئہ انوداع میں گذر چکی ہے، پس ابلی مکہ مروہ و عروتیں اور بچے کھڑے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپؐ کے صحابہ کو طواف کرتے دیکھ رہے تھے۔

اور خیمیں میں روایت بخاری حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ مشرکین نے کہا کہ یہ لوگ تمہارے پاس آ رہے

رمل کا سبب اور اس کی ابتداء

ہیں ان کو شرب کے بخار نے لاغر کر رکھا ہے۔ پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ پہلے تین پھیروں میں رمل کریں اور رکن یثربی اور حجر اسود کے مابین متاد رفتار سے چلیں، اور تمام پھیروں میں رمل کا حکم دینے سے کوئی چیز بائیں نہیں تھی بجز اس کے کہ آپؐ ان پر شفقت کرتے ہوئے ان کی رعایت فرمنا چاہتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ آپؐ نے فرمایا: رمل کرو تاکہ مشرکین تمہاری قوت کا شاہدہ کریں اور مشرکین قبل قیامت کی جانب کھڑے تھے۔ اور اسد الغابہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں نے اضطباع

ذکر کیا، اور یہ اسلام میں سب سے پہلا زل اور اضطباع تھا اور اکتائیس دنے کر قریش نے باہم چمکیا
 کیں، جیسا کہ ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے۔ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ عسرت و شقت اور
 سختی میں ہیں، پس وہ دار الندوة کے پاس صفت باندھ کر بیٹھ گئے تاکہ آپ کو اور آپ کے صحابہ کو
 دیکھیں۔ پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے تو اپنی ردائے مبارک کے ساتھ
 اضطباع کیا اور فرمایا: اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے جو آج ان کافروں کے سامنے اپنی قوت کا
 مظاہرہ کرے۔ پھر آپ نے حجر اسود کا استلام کیا اور دوڑتے ہوئے نکلے اور حضرات صحابہ نے
 بھی آپ کے ساتھ دوڑ لگائی (یعنی زل کیا) یہاں تک جب آپ اُن سے بیت اللہ کی آڑ میں آئے
 اور رکن یمانی کا استلام کیا تو متادور قرار سے چلے، اور حجر اسود کا استلام کرنے کے بعد پھر زل کیا،
 تین پھیرے اسی طرح پورے کئے، اور باقی پھیروں میں عام رفتار سے چلے، فقط

میں کہتا ہوں کہ امام بخاری، امام مسلم اور امام ابو داؤد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت
 کیا ہے۔ آئندہ الفاظ ابو داؤد کے ہیں۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ آئے تو صحابہ کرام یشرب کے
 بخاری وجہ سے لاغر تھے۔ پس مشرکوں نے کہا کہ تمہارے یہاں ایسے لوگ آ رہے ہیں جن کو بخار نے لاغر
 کر رکھا ہے۔ اور انہوں نے اس سے سخت تکلف اٹھائی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 کو ان کی گفتگو سے مطلع فرمایا، پس آپ نے ان کو حکم دیا کہ وہ تین پھیروں میں زل کریں اور رکن یمانی اور رکن
 اسود کے درمیان عام رفتار سے چلیں، پس جب کہ کے لوگوں نے ان کو زل کرتے دیکھا تو کہنے لگے کیا یہی
 لوگ ہیں جن کے بارے میں تم کہتے تھے کہ ان کو بخار نے کر در کر رکھا ہے؟ یہ لوگ تو ہم سے بھی زیادہ قوی اور
 مضبوط ہیں۔ الخ اور ایک روایت میں ہے کہ قریش کہتے تھے کہ تو ہر ہوں جیسے ہیں۔

زدقانی کہتے ہیں کہ امام احمد نے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اپنے عمر میں "مرانظران" میں آئے تو آپ کے صحابہ کو خبر ہوئی کہ قریش ان کے ضعف کے افسانے بیان
 کر رہے ہیں، پس انہوں نے کہا کہ اگر ہم اپنی سواریوں کو ذبح کر کے ان کا گوشت کھاتیں اور شور باپتیں تو
 کل جب ان لوگوں کے یہاں جاتیں گے تو تازہ دم ہوں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایسا
 نہ کرو بلکہ اپنے توشے جمع کر کے یہاں پاس لاؤ۔ چنانچہ انہوں نے جمع کر کے دسترخوان بچھاتے اور خوب
 کھایا اور کچھ کھانا باقی بچ رہا تو ہر ایک نے اپنے توشہ دانی میں بھر لیا، اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ

نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قریش کی گفتگو سے مطلع کر دیا۔ پس آپ نے ان کو حکم دیا کہ زل کریں۔ الخ“
 پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اونٹنی پر صفا اور مروہ کے درمیان طواف کیا یعنی سعی کی، سعی کو طواف
 کہنا حق تعالیٰ کے ارشاد ان یطوفت بھماکی اقتداء کی بنا پر ہے۔ پہلے گڈ چکنا ہے کہ ہری کے جانور ذی
 طوئی میں چھوڑے گئے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طواف وسی سے فارغ ہوئے تک وہ آپ کے
 حکم سے نرود کے پاس لاتے جا چکے تھے چنانچہ آپ جب سعی کے ساتویں پھیرے سے فارغ ہوئے تو فرمایا:
 یہ عمر کی جگہ اور کہ کامرگی کو چھوئے۔ پھر آپ نے ان ساتھ اونٹوں کو جو ساتھ لاتے تھے نرود کے پاس عمر
 کیا اور اسی جگہ حلق کر لیا۔ صاحب اساع نے ذکر کیا ہے کہ عمر بن عبد اللہ العدوی نے آپ کا طواف کیا تھا یہی
 عمل مسلمانوں نے کیا، واقعہ یہ کہ آپ کے ساتھ ان لوگوں نے بھی عمر کیا تھا جو حدیبیہ میں شریک نہیں
 تھے۔ مگر انھوں نے عمر نہیں کیا، اور جو لوگ حدیبیہ میں شریک تھے اور عرۃ القضاء کے لئے بھی آئے انھوں نے
 ہری میں اشتراک کیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو سو صحابہ کو ان کے طواف وسی سے فارغ
 ہونے کے بعد حکم فرمایا کہ وہ بطن یا بیچ پہلے جائیں، اور اسلحہ کی نگرانی کریں۔ اور دوسرے لوگ جو وہاں ہیں
 اور انھوں نے ابھی تک مناسک ادا نہیں کئے وہ اگر مناسک ادا کریں چنانچہ آپ کے ارشاد کی تعمیل
 کی گئی۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قریش کی شریک طابق
 عمرۃ القضاء میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 خانہ کعبہ کے اندر داخل نہیں ہوئے

بخاری کی روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن ابی اوفی سے دریافت کیا کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرۃ
 القضاء کے سال کعبہ میں داخل ہوئے، فرمایا: نہیں“ اور واقعہ یہی کہ روایت ہے کہ انھوں نے کہا: آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم عمرۃ القضاء میں کعبہ کے اندر نہیں گئے۔ آپ نے ان کو پیغام پہنچ کر اجازت طلب کی تھی۔
 مگر انھوں نے یہ بات کہہ کر انکار کر دیا تھا کہ آپ کی شرطیں ربات داخل نہیں تھی؟

حضرت بلال کا کعبہ کی چھت پر
 اذان کہنا فتح مکہ کا واقعہ ہے
 پورا کیا تو بیت اللہ کے اندر داخل ہوئے۔ بعض وہیں رہے۔ یہاں تک حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے کعبہ پر چڑھ کر ظہر کی اذان کہی "الحديث اور اسی روایت میں یہ بھی ہے کہ عکرمہ، صفوان اور خالد بن اسید (بروزن امیر) نے اس امر پر اللہ کا شکر ادا کیا کہ ان کے باپ مر چکے ہیں اور انھوں نے اس غلام کو کعبہ کی چھت پر (معاذ اللہ) گدھے کی طرح آواز نکالتے نہیں دیکھا "مگر یہ روایت وہم ہے، چنانچہ ابو یعلیٰ، ابن ابی شیبہ، ابن ہشام اور خود بخفی نے دوسری سند سے اور دیگر حضرات نے متعدد طرق سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کعبہ شریف میں داخل ہونا اور حضرت بلالؓ کا اس کی چھت پر اذان کہنا صحیح ہے۔ اور بعض نے تصدیق کی ہے کہ یہی مشہور ہے، اور واقعی کسی روایت میں متفقہ ہو تو بھی قابل اجتماع نہیں ہو جاتا کہ وہ دوسروں کے خلاف روایت نقل کرے، بالخصوص صحیح بخاری کی روایت کے خلاف ہے۔ اھ

اور حافظ ابن کثیر نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ یہ بھی نے بطریق واقعی اسی طرح ذکر کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بیت اللہ میں داخل ہونا عروۃ القضا کا واقعہ ہے۔ مگر مشہور ہے کہ یہ فتح مکہ کے سال ہوا۔ واللہ اعلم۔ اھ اور جزر حجۃ الوداع میں گزرنے کا ہے کہ عروۃ القضا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کعبہ میں داخل نہ ہونا اجماعی ہے۔ اور صحیح بخاری میں عبد اللہ بن ابی اوفیٰ نے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرو کیا، پس بیت اللہ کا طواف کیا۔ اور مقام ابراہیم (علیہ السلام) کے پیچھے دو رکعتیں پڑھیں، اور آپؐ کے ساتھ وہ لوگ تھے جو آپؐ کو لوگوں سے (پہلے کے لیے) پر دو کر رہے تھے، پس ایک شخص سلطان سے عبد اللہ بن ابی اوفیٰ سے لکھا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے؟ فرمایا: نہیں۔ اور شیخ لا مع فرماتے ہیں: یہ عروۃ القضا کا واقعہ ہے اور اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے اندر نماز نہیں پڑھی، کیونکہ اس کے اندر جو تصاویر آویزاں تھیں، ان کے ہٹانے اور مٹانے کی قدرت نہ تھی، اور ان کی موجودگی میں داخل ہونا جائز نہ تھا۔ اور اس میں اس بات پر دلائل ہے کہ مقامات مبارک میں جب کسی نوع کا کفر و شرک ہوتا ہو تو ان کی زیارت کو ترک کر دینا چاہیے۔ اھ اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ شیخ کا یہ ارشاد کہ یہ عروۃ القضا کا قبضہ ہے، یہی واقعہ ہے، نووی کہتے ہیں کہ علماء نے لکھا ہے کہ آنحضرت کے ترک دخول کا سبب یہ تھا کہ بیت اللہ میں اصنام و تصاویر تھیں اور مشرکین آپؐ کو ان کی تغیر کی اجازت نہیں دے سکتے تھے، پھر فتح مکہ کے موقع پر آپؐ نے تصاویر کو ہٹانے کا حکم فرمایا بعد ازاں بیت اللہ کے اندر تشریف لے گئے، جیسا کہ بخاری میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے۔ پس غیب چو تھا دون

ہوا، اور خمیس میں پہنچے کہ جب چوتھے دن ظہر کا وقت ہوا تو سہیل بن عمرو اور حویط بن عبد العزیٰ آپ کے پاس آئے اور کہا: آپ کی مدت ختم ہو چکی ہے۔ لہذا یہاں سے تشریف لے جاتے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور ان سے کہا کہ اپنے صاحب سے کہیے کہ ہمارے یہاں سے نکل جائیں۔ کیونکہ مدت ختم ہو چکی۔ اس کے بعد صاحب نہیں کہتے ہیں: پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چوتھے دن کی صبح کو سہیل بن عمرو اور حویط بن عبد العزیٰ آپ کے پاس آئے: ان کا یہ بیان گزشتہ بیان کے خلاف ہے کہ وہ چوتھے دن کی ظہر کو وقت آتے تھے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصار کی مجلس میں حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ سے گفتگو فرما رہے تھے۔ پس حویط نے پیچ کر کہا: ہم آپ کو اللہ تعالیٰ اور معاہدہ (حدیبیہ) کا واسطہ دے کر کہتے ہیں کہ آپ ہماری سرزمین سے نکل جائیں۔ کہ تین دن گزر چکے ہیں: پس سعد نے کہا: تو غلط کہتا ہے۔ تیری ماں در ہے۔ یہ بدتر ہی زمین ہے نہ تیرے باپ کی والدہ! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف اپنی خوشی سے جائیں گے! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سکراتے ہوئے فرمایا: اے سعد! ان لوگوں کو جو ہمارے دیر سے میں ہماری ملاقات کو آتے ہیں، ایذا مت دو۔ زرقانی کہتے ہیں کہ یہ بات کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں یمن دن رہے۔ اس روایت کے منافی نہیں جو عروہ سے مروی ہے کہ جب چوتھے دن ظہر کا وقت ہوا تو سہیل آپ کے پاس آیا۔ الخ چنانچہ حافظ، فتح میں کہتے ہیں کہ غالباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مکہ میں تشریف آوری دن کے نصف اول میں ہوتی ہوگی۔ اور کل وقت ملا کہ چوتھے دن اسی وقت تین دن پورے ہوئے، جس وقت کہ آپ مکہ میں داخل ہوئے تھے۔ اور سہیل اور حویط قرینا اسی وقت آکر آپ سے مستعدی ہوئے کہ آپ تشریف لے جائیں۔ ۱۵

آنحضرتؐ کا مکہ میں زلفوں اور ولیہ زرقانی کہتے ہیں کہ ابن اسماعیل کا بیان ہے کہ قریش نے حویط کا ارادہ کرنا اور اہل مکہ کا انگار کرنا کو آپ کے کہنے سے نکالنے پر مامور کیا تھا، چنانچہ اس نے کہا: یہاں سے نکل جاؤ، آپ نے فرمایا: تمہارا کیا مرج

ہے اگر تم مجھے رہنے کی اجازت دو تا کہ میں تمہارے یہاں رہ کر رخصتی کی رسم انجام دوں۔ اور ہم کھانا پیتا کریں۔ اس میں تم لوگ بھی شرکت کرو، انہوں نے کہا ہمیں آپ کے کھانے کی حاجت نہیں، پس یہاں سے چلے جاتے۔ اور خمیس میں پہنچے کہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عروہ سے فارغ ہو کر یمن

دن کریں رہے، اہل کستہ تین ہی دن کی فطر طہری تھی۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کو (کفار کے پاس پہنچا کر اگر تم چاہو تو تمہارے پاس تین دن اور رہو اور اپنی اہلیہ سے زناوت کروں۔ اور تمہیں ولیہ کھلا دوں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عروس سے پہلے حضرت میمونہ سے نکاح کیا تھا، اور ابھی رخصتی نہیں ہوئی تھی۔ مگر اہل کستہ کا: ہمیں آپ کے ولیہ کی ضرورت نہیں، بس یہاں سے نکل جاتے۔ اس روایت سے ان لوگوں کی تائید ہوتی ہے جو کہتے ہیں کہ آپ نے احرام کی حالت میں حضرت میمونہ سے نکاح کیا تھا اور حافظ ابن قیم اور حنفی مفسر بن عبید کے الفاظ ابن کثیر کی نقل کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حویطب کے مطالبہ کا ذکر کرنے کے بعد یہ ہیں: پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حویطب اور سیل کو آواز دے کر فرمایا: میں نے تمہارے یہاں کی ایک خاتون سے نکاح کیا ہے۔ اس میں تمہارا کیا نقص ہے کہ میں کچھ وقت مزید ٹھہرون یہاں تک کہ اس سے زناوت کروں، اور ہم کھانا یا کر کریں گے تم بھی یہاں سے ساتھ مل کر کھاؤ گے۔ پس انھوں نے کہا: ہم آپ کو اللہ تعالیٰ کا اور معاہدہ کا واسطہ دے کر کہتے ہیں کہ آپ خود نکل جاتیں۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابورافع کو حکم دیا اور انھوں نے ابیطح سے کوچ کا اعلان کر دیا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی مکان میں نہیں ٹھہرتے تھے۔

زرقانی کہتے ہیں: واقعہ کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ کا قیام ابیطح میں رہا کسی مکان میں نہیں ٹھہرتے تھے، بلکہ ابیطح میں آپ کے لیے چڑھے کا خیمہ نصب کر دیا گیا تھا۔ آپ کستہ والی تک ساسی میں رہے، اور مکہ کے کسی مکان کی چھت کے نیچے نہیں گئے اور طبقات میں کوچ کے اعلان کے بعد یہ ذکر کیا ہے کہ شام تک کوئی مسلمان یہاں مکہ میں نہ رہے۔

عزیدہ والپی اور حضرت حمزہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی پر سوار ہوتے، اور حضرت حمزہ کی صاحبزادی آپ کے پیچھے پیچھے آرہی تھی۔ زرقانی نے اس کی صاحبزادی کا قصہ:

کہ اس کا مشہور نام آثار ہے۔ زرقانی نے حافظ سے اسی طرح نقل کیا ہے لیکن فتح الباری کے جو نسخے ہمارے پاس ہیں ان میں یہ ہے کہ ”حمزہ کی صاحبزادی کا نام عثارہ یا غلہ یا آثار یا اثرا یا ثلی ہے، اور اول ہی مشہور ہے۔ یہ بھی آپ کو چھپا چکا کہ کہ بکھار رہی تھی، حافظ کہتے ہیں کہ غالباً اس نے تطہیم کی بنا پر آپ کو چھپا کر جوگا، اور آپ اس کے چھپا کر زاد بھائی ہوئے ہیں، پس حضرت علیؑ نے اس کا ہاتھ پکڑ کر اس کو نکھایا۔ شیخ بذال میں

فرماتے ہیں کہ اس روایت کا یہ بیان کہ حضرت علیؑ نے اس کو لے لیا۔ اس حدیث کے خلاف ہے جو پہلے گندہ چکی
 ہے یعنی ابو داؤد میں کہ حضرت زید بن حارثہؓ کو گئے اور حضرت عمرؓ کی صاحبزادی کو لاتے : الخ
 دونوں روایتوں میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ کمرے تو سب سے پہلے زید بن حارثہؓ لاتے تھے اور اس کی
 دلیل وہ روایت ہے جو حافظ نے مغازی سلیمانؒ سے نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے
 اہل خانہ کی طرف واپس آتے تو حضرت مخزومؓ کی صاحبزادی کو کہا یا، اس سے دریافت کیا تو کہے آئی : اس نے کہا آپ کے
 اہل میں سے ایک شخص مجھے لیا ہے۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قیام گاہ میں پہنچی تو لوگوں میں گھونٹنے لگی
 اور آپؐ پر نظر پڑی تو باعم عامؓ کہتی ہوئی آپؐ کے پیچھے چل پڑی۔ پس حضرت علیؑ نے اس کو اٹھایا اور حضرت
 فاطمہؓ کے ہودج میں سوار کر دیا۔ اس کی تائید حافظؒ کے قول سے ہوتی ہے وہ کہتے ہیں کہ ابن سعدؒ کی روایت میں بند
 میعج مروی ہے اس آیت میں کہ وہ لوگوں میں گھوم رہی تھی کہ حضرت علیؑ نے اس کا ہاتھ پکڑا اور اسے حضرت
 فاطمہؓ کے سپرد کر دیا۔ انتہی مختصراً۔ اور حضرت فاطمہؓ سے فرمایا کہ اسے اپنی چاچا زاد بہن کو بکڑ۔ اور حاکم کی روایت میں
 ہے کہ حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہؓ سے فرمایا جب کہ وہ اپنے ہودج میں سوار تھیں، اس کو اپنے پاس رکھ۔ پس
 حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اسے اپنے ساتھ سوار کر لیا۔

اس سچی کی کھالت میں تنازعہ

پھر حضرت علیؑ، حضرت زیدؓ، حضرت جعفر رضی اللہ عنہما کا اس کی کھالت
 میں جھگڑا ہوا، اور یہ تنازعہ مدینہ آنے کے بعد ہوا تھا، جیسا کہ مسند
 احمد اور حاکم میں حضرت علیؑ کی حدیث سے واضح ہے۔ اور مغازی ابوالاسودؓ میں عروہ سے مروی ہے کہ جب مدینہ
 کے قریب پہنچے تو زیدؓ نے اس کے بارے میں آپؐ سے بات کی اور زیدؓ، حضرت عمرؓ کے چچا اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی قائم کردہ مواخات کی روش سے ان کے بھائی تھے یہ روایت اس امر کے خلاف نہیں کہ خلافت
 مدینہ میں ہوئی ہو، غالباً حضرت زیدؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس سلسلہ میں درخواست کی ہوگی، اور
 مواخات بعد میں ہوئی ہوگی : (کذا فی زندقانی)

شیخ ذہبیؒ میں فرماتے ہیں کہ محل خصوصیت میں اختلاف ہے۔ حافظ نے فتوح میں کہا ہے کہ ذکر کیا گیا ہے کہ
 حضرت علیؑ، حضرت جعفرؓ اور حضرت زیدؓ کی خلافت، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں "مرآۃ المظاہر" میں
 کے بعد ہوئی۔ بعد ازاں حافظؒ کہتے ہیں کہ اس سلسلہ میں ان کی خصوصیت مدینہ آنے کے بعد ہوئی یہ مسند احمد
 اور حاکم میں حضرت علیؑ کی روایت سے ہے۔ اور مغازی ابوالاسودؓ میں ہے کہ (یہاں وہی گذشتہ بالا عبارت

ہے جو زہد ثانی کے حوالے سے نقل کی گئی ہے اس کے بعد شرح فرماتے ہیں: "میں کتنا ہوں اگر پہلا قول صحیح اور محفوظ ہو کہ خصوصاً مکرر النظر ان پہنچنے کے بعد جوق تب بھی ان دونوں قولوں کے درمیان مخالفت نہیں، کیونکہ ممکن ہے نماز عت پہلے ملاحظہ ان میں ہوتی ہو جب کہ حضرت علیؑ نے اس کو لے کر حضرت فاطمہؑ کے حوالے کیا، کیونکہ یہ نماز عت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچی، پھر دینہ پہنچنے سے پہلے حضرت زیدؑ نے آپؐ سے گفتگو کی، پھر مدبر آئے کے بعد یہ مقدمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پیش ہوا اور اس وقت آپؐ نے فیصلہ فرمایا۔"

خالد ماں کی مثل ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا فیصلہ جعفر کے حق میں فرمایا کیونکہ ان کی موی اسبابت علیہیں اس بچی کی خالہ عقیں، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خالد بنسزل راں کھائے، میں کتنا ہوں کہ مسئلہ حضانہ مشہور اختلافی مسئلہ ہے۔ جس کی تفصیل مطولات میں اور آذربائیجان کی کتاب الاقصیہ میں تفصیل سے ذکر کی گئی ہے اور اس کا خلاصہ میرے حاشیہ ثبوت میں ہے۔ اور حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں: "اس قصہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ماں باپ کے بعد خالہ حضانہ میں تمام آثار باپ سے مقدم ہے۔" آگے چل کر کہتے ہیں اس قصہ میں ان حضرات کے قول کی دلیل ہے جو خالد کو چھو بھی پر اور ماں کی قرابت کو باپ کی قرابت پر ترجیح دیتے ہیں، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بچی کا فیصلہ اس کی خالہ کے حق میں فرمایا، جب کہ اس کی چھو بھی حضرت صفیہؓ رضی اللہ عنہا اس وقت موجود تھیں۔ اور یہ امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے اور یہی ایک روایت امام احمدؒ سے مروی ہے اور ان سے دوسری روایت یہ ہے کہ چھو بھی خالہ سے مقدم ہے اور یہی روایت ہمارے شیخ (حافظ ابن تیمیہؒ) کی مختار ہے۔ اسی طرح باپ کے رشتہ کی عورتیں ماں کے رشتہ کی عورتوں سے مقدم ہیں کیونکہ بچے کی ولایت باپ کا حق ہے۔ اور ماں کو محض بچے کی معلومت سے مقدم کیا گیا، کہ ماں میں کمال تربیت اور محبت و شفقت ہوا کرتی ہے۔ اور عورتیں پرورش کا کام مردوں کی بہ نسبت زیادہ بہتر طریقے سے انجام دے سکتی ہیں۔ الخ۔"

موضع سرف میں حضرت میمونہؓ کی شخصیت - اور وفات پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقام سرف پہنچے تو پڑاؤ کیا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیتؑ کو چھوڑ گئے تھے تاکہ وہ حضرت میمونہؓ کو لے کر آئیں چنانچہ حضرت میمونہؓ رضی اللہ عنہا اور ان کے ہمراہیوں کے آئے تک آپؐ یہاں ٹھہرے، اور ان لوگوں کو مشرکین کے سہارا اور پکس سے اذی اور مشقت کا سامنا کرنا پڑا۔ کہانی الہدیٰ

پس حضرت یسویٰ سے یہاں زفاف کیا اور خمیس میں پہنچے کہ حضرت یسویٰ رضی اللہ عنہما وارضاهما آخری خاتون
 ہیں جو حرم نبوت میں آئیں اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اثبات المؤمنین میں سب سے آخر میں ان کا انتقال
 ہوا۔ مگر ان کے سن وفات میں چند اقوال ہیں: زنفانی کہتے ہیں: "سن ایکادین میں ان کی وفات ہوئی" اور حافظ
 سلمہ الامامین ان کے سن وفات میں بہت سا اختلاف ذکر کیا ہے، اور وہ خود اس طرف قائل ہیں کہ ان کی وفات
 کے بعد حضرت عائشہ زندہ رہیں، اور خمیس میں پہنچے کہ یہ بیمار ہوئیں تو فرمایا کہ مجھے کہہ سے بے چلو کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بتایا تھا کہ میں یہاں نہیں مروں گی، چنانچہ ان کو کڑے سے اٹھا لیتے، جب موضع سرف پہنچے
 تو اس درخت کے نیچے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی شب زفاف میں قبہ نصب کرایا تھا، ان کو
 رکھ دیا، اسی جگہ ان کا وصال ہوا اور اسی جگہ ان کی قبر ہے: "احافظ ابن قیم کہتے ہیں: "پھر آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم موضع سرف سے رات کے آخری حصہ میں روانہ ہوئے، اور منزل بمنزل چلے یہاں تک کہ مدینہ منورہ واد
 شرفاؤں کو پہنچے: "صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ وبارک وسلم علیہما کثیرا کثیرا۔"

چوتھی فصل، عمرہ جمرانہ میں

جمرانہ کا ضبط حرکات اور محل وقوع | ”جمرانہ“ بکسر جیم و سکون عین پہلو و تخفیف راء۔ اور بکسر عین و تشدید راء۔ اور اوّجڑ میں اس کی حرکات کے ضبط پر مفصل لکھا ہے۔ اور اس میں ہے کہ قوت حموی کہتے ہیں: ”جیم کے کسرہ پر تو اجماع ہے مگر اصحاب حدیث اس کی عین پر کسرہ اور راء پر تشدید پڑھتے ہیں۔ یہ کہ اور طائف کے درمیان ایک کنواں ہے، جو مکہ سے قریب تر ہے، یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد اور کئی کنوئیں قریب قریب ہیں۔ اور یہ مکہ سے ایک برید کے فاصلہ پر عراق کے راستہ میں واقع ہے۔“ اور باقی کہتے ہیں کہ اس کے اور مکہ کے باہر اٹھارہ میل کا فاصلہ ہے۔“

فرج مکہ کیلئے روانگی کا سبب | عمرہ حدید کے بیان میں گزر چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کفار قریش نے اس شرط پر صلح کی تھی کہ دونوں فریقوں کے مابین دس سال تک لڑائی موقوف رہے گی۔ مگر قریش اپنی شرط پر قائم نہیں رہے بلکہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حلقہ بنو خزاعہ کے مقابلہ میں بنو نضار کی خیمہ مدد کی، اس کے نتیجہ میں بنو خزاعہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مدد کی درخواست کی، اور یہ صلح حدید کے ٹھیک بائیس مہینے بعد شعبان ۶ھ کا واقعہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دس ہزار کی جمعیت کے ساتھ دس رمضان کو مدینہ سے روانہ ہوئے اور ۲۰ رمضان کو مکہ فتح ہوا۔ پس آپ وہاں چند روز اٹھیں یا اس سے زیادہ قیام رہے اور اس مدت میں مختلف اطراف کی جانب چھوٹے چھوٹے دستے (سرایا) بھیجتے رہے۔

غزوہ حنین کے لیے روانگی | بعد ازاں شوال کی دس تاریخ کو اہل مدینہ کا بارہ ہزار کا لشکر لے کر حنین کی طرف روانہ ہوئے، مسلمانوں کو پہلے تو خود پسندی اور اپنی کثرت پر ناز کرنے کی وجہ سے ظاہری شکست کا ابتلا پیش آیا۔ مگر اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے انہیں غلبہ نصیب ہوا۔ چھ ہزار قیدی، چوبیس ہزار ادنٹ، چالیس ہزار سے زیادہ بھیڑ بکری اور چار ہزار اوقہ چاندی غنیمت میں ہاتھ آئی، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طائف تشریف لے گئے۔ اور اٹھارہ دن تک ان کا محاصرہ کئے رکھا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (جمرانہ کی جانب) مراجعت فرما ہوئے۔ لکن اتنی الحج

جہاز میں مال غنیمت کی تقسیم | اور غنیمت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و حواء پھر قرن المنازل پھر
نخلہ سے گزرتے ہوئے واپس لوٹے یہاں تک کہ جہاز نہ اٹھ سکے۔ "اور اسی میں ہے: "پس ۵ ذی قعدہ کو جہاز نہ
آپہنچے۔ وہاں تیرو دن قیام رہا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طائف جاتے ہوئے حکم فرمائے تھے کہ جنگ
حنین میں حاصل شدہ قیدیوں اور مال غنیمت کو جمع کیا جائے چنانچہ یہ ساری چیزیں جہاز میں جمع کر دی گئیں
تھیں۔" اور اسی جنگ مال غنیمت تقسیم فرمایا، چنانچہ امام بخاری نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ سے یہ حدیث
نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاز سے عذر کیا، جہاں آپ نے حنین کا مال غنیمت تقسیم
فرمایا تھا۔"

وفد ہوازن کی آمد | اور لامع کی کتاب الجلبہ کے حاشیہ میں ہے کہ حافظ کہتے ہیں کہ موسیٰ بن عقبہ کی
منہاجی میں یہ قصہ پوری تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔ "پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
شوال میں طائف سے جہاز نہ واپس ہوئے اور یہاں بنو ہوازن کے قیدی جمع تھے۔ ہوازن کا وفد آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بغرض اسلام حاضر ہوا۔ چنانچہ یہ لوگ اسلام اور بیعت سے شرف ہوئے
پھر آپ سے اپنے قیدیوں کی رہائی کے سلسلہ میں گفتگو کی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "مال اللہ
قیدی سب تقسیم کئے جا چکے ہیں۔ لیکن میں تمہاری خاطر ان کی واپسی کا مطالبہ کر دینگا۔ مگر دونوں چیزوں میں
سے کس کی واپسی تمہیں زیادہ محبوب ہے۔ قیدیوں کی؟ یا مال کی؟ (بس ایک چیز واپس کی جاسکتی
ہے)۔ انھوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نے جہاں مال اور حسب میں سے ایک چیز کا اختیار
دیا ہے۔ حسب ہمیں زیادہ محبوب ہے۔ (یعنی مال کے بجائے قیدی واپس کئے جائیں)۔ فرمایا: "یہی ہائیم
کے حصہ کے قیدی تو تمہارے رہے اور دوسرے مسلمانوں سے تمہاری خاطر گفتگو کرونگا۔"
یہاں پورا قصہ تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے اور اس کے اخیر میں ہے۔ "پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا: "میں نے تمہارے انتظار میں قیدیوں کی تقسیم میں تاخیر کی تھی۔ مگر تم نے آلے میں تاخیر کی۔"
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیدیوں کو تقسیم کئے بغیر چھوڑ کر طائف تشریف لے گئے تھے۔ کئی دن طائف
کا محاصرہ رہا، پھر وہاں سے جہاز نہ واپس ہوئے، پھر وہاں اموال غنیمت تقسیم کئے۔ اس کے بعد
ہوازن کا وفد آیا۔"

درتانی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دس دن سے زائد تک جہاز نہ میں بنو ہوازن کا انتظار

فرماتے رہے کہ وہ مسلمان ہو کر آئیں گے جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے۔ اور جو مرد وہ جگہ ہے جہاں طائف اور مکہ سے مدینہ جانے کے دونوں راستے جمع ہوتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرائیل میں نبی کے اموال غنیمت تقسیم فرمائے تھے۔

زکافی کہتے ہیں کہ ابن مغازی نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن ثابتؓ کو حکم فرمایا کہ لوگوں کو جمع کیا جائے اور مال غنیمت لایا جائے۔ پھر آپؐ نے لوگوں میں مال غنیمت تقسیم کیا، چنانچہ ہر شخص کا حصہ چار اونٹ اور چالیس بکریاں لگا۔ پھر آپؐ نے وہاں سے عمرہ کیا اور صاحب غنیمت کہتے ہیں: ”پھر آپؐ جبرائیل سے عمرہ کے لیے نکلے، اور باقی ماندہ“ نے“ کے بارے میں حکم فرمایا کہ اسے قرآن مجید کی جانب ہی نہ مگر پر رکھا جائے“ پھر عمرہ سے فراغت کا ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: ”پھر واپس مدینہ کی طرف روانہ ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باقی ماندہ“ نے“ کو سنا لیا اور اس بات کو ابن ہشام نے ابن اسحاق سے بھی نقل کیا ہے۔

عمرہ جبرائیل کا احرام باندھنا اور امام ابو داؤد نے عرش کعبی سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جبرائیل میں داخل ہوئے۔ پس وہاں جو مسجد تھی اس کی طرف آئے۔ پس نبی کریم رضی اللہ عنہ کو منظور تھیں ادا کیں پھر عمرہ کا احرام باندھا۔ واقعہ یہی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باندھا کہ احرام باندھا تھا جب کہ ذیقعدہ کی بارہ راتیں باقی تھیں۔ کذا فی التلخیص اور ابن قیم کہتے ہیں: ”عمرہ جبرائیل ذی قعدہ میں ہوا۔ یعنی کہتے ہیں: ”یسرا عمرہ جبرائیل ہے، اور یہ بھی ذیقعدہ میں ہوا۔ یہ عمرہ بن زید اور موسیٰ بن حقیقہ وغیرہ کا قول ہے اور واقعہ یہی ہے۔ جیسا کہ صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ ابن حبان نے اپنی صحیح میں کہا ہے کہ عمرہ جبرائیل شوال میں ہوا۔ عبد الجبار کہتے ہیں کہ جہاں تک کعبہ کے علم یہ بات ابن حبان کی سوا کسی نے نہیں کہی اور مشہور یہ ہے کہ ذی قعدہ میں ہوا۔ کذا فی الوجز۔

عمرہ شوال کا مصداق اور اجز ہی میں ایک جگہ شوال کے عمرہ پر مفصل بحث کرنے کے بعد لکھا ہے کہ ابن قیم کہتے ہیں: ”اگر یہ بات محفوظ ہو تو غالباً یہ عمرہ جبرائیل کا واقعہ ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شوال میں نکلے تھے اور احرام ذیقعدہ میں باندھا تھا۔ اور ابن عباسؓ نے فرمیں اور قسطلانی نے شرح بخاری میں بھی اسی پر جزم کیا ہے چنانچہ وہ دونوں کہتے ہیں: ”اس میں اختلاف نہیں

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ کے عمرے چار سے زائد نہیں تھے۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان کی تعین کر دی ہے اور ان کو شمار کر کے بتا دیا ہے۔ ان میں غیر ذی قعدہ کے کسی عمرے کا ذکر نہیں بجز اس عمرے کے جو آپ نے حج کے ساتھ کیا تھا۔ پس جہاں تطبیق ممکن ہو تعارض دور کرنے کے لیے تطبیق دینا ضروری ہے، اور جہاں تطبیق ممکن نہ ہو وہاں اصح و ثابت کے متفقہ پر حکم کیا جاتا ہے۔ اور یہاں عمرہ جہاد مار لیکر تطبیق ممکن ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حنین کی طرف شوال میں نکلے تھے اور عمرہ کا احرام ذیقعدہ میں باندھا تھا۔ لہذا قرب کی وجہ مجازاً شوال کا مہینہ گنایا، اور اس تطبیق کی ضرورت جب ہے۔ جبکہ شوال کا عمرہ صحیح اور محفوظ روایت سے مروی ہو۔ ورنہ جو ثابت ہے وہی قابل اعتماد ہے۔“

اور جہاں اس پر تفصیل سے لکھا ہے کہ محققین کے نزدیک عمرہ شوال کا عمل عمرہ جہاد ہے۔ اور اور جہاں میں یہ بھی ہے کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جہاد سے یہ احرام باندھنا متعدد وجوہ کے لیے حتمی ہے۔ ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کو ہی مقصد بنا کر اس کا ارادہ کیا ہو۔ کیونکہ آپ اس وقت ان علاقوں سے مدینہ منورہ کی طرف مراجعت کرنے والے تھے، اس لئے ارادہ فرمایا کہ اس وقت آپ کا آخری عمل عمرہ ہو۔ اس صورت میں آپ کے اس فعل میں اس امر کی دلیل ہے کہ جو شخص داخل میقات ہو اور دو حج یا عمرہ کا ارادہ کرے تو اس کے احرام باندھنے کی جگہ وہی مقام ہے، جہاں وہ موجود ہو، چنانچہ حدیث میں ہے کہ جو شخص میقات کے اندر ہو۔ پس وہ جہاں سے حج یا عمرہ کا قصد کرے وہی جگہ اس کے لیے میقات ہے۔“

اور دوسری وجہ یہ ہے کہ چونکہ یہ مدینہ کی طرف واپسی کا وقت تھا اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے بعد اہل مکہ کے حالات معلوم کرنا چاہتے تھے۔ اس صورت میں آپ احرام کے بغیر بھی مکہ میں داخل ہو سکتے تھے۔ لیکن عمرہ کی فعلیت حاصل کرنے کے لیے احرام باندھا اور خود عمرہ مقصد نہیں تھا ان کے علاوہ اور وجوہ بھی ممکن ہیں۔

پس رات کو مکہ میں داخل ہونے اور راتوں رات طواف اور سعی کی اور زوڈے کے پاس عمرہ کا احرام کھولا۔ صاحب خجین کہتے ہیں کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کیا اور سعی کی اور اپنے سر کا حلق کرایا۔ حلق کرنے والے کا نام ابوہند ہے۔“

حضرت معاویہؓ کی حدیث کا مصداق | اور مشائخ حدیث کے یہاں معروف یہ ہے کہ حضرت معاویہؓ کی یہ حدیث کہ: "میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کا قہر کیا۔ مردہ کے پاس تبر کے پرے کے ساتھ" اس کا محل عمرہ جعرانہ ہے۔ جیسا کہ جزر حجۃ الوداع میں گزر چکا۔ اور بخاری کے حاشیہ میں ہے کہ نو دہائی کہتے ہیں: "اور یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ انہوں نے (یعنی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے) عمرہ جعرانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قہر کیا تھا۔ کیونکہ حجۃ الوداع میں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن تھا اور یہ ثابت ہے کہ منیٰ میں آپؐ نے علق کر لیا۔ اور عمرہ القضاء پر محمول کرنا اس بنا پر صحیح نہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے۔ وہ فتح مکہ میں مسلمان ہوئے یہی مشہور ہے۔" الخ؛

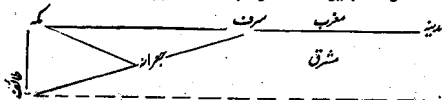
راتوں رات جعرانہ واپس آنا | پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات ہی کو جعرانہ واپس آ گئے۔ چنانچہ جعرانہ میں اسی طرح میچ کی گویا رات یہیں رہے تھے۔ تمام روایات میں صحیح روایت یہی ہے اس کے برعکس ابو داؤد میں جو آیا ہے کہ "آپؐ نے مکہ میں میچ کی گویا رات یہیں رہے تھے" یہ وہم ہے جیسا کہ شیخؒ نے بتل دیں کہ اسے کیم صحیح وہ ہے جو ترمذی، نسائی اور احمد وغیرہ کی روایت میں ہے کہ "پس جعرانہ میں میچ کی مثل رات یہاں رہنے والے کے"

جعرانہ سے مدینہ کی طرف واپسی | پس جب اگلے دن زوال آفتاب ہوا، بظاہر بدھ کا دن مراد ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدھ کی رات احرام باندھا تھا۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے، تو اپنی اونٹنی پر سوار ہوئے اور بطن سرف کا رخ کیا۔ یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے راستہ سے جا ملے۔ یا یہ مراد ہے کہ وہ راستہ جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آ رہے تھے راہ مدینہ سے آ ملا اور یہ بطن سرف ہے (جو جامع الطرق کہلاتا ہے) کیونکہ کہ اور جعرانہ سے جو راتے مدینہ جاتے ہیں۔ وہ دونوں یہاں جمع ہو جاتے ہیں۔

جامع الطرق طریق المدینہ کی بحث | میں کہتا ہوں کہ اس لفظ میں روایات کا اختلاف ہے۔ یہاں جو لفظ ذکر کیا گیا یہ ابو داؤد کا لفظ ہے، اور یہ زیادہ واضح ہے اور نسائی اور مسند احمد وغیرہ کا لفظ ہے، شمس جامع الطرق طریق المدینہ (یہاں تک کہ جمع ہو گیا راستہ راہ مدینہ کے ساتھ) یعنی جس راستہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جعرانہ سے تشریف لارہے تھے وہ مدینہ کے راستہ کے ساتھ جمع ہو

گیا، اس روایت میں الطریق کا لفظ فاعل اور طریق مدیہ کا لفظ مفعول ہے اور ترجمہ کے الفاظ یہ ہیں:
 ”خروج فی بطن سرف حتی جاع الطریق طریق جمع بیطن سرف“ (آپؐ آ نکلتے ہیں سرف
 میں، یہاں تک کہ اس راستہ کے ساتھ وہ راستہ آجلا جس نے بطن سرف میں (حرمین کے راستہ کو) جمع
 کر رکھا تھا۔)

ادیشہ کو کعب میں فرماتے ہیں: ”سرف ایک وسیع و عریض جگہ ہے جس میں مکہ اور حجاز سے مدینہ کو
 جانے والے دونوں راستے جمع ہو جاتے ہیں۔ اسی بنا پر راوی نے یہ کہا: ”یہاں تک آیا اس راستے کے
 ساتھ“ اور اس راستے سے مراد حجاز کا راستہ ہے جس سے آنحضرت تشریف لارہے تھے، اور لفظ
 طریق جاد کا فاعل ہے۔ اور جمع بیطن سرف اس کی صفت ہے اور جمع کا مفعول شاید محذوف ہے
 یعنی طریق الحرمین (یعنی جس نے جمع کیا تھا بطن سرف میں حرمین کے راستہ کو) پس دریافت کیا جائے؟
 اور اس کا نقشہ جو میں نے ۱۳۵ھ میں کوکب کے حاشیہ میں دیا تھا حسب ذیل ہے۔



عقاب ابن اسید کو گورنر بنا کر مدینہ واپس آنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لے
 آئے اور آنے سے پہلے حضرت عقاب بن اسید کو مکہ کا گورنر مقرر کیا اور ان کے ساتھ معاذ بن جبل کو
 اور واقعہ سی اور حاکم نے ابو موسیٰ کے نام کا بھی اضافہ کیا ہے کہ یہ دونوں لوگوں کو قرآن اور فقہ فی الدین
 کی تعلیم دیں۔ ابن ہشام کہتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عقاب کو مکہ کا حاکم مقرر کیا تو
 یومیہ ایک درہم ان کا وظیفہ مقرر کیا۔ انہوں نے خطبہ دیا جس میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کا پیٹ
 ہمیشہ بھوکا رکھے جو ایک درہم کے باوجود بھوکا رہتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لئے
 ایک درہم یومیہ کا وظیفہ مقرر فرمایا ہے۔ اب مجھے کسی کی حاجت نہیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 دو مہینے سولہ دن مدینہ سے باہر رہنے کے بعد اس وقت مدینہ میں تشریف لائے جب کہ ذیقعدہ کی
 تین راتیں باقی تھیں۔ اور ابن ہشام نے کہا کہ کچھ راتیں باقی تھیں اور حافظہ فریخ میں فرماتے ہیں کہ غیر حجاز
 کی مدت اسی دن سے زیادہ تھی۔ واللہ اعلم۔ کذا فی الزرقانی۔

حضرت ابن عمر کا عمرہ جبرائیل سے انکار | اور یہاں اس امر پر تنبیہ ضروری ہے کہ یہ عمرہ جبرائیل سے انکار مفاد ہی و سیر مثلاً مردہ ابن زبیر، موسیٰ بن عقبہ، ابن اسحاق، ابن ہشام، ابن جابر اور واقدی وغیرہ نے ذکر کیا ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ اور ان کے آزاد کردہ غلام حضرت نافع نے اس سے انکار کیا ہے؛ چنانچہ امام بخاری نے بطریق ایوب نافع سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرائیل سے عمرہ نہیں کیا اور اگر کیا ہوتا تو عبد اللہ (بن عمر رضی اللہ عنہ) پر مخفی نہ رہتا۔ اور امام مسلم نے اس مسند سے نافع کی یہ حدیث نقل کی ہے کہ ابن عمر کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمرہ جبرائیل کا ذکر کیا گیا تو انہوں نے فرمایا جبرائیل سے آپ نے عمرہ نہیں کیا؛ ان دونوں بزرگوں نے جس چیز کی نفی کی ہے دوسرے حضرات نے اس کا اثبات کیا ہے اور اثبات نفی سے مقدم ہے۔ نووی کہتے ہیں یہاں تک علم کی نفی پر محمول ہے۔ یعنی ان کو اس کا علم نہیں، اور یہ بات ثابت شدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرائیل سے عمرہ کیا تھا اور اثبات نفی سے مقدم ہے کہ اس میں زیادت علم ہے، اور امام مسلم نے کتاب الحج میں جنین کے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جبرائیل سے عمرہ کرنا حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے ذکر کیا ہے۔

عمرہ جبرائیل کی احادیث کی تخریج | میں کہتا ہوں کہ حضرت انس کی حدیث امام احمد، شیخین، ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے۔ اور عمرہ جبرائیل حضرت ابن عباس کی حدیث میں بھی آیا ہے جس کو ابوداؤد و ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ اور ترمذی نے اس کی تحمیل کی ہے۔ نیز حضرت جابرؓ سے بھی ثابت ہے جس کو بخاری اور ابی داؤد نے روایت کیا ہے اور اسطین روایت کیا ہے اور عیسیٰ نے کہا ہے کہ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔ نیز حدیث عرش کعبی سے ثابت ہے جسکو امام احمد، حمید سی، ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ نیز حدیث خالد بن عبدالعزیٰ بن سلام الخزاعی سے ثابت ہے اس کو حسن بن سفیان اور نسائی نے "اکثفی" روایت کیا ہے جیسا کہ اسباب وغیرہ میں ہے۔ حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں: ان دو بزرگوں (ابن عمر و نافع) کے علاوہ تمام اہل نقل، اصحاب صحاح اصحاب سنن اور اصحاب مسانید اس کی روایت پر متفق ہیں اور اس کو تمام اصحاب مغازی و سیر نے ذکر کیا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ خلفا کی بدوہ ہے جو عرش کعبی کی حدیث میں مسند احمد اور جامع ترمذی میں مذکور

ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات کی تاریکی میں عمرہ کے لیے تشریف لے گئے تھے، رات ہی کو مکہ گئے اور راتوں رات عمرہ کو مکہ واپس جبرائیل پہنچ گئے۔ اور وہاں اس طرح صبح کی گویا رات وہیں رہے تھے۔ الخ۔ اسی روایت میں ہے کہ اسی وجہ سے آپ کا یہ عمرہ لوگوں سے مخفی رہا، اور امام احمد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ محرش فرماتے ہیں، "پس اسی وجہ سے آپ کا یہ عمرہ بہت سے لوگوں سے مخفی رہا" یعنی کہتے ہیں، "نافع کا قول حجت نہیں کیونکہ ابن عمر کو جتنی احادیث معلوم تھیں وہ ساری انہوں نے نافع سے بیان نہیں کر دی تھیں، نہ یہ ضروری تھا کہ جتنی انہوں نے بیان کیں وہ سب نافع کو یاد بھی رہی ہوں، نہ یہ ضروری تھا کہ جتنے امور ابن عمر رضی اللہ عنہ کے علم میں آئے ہوں ان میں سے ایک حدیث بھی ان کے حافظہ سے نہ اتری ہو۔ اور جبرائیل کا عمرہ اس قدر مشہور اور ظاہر ہے کہ شک و شبہ سے بالاتر ہے۔"

پانچویں فصل، متفرقات میں

یعنی عمرہ کے اہرام میں جو تقسیم روایات مروی ہیں ان پر بحث اور دیگر مباحث:

بحث اول عمرہ رجب میں الامام بخاری وغیرہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کئے ان میں سے ایک رجب میں ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان پر انکار کرتے ہوئے فرمایا: "اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن عمرؓ پر رحم فرمائے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جتنے عمرے کئے وہ ان سب میں حاضر تھے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رجب میں کبھی عمرہ نہیں کیا؟ اور آج جن میں چار عمروں کا ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے، روایات حدیث میں مزید دو عمروں کا ذکر آتا ہے، ایک عمرہ رجب جو ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے صحیحین وغیرہ میں مذکور ہے۔ حافظہ رکھتے ہیں، ابن عمرؓ نے اس کا ذکر کیا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ابن عمرؓ پر انکار کیا ہے۔ اور یعنی کہتے ہیں، ابو عبد الملک نے کہا ہے کہ یہ ابن عمرؓ کا وہم ہے کیونکہ باجماع مسلمین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف تین (مستقل) عمرے کئے اور اسی طرح ابن قیمؒ نے "البدی" میں لکھا ہے کہ یہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا وہم ہے۔

یعنی کہتے ہیں، اگر یہ کہا جائے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کی نفی کی ہے اور حضرت ابن عمرؓ

نے اس کا اثبات کیا ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ اثبات نفی پر مقدم ہوتا ہے۔ پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے خلاف ابن عمرؓ کے حق میں فیصلہ کیوں نہ کیا گیا۔ میں کہتا ہوں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ ثابت کرنا کہ رجب میں عمرہ کیا۔ اس کے معارض ایک دوسرا اثبات ہے کہ آپؐ نے ذی قعدہ میں عمرہ کیا، لہذا دو وقتوں ایک وقت کی نفی کرتے ہیں اور دوسرے وقت کا اثبات کرتے ہیں، پس حضرت عائشہؓ نے اگرچہ رجب میں ہونے کی نفی کی ہے، مگر ذیقعدہ میں ہونے کا اثبات کیا ہے اور پھر حضرت عائشہؓ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ تینوں متفق ہیں کہ آپؐ کے عمروں کی تعداد چار سے زائد نہیں اور حضرت عائشہؓ عمرہ حج کے علاوہ تینوں عمروں کا ذیقعدہ میں ہونا ثابت کرتی ہیں، لہذا حضرت عائشہؓ کا اثبات مقدم ہے، کیونکہ ابن عباسؓ کا اثبات بھی اس کا مؤید ہے اور عمرہ رجب کے اثبات میں ابن عمرؓ متفق ہیں۔ مزید برآں یہ کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عمرہ رجب کی نفی کی تو ابن عمرؓ اس پر خاموش رہے۔ اس لیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول کی طرف رجوع مزوری ہوا۔

اور فوجی کہتے ہیں: ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے انکار پر ابن عمر رضی اللہ عنہما کا سکوت اعتقاد کرنا اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ خود انہیں بھی اشتباہ ہو گیا تھا، یا وہ بھول گئے تھے، یا انہیں شک ہو گیا تھا“ الخ۔ ابن عابدینؓ کہتے ہیں: ”بعض نے لام علی قاری کے رسالہ موسومہ ”الادب فی رجب“ سے نقل کیا ہے کہ رجب میں عمرہ کا سنت ہونا بایں معنی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کیا یا اس کا حکم فرمایا ہو ثابت نہیں۔ البتہ مروی ہے کہ ابن ابی رجب کعبہ کی تعمیر کی تجدید سے ۷۷ھ رجب سے قبل فارغ ہوئے تو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے ادب کا نحر کیا۔ اور کئی بکرے ذبح کئے اور اہل مکہ کو عمرہ ادا کرنے کا حکم فرمایا۔ اور اس میں شک نہیں کہ صحابہ کا فعل حجت ہے اور جس چیز کو (اس قسم کے) مسلمان مستحسن سمجھیں وہ عند اللہ مستحسن ہوتی ہے۔ پس یہ وجہ ہے کہ اہل مکہ ماہ رجب میں خصوصیت سے عمرہ کرتے ہیں۔“

اور شیخ ابن قیمؒ مبسوط کلام کے بعد فرماتے ہیں: ”مقصود یہ ہے کہ طریقہ مشرکین کی مخالفت کرتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام عمرے حج کے مہینوں میں کے کیونکہ مشرکین حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا ناجائز سمجھتے تھے اور اس کو افرافور (منسوب سے بڑی بدکاری) کہتے تھے اور یہ اس امر کی دلیل ہے کہ اشہر حج میں عمرہ کرنا رجب کے عمرے سے بلاشبہ افضل ہے۔“

بحث دوم: عمرہ شوال | امام مالکؒ نے مؤطا میں ہشام بن عروہؒ کی سند سے

حضرت عروہؒ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (مستقل طور پر) صرف تین عمرے کئے، ان میں سے ایک شوال میں تھا۔ یہ روایت امام محمدؒ نے بھی مؤطا میں نقل کی ہے۔ اور اوچتر میں ہے کہ یہ روایت مؤطا میں مرسل ہے مگر ابو داؤد نے اس کو حضرت عائشہؓ سے موصول روایت کیا ہے۔ حافظ کتے ہیں: اس کو سعید بن منصور نے بسند قوی روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف تین عمرے کئے۔ ان میں ایک شوال میں ہوا، لیکن حضرت عائشہؓ کا قول کہ ایک شوال میں ہوا اس کے معارض دو سروں کا قول یہ ہے کہ ذی قعدہ میں ہوا۔ اور ان دونوں کے درمیان تطبیق یہ ہو سکتی ہے کہ یہ آخر شوال اور اول ذی قعدہ میں ہوا ہو، اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو ابن ماجہ نے بسند صحیح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کی ہے کہ آنحضرتؐ نے کوئی عمرہ نہیں کیا مگر ذیقعدہ میں۔ ابن قیمؒ کہتے ہیں: یہ حدیث مرسل ہے اور غلط بھی، یہ غلطی یا ہشام کو جوئی یا عروہؒ کو۔ اور ابو داؤد نے اس کو مروفاً حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے۔ اور وہ بھی غلط ہے اس کا رفع بھی صحیح نہیں۔ ابن عبد البرؒ کہتے ہیں کہ جو مسند روایات امام مالکؒ سے صحیح نقل سے ثابت ہیں یہ روایت ان میں شامل نہیں۔ اور ابن قیمؒ کہتے ہیں: ”اور حضرت عائشہؓ سے اس حدیث کے باطل ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ، حضرت انسؓ، حضرت ابن عباسؓ ان تینوں کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذی قعدہ کے سوا کبھی عمرہ نہیں کیا۔ اور یہی صحیح ہے۔ پوری تفصیل اوچتر میں ہے اور اس کے آخر میں ہے کہ اس تمام بحث سے معلوم ہوا کہ جبہور نے عمرہ شوال کو مجازاً عمرہ جبرانہ پر معمول کیا ہے۔“

اور جبرانہ کے بیان میں گزر چکا ہے کہ بر تقدیر صحیح روایت، محققین کے نزدیک عمرہ شوال کا محل عمرہ جبرانہ ہے اور اوچتر میں ہے کہ ”بعض نے عمرہ شوال کو عمرہ حدیبیہ پر معمول کیا ہے۔ مگر یہ مناسب نہیں۔“ اور حاشیہ ابو داؤد میں ہمارے شیخ الشیخ شاہ محمد اسحق دہلوی قدس سرہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ کا یہ شہادہ کہ ”ایک عمرہ شوال میں ہوا“ یہ عمرہ جبرانہ کی طرف اشارہ ہے جو ذی قعدہ میں ہوا۔ مگر چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حنین کی طرف تشریف لے جانا شوال ہی میں ہوا تھا۔ اور حنین سے واپسی پر اسی سال اسی نفر میں یہ عمرہ ہوا۔ اس لیے اسے شوال کی طرف

منسوب کر دیا اگرچہ ہوا ذی قعدہ میں

بحث سوم : عمرہ رمضان | باقی رہا رمضان کا عہد ؟ تو ادھر تین عمرہ القضا کے بیان ہیں ہے کہ "ابن حبان نے اپنی صحیح میں ذکر کیا ہے کہ یہ رمضان میں ہوا تھا، محب طبرانی نے کہا ہے کہ یہ بات ابن حبان کے سوا کسی نے نقل نہیں کی۔ اور شہور یہ ہے کہ ذیقعدہ میں ہوا" اور زرقلانی میں ہے کہ "ابن قیم نے اس امر کا انکار کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی عمرہ رمضان میں بھی کیا تھا۔ البتہ دارقطنی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے کہ "میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان المبارک میں عہدہ کے لیے گئی تھی، پس آپ نے افطار کیا اور میں نے روزہ رکھا اور آپ نے قمر کی اور قمر نے پوری نماز پڑھی" دارقطنی نے اس کی سند کو حسن کہا ہے اور ابن قیم نے کہا ہے کہ یہ غلط ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں کوئی عمرہ نہیں کیا، یہ بات حافظ نے نقل کی ہے۔ اور مصنف (صاحب مواہب) نے اپنے قول میں ان ہی کی پیروی کی ہے کہ "حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول "فی رمضان" "خرجبت" سے متعلق ہے (یعنی سفر رمضان میں ہوا تھا، اور اس سے مراد فتح مکہ کا سفر ہے۔ کہ رمضان ہی میں مکہ فتح ہوا تھا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی سال فتح کے بعد جعدہ سے عہدہ کیا تھا۔ فتح کے بعد غزوہ حنین اور غزوہ طائف کے لیے تشریف لے گئے۔ پھر حنین کے غنائم تقسیم فرمائے اور بعد ازاں عہدہ ادا کیا۔ مگر وہ ذی قعدہ میں کیا تھا۔ اور حافظ نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ "حدیث دارقطنی نے ایک اور سند سے بھی ذکر کی ہے۔ اور اس میں رمضان کا ذکر نہیں" اسی طرح شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے بھی دارقطنی کی اس حدیث کا انکار کرتے ہوئے اس پر مفصل کلام کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ قطعاً غلط ہے اور اس حدیث کے رد کرنے کے وجوہ مفصل ذکر کئے ہیں۔

البتہ یہاں ایک بات باقی رہ گئی کہ باوجودیکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ رمضان کی فضیلت بیان فرمائی۔ مگر خود رمضان میں عہدہ نہیں کیا۔ چنانچہ اوپر میں نے کہ حافظ کہتے ہیں: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف شہر حج ہی میں عہدہ کئے، اور رمضان میں عہدہ کرنے کی فضیلت چھیٹ الباب سے ثابت ہے۔ سوال یہ ہے کہ ان دونوں میں سے افضل کیا ہے؟ جو بات میرے لیے ظاہر ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ دوسروں کے لیے تو رمضان میں

عمرہ کرنا افضل ہے۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وہی افضل تھا، جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل اس چیز کے جواز کو بیان کرنے کے لیے تھا، جس سے اہل البیت منع کیا کرتے تھے۔ اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قول و فعل کے ذریعہ ان کی تردید کا ارادہ فرمایا اور یہ چیز اگر دوسروں کے لیے مکروہ بھی ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وہی افضل تھی اور صاحب البدی کہتے ہیں: "اقتضیٰ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں ایسی عبادت میں مشغول رہا کرتے ہوں جو عمرہ سے بھی افضل ہو، نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی اہل بیت کی مشقت کا اندیشہ تھا۔ کیونکہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں عمرہ کرتے تو لوگ ہر حال اس کی طرف سبقت کرتے جبکہ انہیں عمرہ اور روزہ جمع کرنے سے مشقت لاحق ہوتی۔ اور بسا اوقات ایسا ہوتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک عمل کرنا چاہتے تھے، مگر صرف اس بنا پر ترک فرمادیتے کہ کیں اہل بیت پر فرض نہ ہو جائے۔ اور ان کی مشقت کا اندیشہ عمل سے مانع ہو جاتا تھا۔"

شیخ ابن حاتم نے بھی اس پر حزم کیا ہے اور اس کی کچھ بحث جُزْءُ الوداع کے آخر میں کر چکی ہے۔

فوائد

پہلا فائدہ عمرہ کے لیے حل کی طرف نکلنا جائز ہے یا نہیں؟

حافظ ابن قیمؒ کہتے ہیں: "آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عرات میں سے کوئی عمرہ ایسا نہیں جو مکہ سے باہر نکل کر کیا گیا ہو۔ جیسا کہ اہل بیت سے لوگ کرتے ہیں۔ بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام عرات باہر سے مکہ میں داخل ہو کر کئے گئے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نزول وحی کے بعد تیرہ سال تک مکہ میں رہے مگر یہ کہیں مقبول نہیں اپنے اس مدت میں کبھی مکہ سے باہر یا عمرہ کیا ہو۔ لہذا جو عمرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کیا اور عمرہ کو شروع فرمایا وہ صرف ایسا عمرہ ہے جو باہر سے مکہ میں داخل ہو نہ والد الا کرے، نہ مکہ اس شخص کا عمرہ جو مکہ میں مقیم ہو نہ عمرہ کرنے کیلئے حل کی طرف نکل جائے۔ اس قسم کا عمرہ آپ کے دور میں کبھی کسی نے نہیں کیا البتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام رفقاء میں سے تنہا حضرت عائشہؓ اس سے مستثنیٰ ہیں کہ انہوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ چونکہ مکہ ماہِ ربیع الثانی کی طرف سے تھا اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے انہوں نے عمرہ پر

حج کا احرام باندھ کر قرآن کریم پڑھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا تھا کہ ان کا طواف بالبيت اور
صفاء مروہ کی سعی انکے حج و عمرہ دونوں کے لیے کافی ہوگی۔ مگر انکے دل میں یہ شک تھا کہ دیگر اہتمام لم یمن
تو مستقل حج اور مستقل عمرہ کر کے واپس جا رہی ہیں کیونکہ ان کا تمتع تھا۔ اور انہیں ماہواری کا عارضہ پیش
نہیں آیا تھا۔ نہ انہوں نے قرآن پڑھا۔ اور یہ ایسے عمرہ کے ساتھ واپس ہونے کی جو بعضین حج ادا کیا گیا۔
اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی دلجوئی کی خاطر ان کے بھائی کو حکم فرمایا کہ انہیں تیغیم سے
عمرہ کرا لائیں۔ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حج میں تیغیم سے عمرہ نہیں کیا، نہ آپ صلی اللہ
علیہ وسلم کے کسی اور رفیق نے۔ — میں کہتا ہوں: ابن قیمؒ نے تو یہی کہا ہے، اور زرقانیؒ نے ان
کا کلام نقل کرنے کے بعد لکھا ہے: ”اس پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ جب حضرت عائشہؓ نے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے حکم سے عمرہ کیا تو یہ اس کی مشروعیت کی دلیل ہے، اس کے بعد ابن قیمؒ کا سارا کلام معنی
ہو جاتا ہے۔ اور الشافعیؒ نے محمد بن سیرین کی سند سے نقل کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں: ”تین بیات پہنچی ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کے لیے تیغیم کو میتقات مقرر فرمایا ہے۔“ اور حضرت عطاء سے نقل
کیا ہے کہ: ”جو شخص عمرہ کرنا چاہے خواہ وہ اہل مکہ سے ہو یا ان کے علاوہ۔ اسے چاہیے کہ تیغیم یا جبرانہ
کی طرف نکل جائے اور وہاں سے احرام باندھ کر آئے۔“ اور موطا میں ہے کہ انا ما کنت سے دریافت
کیا گیا کہ اہل مکہ میں سے ایک شخص عمرہ کرنا چاہتا ہے کیا وہ مکہ کے اندر ہی سے عمرہ کا احرام باندھے؟
فرمایا! نہیں بلکہ اہل مکہ کی طرف نکل جائے اور وہاں سے احرام باندھ کر آئے۔ اور اوچتر میں ہے کہ جبہور اس
کے قائل ہیں کہ احرام عمرہ کے لیے مکہ والوں کا میتقات محل ہے۔

موقوف وغیرہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ اگرچہ علماء کے مابین اس امر میں اختلاف ہے کہ احرام
کے لیے سب سے افضل جگہ کونسی ہے، اور محل کی طرف نکلنے کے وجوب کی تصریح، حافظ، قططانی،
طیبی، قاری، نووی، ابی اور شوکانی وغیرہ نے کی ہے۔ اور امام بخاریؒ نے ”صحیح“ میں ایک باب کا
عنوان قائم کیا ہے، ”باب محل اہل مکہ للحدیج والعمرة“ اور اس کے ذیل میں مواقیت کی حدیث ذکر کی ہے،
جس میں یہ لفظ ہیں: ”یمان مکہ کہ احرام باندھیں اہل مکہ سے۔“ لیکن شراح صحیحین نے عمرہ کے ساتھ حدیث
کی تخصیص کی ہے (یعنی اہل مکہ کو صرف حج کا احرام مکہ سے باندھنے کا حکم ہے، عمرہ کے احرام کا یہ حکم نہیں)
بلکہ عمرہ کا احرام حد و حریم سے باہر نکل کر باندھا جائے (اور انہوں نے ترجمہ بخاریؒ کی یہ توجیہ کی ہے کہ

موصوف نے عموم نظر پر نظر کی ہے۔ جب طبری کہتے ہیں: ”مجھے علم نہیں کہ کسی نے مکہ کو عمرہ کا میقات کہا ہو۔ کفانی الفتح“، حافظ نے یہ بھی کہا ہے کہ جب حضرت عائشہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے عمرہ کیا تو یہ اس کی شریعت کی دلیل ہے۔ ۱۵۔

دوسرا فائدہ: عمرہ کیلئے سب سے افضل میقات کون سا ہے؟

امام محمدؒ نے شرح معانی الآثار میں یہ عنوان قائم کیا ہے: ”اس امر کا بیان کی عمرہ کرنا چاہے تو اسے کس جگہ سے احرام باندھنا چاہئے؟“ اور اس کے ذیل حضرت عائشہؓ کے تنہیم سے عمرہ کرنے کی حدیث ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”پس کچھ لوگ اس طرف گئے ہیں کہ اہل مکہ کے لیے تنہیم کے سوا عمرہ کا کوئی میقات نہیں۔ یہ لوگ اہل مکہ کے لیے عمرہ کا میقات صرف تنہیم ہی قرار دیتے ہیں۔ اور ان کا کہنا ہے کہ اہل مکہ کو اس سے تجاوز نہیں کرنا چاہیے، جس طرح غیر اہل مکہ کے لیے جو جو میقات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمائے ہیں انہیں احرام کے بغیر ان سے تجاوز کرنے کی اجازت نہیں۔ اور دوسرے حضرات اس کے خلاف یہ کہتے ہیں کہ اہل مکہ کا میقات، جس سے وہ عمرہ کا احرام باندھیں، حل ہے۔ لہذا حل کے جس حصہ سے احرام باندھ لیا جائے کافی ہے۔ ان کے نزدیک تنہیم اور غیر تنہیم حل کے تمام مقامات اس حکم میں یکساں ہیں۔“ اور اس قول کے دلائل ذکر کرنے کے بعد امام محمدؒ فرماتے ہیں: ”اور یہ سب امام ابوحنیفہؒ، امام یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔ ۱۶۔ حق قرآن۔“

اور امام مالکؒ مؤلا میں فرماتے ہیں: ”وہ تنہیم سے عمرہ کرنا سب سے تنہیم نہیں۔ جو شخص حل کی کسی جگہ سے عمرہ کا احرام باندھ لے اس کیلئے انشاء اللہ کفایت کرے گا۔ لیکن افضل یہ ہے کہ اس میقات سے احرام باندھے جو رسول اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمایا، یا اس مقام سے جو تنہیم سے بعید تر ہو۔ ۱۷۔“

اور آد جزم میں نقل کیا ہے: ”جنانا چاہیے کہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اہل مکہ کے حج کا میقات مکہ اور حرم ہے اور عمرہ کا میقات حل ہے تاکہ ایک نوع کا سفر متحقق ہو جائے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ احرام عمرہ کے لیے حل کی کوئی جگہ افضل ہے؟ چنانچہ امام مالکؒ فرماتے ہیں تمام حل یکساں ہے اور امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ تنہیم افضل ہے اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ سب سے افضل جبراد ہے، پھر تنہیم پھر جوبعید سے بعید تر ہو۔ اور مغنی میں امام احمدؒ سے نقل کیا ہے کہ کی عمرہ احرام کے لیے جس قدر دور چلا جائے اسی قدر زیادہ ثواب ہوگا۔ اور ناکائیؒ نے حضرت عطاءؒ سے نقل کیا ہے کہ جو شخص عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو وہ تنہیم یا جبراد چلا جائے اور وہاں سے احرام باندھ کر آئے، اور افضل یہ ہے کہ میقات حج

سے آئے اور ابن سیرین سے نقل کیا ہے کہ میں یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کے لیے تعظیم کو مینقات مقرر کیا ہے۔ اور تحفۃ المتعجب میں ہے کہ عمرہ کا ارادہ کرنے والے کے لیے حل کی افضل جگہ جعرانہ ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں سے رات کی بوقت عمرہ کیا تھا اس کے بعد تعظیم پھر مدینہ ۱۷ھ۔

میں کتاہوں کو نوی نے "مناسک" میں اور عام فقہائے شافعیہ اور ان کے شارحین نے بھی ترتیب کی ہے۔ مثلاً ابی کتب نیل الماریب اور الرضی المریض میں کی جگہ کہ تیسین کو ترجیح نہیں دی، بلکہ صرف حل کے شرط ہونے پر اکتفا کیا ہے اور ابن قدامہ کہتے ہیں: "حل کی جگہ سے بھی احرام باندھنے جائز ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ کو تعظیم سے اس لیے عمرہ کو لایا تھا کہ وہ کسے حل کی قریب تر جگہ تھی؟ اور مددیر کہتے ہیں: "اور اس کا حل کی طرف نکلنا ضروری ہے، اور جعرانہ دوسری جگہوں سے اولیٰ ہے، اس کے بعد تعظیم؟ میں کہتا ہوں کہ دستوقی نے ان دونوں کو یکساں قرار دیا ہے۔ کہ ان میں ایک کو دوسری جگہ پر کوئی فضیلت نہیں۔ ۱۸ھ۔

اور حنفیہ کے نزدیک تعظیم افضل ہے، جیسا کہ بہت سے اہل فروغ نے، جن میں صاحب درمناہج شامی ہیں، اس کی تصریح کی ہے۔ ۱۹ھ۔ مختصراً۔

تیسرا فائدہ: اشہر حج میں عمرہ کرنا | اوچتر میں ہے کہ اہل جاہلیت اس کو افرغہ (سب سے بُری بدکاری) سمجھتے تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قرلاً فعللاً باطل قرار دیا، اور اسی بنا پر صحابہ کوچ فح کر کے عمرہ بنانے کا حکم فرمایا تاکہ اس کے جو ان کی خوب شہرت ہو جائے۔ حافظ کہتے ہیں: "اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ یہ شخص افعال میں شوال ہو اس کے لیے تمام آیات میں عمرہ کرنا جائز ہے، البتہ حنفیہ سے نقل کیا گیا ہے کہ عرفہ، یوم النحر اور ایام تشریق میں مکروہ ہے؟ میں کہتا ہوں کہ حضرت عمرؓ نے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "یہ بات کمال عمرہ کی موجب ہے کہ غیر اشہر حج میں عمرہ کرے؟" سیوطی کہتے ہیں کہ ابن ابی شیبہ وغیرہ نے حضرت ابن مسعود سے نقل کیا ہے کہ ان سے اشہر حج میں عمرہ کرنے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو فرمایا: "حج کے معروف پہنے ہیں جن میں عمرہ نہیں؟ اور ابن ابی شیبہ اور ابن جریر نے ابن سیرین سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: "کسی اہل علم نے اس امر میں شک نہیں کیا کہ غیر اشہر حج میں عمرہ کرنا اشہر حج میں عمرہ کرنے سے افضل ہے؟ اور ابن عوف سے نقل کیا ہے کہ قاسم سے اشہر حج میں عمرہ کرنے کے بارے میں دریافت

کیا گیا تو فرمایا وہ (یعنی صحابہ کرام) اس کو تمام نہیں سمجھتے تھے۔ اح ملخصاً۔

اور مولاؑ میں ہے کہ امام مکتبہ، ناف سے اور وہ اپنی عمر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے فرمایا، "ہم نے حج اور عمرہ کو جدا جدا ادا کیا کر دیا، یہ تمہارے حج کو زیادہ پورا کرنے والی چیز ہے۔ اور عمرہ کو زیادہ پورا کرنے والی بات یہ ہے کہ غیر اشہر حج میں عمرہ کر کے یہ میں کہتا ہوں کہ حضرت عمرؓ کا مقصد تہنیت سے منع کرنا تھا اور اس مسئلہ میں ان کا مسلک معروف ہے۔ ان کا مقصد یہ تھا کہ کوئی عمرہ کی طرف بکثرت سفر کیا جائے، تاکہ حج اور عمرہ کے لیے مستقل طور پر ایک ایک سفر ہو کر نہ رہے، علاوہ ازیں اس کی دیگر وجوہ معروف ہیں جن کی تفصیل ادجزہ اور حاشیہ لاتبع میں مذکور ہے۔

خاتمہ رسالہ | اس مختصر مقالہ میں جن امور کے ذکر کرنے کا ارادہ تھا یہ مجد اللہ ان کا اختتام ہوتا ہے۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ کی مدد سے جمعۃ المبارک کی صبح، ماہ مبارک رجب المرجب کی پندرہ تاریخ کو ۱۳۹۰ھ تیرہ سو نوے پچھری (علی صاحبہا الف الف مسئلۃ و تیسہ) میں اس کی تسوید سے فراغت ہوئی، اس کی تکمیل میں تقریباً ایک مہینے تک توقف رہا، جن کا سبب یہ ہوا کہ محرم الحرام میں جس آنکھ کا پریشانی ہو اس کے طبی مسائل اور علاج معالجہ کے لیے میٹرکھ جانا اور وہاں ہسپتال میں رہنا پڑا۔

اس بندہ پر اللہ رب العزت کے جو بہت ہی عظیم الشان نعمات اور بے شمار احسانات ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ اس بندہ نے جن قدر فضائل کے رسائل تالیف کئے ہیں مثلاً فضائل قرآن اور فضائل حج وغیرہ اور ان کے علاوہ جو کتابیں تالیف کی ہیں ان سب رسائل و کتب کے بارے میں اس بندہ کو یا اس کے بعض مخلصین اصحاب کو رؤیا صالحہ اور بشارات سے نوازا گیا۔

یہ رسالہ جز عمرات "جب اختتام کے قریب پہنچا تو ہمارے ایک مخلص دوست جناب الحاج سلیمان افریقی نے (جو مدت تک مدینہ منورہ میں اس بندہ کے پاس رہ کر وارد و اشغال میں مشغول رہے اور سعادت حج سے بہرہ ور ہوئے کے بعد سہارنپور آئے۔ اور سفر و حضر میں ہمیشہ میرے ساتھ رہتے ہیں ایک خواب دیکھا، جس سے معلوم ہوا ہے کہ یہ رسالہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ عالی میں شرف قبول سے سرفراز ہوا۔ الحاج سلیمان کے الفاظ میں خواب کا متن درج ذیل ہے۔

"میں نے خواب دیکھا کہ میرے دل میں زیارت نبویؐ کا راجعہ پیدا ہوا اور میں میں منیر ہو

کی طرف پیدل چل کھڑا ہوا۔ ابھی تھوڑی دور چلا تھا کہ مجھے دور سے حرم نبوی نظر آنے لگا۔ دریں اثناء کہ میں حرم شریف کی طرف جا رہا تھا اچانک میں اپنے تئیں آپ کے (یعنی حضرت شیخ کے) حجرے کے سامنے کھڑا پاتا ہوں۔ بہت سے لوگ حجرہ کے باہر کھڑے ہیں اور مولانا محمد یونس صاحب استاذ حدیث مظاہر العلوم سہارنپور حجرہ سے باہر آرہے ہیں۔ اور مجھ سے کسی نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ کے اندر وفاق افروز ہیں، یہ کہتے ہوئے اس نے مجھ داخل ہونے کا اشارہ کیا، میں اندر گیا تو فرست و مسرت کو ضبط نہ کر سکا اور میرے جسم میں گویا بجلی کی لہر دوڑ گئی، میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واکر و مسجد و لم آپ کی چارپائی کے سرمانے کی جانب تکیہ لگائے تشریف فرما ہیں، سفید دستار زیب سر پہنے، ریش مبارک سفید ہے، اور آنکھوں پر چشمنے لگائے۔ میں نے سلام عرض کیا اور مصافحہ کے لیے ہاتھ بڑھایا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب مرحمت فرمایا اور مصافحہ کے لیے دست مبارک بڑھایا، پھر آپ کی جانب توجہ ہوئے۔ آپ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی داہنی جانب زمین پر بیٹھے یہ رسالہ جو ترجمہ الوداع شمار ہے تھے، میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے سنے میں مصروف ہو گئے اور میں چارپائی سے نیچے اقامت عالیہ کی جانب بیٹھ گیا۔ اے

اس ردی میں جو واقعہ ذکر کیا گیا ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واکر و مسجد و لم آپ کا اس قبلہ سے بیٹنا کی طرف شارع کے لیے متوجہ ہونا اور اس بعدہ کا رسالہ کی قرات میں مصروف ہونا یہ اس بندہ ضعیف کے لیے شرف و امتیاز کا کافی سرمایہ ہے۔ فَلَلهُ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ۔

تصانیف

حضرت اقدس شیخ الحدیث

مولانا محمد زکریا صاحب، مظاہر العلوم سہارنپور

* اردو تصانیف :

۱۶۔ اکابر کا رمضان

۱۔ خصائل نبویؐ شرح شمائل اللام الترمذی

۱۷۔ خوان خلیل

۲۔ حکایات صحابہؓ

۱۸۔ اکابر کا سلوک احسان

۱۹۔ مکتوبات شیخ

۳۔ فضائل ذکر

۲۰۔ آبِ یتیمی

۴۔ فضائل نماز

۲۱۔ فتنہ مودودیت

۵۔ فضائل قرآن مجید

۲۲۔ حجتہ الوداع

۶۔ فضائل رمضان

۲۳۔ الاعتدال فی ربات الرجال (اسلامی سیاست)

۷۔ فضائل تبلیغ

اس کتاب میں سیاسی مسائل حاضر کے متعلق کافی

۸۔ فضائل مودود شریف

ذخیرہ جمع کیا گیا ہے۔ سات سوالوں کے جوابات انتہائی

۹۔ فضائل صدقات

سنجیدگی اور متانت سے تحریر کئے گئے ہیں۔

۱۰۔ فضائل حج

* عربی تصانیف :

۱۱۔ تبلیغی جماعت پر چند عمومی اعتراضات اور

۱۔ امامی الاحبار شرح معانی الآثار

ان کے مفصل جوابات

۲۔ لامع القدری علی جامع البخاری

۱۲۔ موت کی یاد

۳۔ ادجز المسائل شرح مظاہر امام مالکؒ

۱۳۔ قرآن عظیم اور جبریت تعلیم

۴۔ الکوکب الترمذی (شرح ترمذی)

۱۴۔ تقریر بخاری

۵۔ حجتہ الوداع و جزاء عمرات النبی صلی اللہ علیہ وسلم

۶۔ الابواب والترجم البخاری

۱۵۔ تاریخ مشائخ چشت

۷۔ بذل الجہود فی شرح ابی داؤدؒ

ملنے کا پتہ : مکتبہ المدخل للاسلامیہ

بہادر آباد، کراچی، پاکستان ۳۳۵/۳